

بَذْلُ الْمَجْهُودِ فِي حَلِّ أَبِي دَاوُدَ

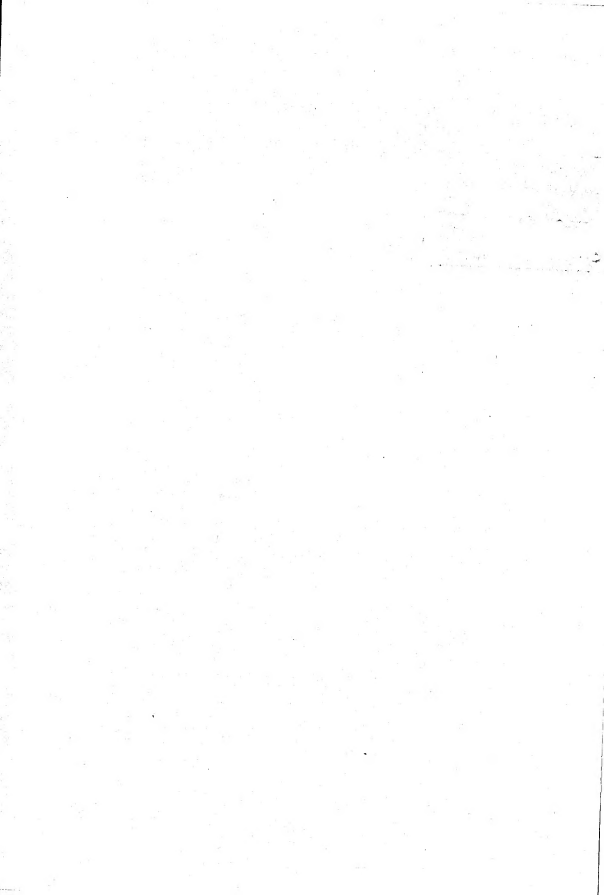
تأليف

العلامة المحدث الكبير الشيخ خليل أحمد السهارنفوري
رئيس الجامعة الشهيرة بمظاہر العلوم - سہارنפור بالہند
المتوفى ١٣٤٦ هجرية

مع تعليق شيخ الحديث حضرة العلامة محمد زكريا بن يحيى الكاظمي هملوي

الجزء الخامس

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(باب تخفيف الصلاة للأمر ^(١) يحدث) حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم نا عمر بن عبد الواحد و بشر بن بكر عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ : إني لأقوم إلى الصلاة وأنا أريد أن أطول فيها فأسمع بكاء الصبي فأتجاوز كراهية أن أشق على أمه .

[باب تخفيف الصلاة للأمر يحدث] .

[حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم] دحيم [نا عمر بن عبد الواحد و بشر بن بكر عن الأوزاعي] عبد الرحمن بن عمرو [عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : إني لأقوم إلى الصلاة وأنا أريد أن أطول القراءة فيها فأسمع بكاء الصبي] أى الذى جاءت به أمه معها [فأتجاوز (٢)] أى أخفف القراءة فى الصلاة [كراهية أن أشق على أمه] أى

(١) و فى نسخة : لأمر . (٢) استدل به على أن من أراد بشئ مستحب فى الصلاة ثم يتركه جاز خلافاً للاشبه إذ قال : إذا أراد الصلاة قائماً لا يجوز له القعود . ابن رسلان ، و فى حاشية البخارى استدل به على انتظار الجأى ، وقال مالك : لا ينتظر لأنه يضر من خلفه ، و به قال أبو حنيفة و الشافعى ، وقيل : ينتظر ما لم يشق على أصحابه ، و به قال أحمد وإسحاق وقريب منه ما فى الفتح ★

(باب ما جاء في نقصان الصلاة) حدثنا قتيبة بن سعيد

لأجل كراهة أن أوقع التشويش والحزن على أمه بسبب بكائه ، قال القارى : قال الخطابي : فيه دليل على أن الامام إذا أحس برجل يريد معه الصلاة وهو راكع جاز له أن ينتظر راكعاً ليدرك الركعة لأنه لما جاز أن يقتصر لحاجة إنسان في أمر ديني كان له أن يزيد في أمر أخروي وكرهه بعضهم وقال : أخاف أن يكون شركاً ، انتهى ، و في استدلاله نظر إذ فرق بين تخفيف الطاعة و ترك الاطالة لغرض وبين إطالة العبادة بسبب شخص فإنه من الرياء المتعارف ، وأيضاً الامام مأمور بالتخفيف ومنه عن الاطالة ، وأيضاً ترك التخفيف مضر لا يمكن تداركه بخلاف ترك الاطالة في الصلاة المذكورة فإنه لا يفوت به شئ أصلي أصلاً نعم لو صورت المسألة في القعدة الأخيرة لكان له وجه حسن لكن لم أر من ذكره و الله أعلم و المسند عندنا أن الامام لو أطال الركوع لأدرك الجاني لا تقرباً للركوع لله تعالى فهو مكروه كراهة تحريم و يخشى عليه منه أمر عظيم ، و لكن لا يكفر بسبب ذلك لأنه لم ينو به عبادة غير الله تعالى وقيل إن كان لا يعرف الجاني فلا بأس أن يطيل و الأصح أن تركه أولى كذا في شرح المنية ، و أما ما روى أبو داود من أنه عليه السلام كان ينتظر في صلاته ما كان يسمع وقع فعل فضيع ، ولو صح فتأويله أنه كان يتوقف في إقامة صلاته أو تحمل الكراهة على ما عرف الجاني وبدل عليه أنه عليه الصلاة والسلام كان يطيل الأولى من الظهر كي يدركه الناس لكن فيه أن هذا من ظن الصحابي و الله أعلم ما أراد به رسول الله ﷺ ، انتهى كلام القارى .

[باب ما جاء في نقصان الصلاة] .

★ وأصرح في الاستدلال ما سيأتى أنه عليه السلام كان يقوم حتى لا يسمع وقع قدم ، راجع إلى المغنى و الشامى .

عن بكر يعنى ابن مضر عن ابن عجلان عن سعيد المقبرى
عن عمر بن الحکم عن عبد الله بن عنمة المزنى عن عمار
بن ياسر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول إن الرجل
لينصرف و ما كتب له إلا عشر صلاته (١) تسعها ثمنها
سبعها سدسها خمسها ربعها ثلثها نصفها .
(باب فى تخفيف الصلاة) حدثنا أحمد بن حنبل نا سفيان

[حدثنا قتيبة بن سعيد عن بكر يعنى ابن مضر عن محمد بن عجلان عن سعيد
بن أبى سعيد [المقبرى عن عمر بن الحکم] بن ثوبان الحجازى ، ذكره ابن حبان
فى اللغات ، قال ابن حبان : كان من جلة أهل المدينة ، و قال ابن سعد : كان ثقة
[عن عبد الله بن عنمة] يفتح المهملة و النون [المزنى عن عمار بن ياسر قال :
سمعت رسول الله ﷺ يقول إن الرجل لينصرف] عن الصلاة [و ما كتب له]
الواو حالية أى لم يكتب له من الأجر و الثواب [إلا عشر صلاته] و ذهب
تسعة أعشارها لما أخل فى أركانها و فى إقباله إلى الله تعالى بالخشوع و الخضوع
[تسعها (٢)] ثمنها سبعها سدسها خمسها ربعها ثلثها نصفها [و هذا الكلام للترق من
الادنى إلى الأعلى أى كتب لبعضهم من الأجر بقدر تسعها و لبعضهم بقدر سبعها
و لبعضهم بقدر سدسها و لبعضهم بقدر خمسها و لبعضهم بقدر ربعها و لبعضهم
بقدر ثلثها و لبعضهم بقدر نصفها و الحاصل أنه ينبغي للصلى أن يحافظ صلاته ولا يخل
بشي من ظاهرها و باطنها فيستحق كال (٣) الأجر .
[باب فى تخفيف الصلاة] .

(١) و فى نسخة : صلاة . (٢) راجع إلى مشكل الآثار .
(٣) و ما ينقص منه يتم من التطوع كما سيأتى فى باب قول النبي ﷺ كل صلاة
لا يتمها صاحبها تتم من تطوعه .

عن عمرو سمعه من جابر ^(١) كان معاذ يصلي مع النبي ﷺ ثم يرجع فيؤمنا و قال مرة ثم يرجع فيصلى بقومه فأخبر النبي ﷺ ليلة الصلاة و قال مرة العشاء فصلى معاذ مع النبي ﷺ ثم جاء يوم قومه فقرأ البقرة فاعتزل رجل من القوم فصلى فقيل نافقت يا فلان فقال مانافقت فأبى النبي ﷺ ^(٢)

[حدثنا أحمد بن حنبل نا سفيان] بن عينة [عن عمرو] بن دينار [سمعه من جابر] بن عبد الله [كان معاذ] بن جبل [صلى مع النبي ﷺ] أى مقتدياً به [ثم يرجع] إلى مسجدنا [فيؤمنا] أى فيصلى بنا الصلاة إماماً [قال] عمرو بن دينار والقائل سفيان [مرة ثم يرجع] أى معاذ [فيصلى بقومه] والحاصل أن سفيان يقول إن شيخي عمرو بن دينار حدثنا هذا الحديث مرات بألفاظ مختلفة فرة حدث بلفظ ثم يرجع فيؤمنا ومرة أخرى ثم يرجع فيصلى بقومه و إرجاع الضمير إلى جابر كما فعله صاحب العون فبعد [فأخبر النبي ﷺ ليلة الصلاة] و قال [عمرو مرة] أخرى في موضع لفظ الصلاة [العشاء] يعنى أخر النبي ﷺ ليلة العشاء [فصلى معاذ مع النبي ﷺ] أى تلك الصلاة [ثم جاء يوم قومه] أى يصلى بهم إماماً [فقرأ البقرة فاعتزل] رجل قال في جامع الأصول حديث صلاة معاذ و تطويله اسم الرجل ^(٣) الذى قطع صلاته و صلى وحده حرام بن ملحان خال أنس بن مالك [من القوم] أى قطع الصلاة التى كان يصلى مع معاذ و فارق الجماعة [فصلى] لنفسه في ناحية المسجد صلاة خفيفة [فقيل] أى لذلك الرجل وفي رواية لمسلم فأخبر معاذ عنه فقال : إنه منافق ، وفي رواية له فقالوا له : والقائل كلهم فرة نسب القول إلى معاذ و مرة نسب إلى القوم و مرة أبهمه [نافقت] بحذف همزة الاستفهام

(١) و في نسخة : قال . (٢) و في نسخة : رسول الله .

(٣) وفي التلخيص حرام بن ملحان ، وقيل : حزم بن أبي كعب ، وقيل : سليم كاتقدم .

فقال إن معاذاً يصلى معك ثم يرجع فيؤمنا يا رسول الله ﷺ و إنما ^(١) نحن أصحاب نواضح و نعمل بأيدينا و إنه جاء بومنا فقرأ بسورة البقرة فقال يا معاذ أفتان أنت أفتان أنت أقرأ بكذا ، قال أبو الزبير: سبح ^(٢) اسم ربك الأعلى والليل إذا يغشى فذكرنا لعمر و فقال أراه قد ذكره .

و يدل عليه رواية مسلم فإن فيها تصريحاً بهزمة الاستفهام و يحتمل أن يكون خبراً كما يدل عليه الرواية الثانية بلفظ فقال إنه منافق [يا فلان] أى فعلت فعل المناهقين من ترك الصلاة مع الجماعة [فقال] الرجل [ما ناقضت فأتى] ذلك الرجل [الذى] ﷺ فقال ذلك الرجل للنبي ﷺ [إن معاذاً يصلى معك ثم يرجع فيؤمنا يا رسول الله ﷺ و إنما نحن أصحاب نواضح] وهى الابل التى يستقى عليها يريد أنهم أصحاب عمل فى الزراعة [و نعمل بأيدينا] وحاصل الكلام إظهار التعب والمشقة و العمل وإطالة الصلاة زيادة على المشقة - [و إنه جاء بومنا فقرأ بسورة البقرة] أى استفهنا وكأنه يرمى إلى أنه لا يطبق الإطالة فى الصلاة بسبب التعب فى العمل [فقال] أى رسول الله ﷺ [يا معاذ أفتان أنت] أى موقع الناس فى الفتنة ومنفر عن الدين و صاد عنه و هذا استفهام توبيخ فإن تفرق الجماعة بفعله تفريق منه و إيقاع الناس فى الفتنة [أفتان أنت أقرأ بكذا أقرأ أبو الزبير] قائله سفيان لأنه مال مسلم فى الصحيح : قال سفيان قلت لعمر و إن أبا الزبير حدثنا عن جابر أنه قال أقرأ و الشمس و ضحاهما ، الحديث [سبح اسم ربك الأعلى ، والليل إذا يغشى فذكرنا لعمر و فقال عمرو أراه] أى أظن جابراً [قد ذكره] أى أسماء السور و قد تقدم حديث معاذ هذا فى باب إمامة من صلى بقوم و قد صلى تلك الصلاة

(١) و فى نسخة : إنا .

(٢) و فى نسخة : سبح .

حدثنا موسى بن إسماعيل نا طالب بن حبيب قال سمعت
عبد الرحمن بن جابر يحدث عن حزم بن أبي كعب أنه
أتى معاذ بن جبل وهو يصلي يقوم صلاة (١) المغرب في هذا

و أخرجه المصنف هناك مختصراً و تقدم هناك البحث في اقتداء المقرض بالتفضل
فلا نعيده هنا .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا طالب (٢) بن حبيب] الأنصارى المدني ويقال
له طالب بن ضجيع لأن جده سهل بن قيس استشهد يوم أحد فكان ضجيع حمزة بن
عبد المطلب قال البخارى : فيه نظر ، و قال ابن عدى : لا بأس به ، و ذكره ابن
حبان فى الثقات ، وقال فى ميزان الاعتدال : ضعيف [سمعت عبد الرحمن بن جابر]
بن عبدالله الأنصارى أبو عتيق المدنى ثقة [يحدث عن حزم بن أبي كعب] الأنصارى
السلى المدنى صحابى قليل الحديث ، قال الحافظ فى التهذيب : هذا الحديث أخرجه
البراز من الوجه الذى أخرجه منه أبوداؤد فقال عن جابر عن أبيه أن حزم بن أبى
كعب أتى معاذاً وهو أشبه ، وفى بعض نسخ أبى داؤد حزم بن أبى بن كعب بضم
الهمزة و فتح الموحدة وتشديد التحتانية كما فى المصرية ونسخة العون والنسخة القديمة
القادرية و هو تصحيف من الناسخ و الصواب حزم بن أبى كعب [أنه أتى معاذ

(١) و كذا أخرج الترمذى ، بلفظ المغرب و فى العرف الشذى عن البيهقى أنه
معلول ، و قال الحافظ فى التلخيص إلى التعداد و حكاة عن ابن حبان للاختلاف
فى اسم الرجل ، و قال ابن رسلان : لعل إطلاق المغرب وهم نشأ من إطلاق
الأعراب العشاء على المغرب ، كما ورد لا يفلنكم الأعراب على اسم صلاتكم المغرب
فأنهم يقولون العشاء . قلت : و يشكل على المغرب أيضاً ما ورد من التعجيل فى
صلاته فانه يبعد أنهم ينظرون أصلاًهم فراغه من المغرب و مجيئه بعد ذلك .

(٢) لم يذكر عنه المصنف غير هذا الحديث قاله ابن رسلان .

الخبر قال فقال رسول الله ﷺ يا معاذ لا تكن ^(١) فتانا فإنه يصلى وراءك الكبير والضعيف وذو الحاجة والمسافر . حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا حسين بن علي عن زائدة عن سليمان عن أبي صالح عن بعض أصحاب النبي ﷺ قال قال النبي ﷺ لرجل كيف تقول في الصلاة قال أتشهد وأقول اللهم إني أسألك الجنة وأعوذ بك من النار ، أما إني لا

بن جبل و هو يصلى بقوم صلاة المغرب في هذا الخبر [يشير إلى أنه كان في الحديث المتقدم ذكر صلاة العشاء بخلاف هذا الحديث فان فيه ذكر صلاة المغرب] قال فقال رسول الله ﷺ يا معاذ لا تكن فتانا [أى بقرائك الطويلة] فإنه يصلى وراءك الكبير [الشيخ الهرم] و الضعيف [بضعف عارضى] و ذو الحاجة و المسافر [و الاختلاف الواقع في هذا الحديث و الحديث المتقدم في صلاة المغرب و العشاء لا ينبغي أن يجمع بتعدد القصة فإنه لا يمكن أن يكون معاذ سمع من رسول الله ﷺ التشديد في الاطالة و الأمر بالتخفيف أن يخالفه مرة أخرى بل الوجه أن]
الراجع العشاء .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا حسين بن علي عن زائدة عن سليمان] الأعمش [عن أبي صالح] السمان [عن بعض (٢) أصحاب النبي ﷺ] قال : قال النبي ﷺ : لرجل (٣) كيف تقول في الصلاة [أى كيف تدعو في القعدة الآخرة من الصلاة] قال أتشهد [أى أقرأ التحيات] و أقول اللهم إني أسألك الجنة و أعوذ بك من

(١) و في نسخة : لا تكونن .

(٢) لعل المراد به أبو هريرة فان ابن ماجه أخرجه عن أبي صالح عن أبي هريرة . ابن رسلان . (٣) قال في التلخيص : اسم الرجل سليم الأنصاري ، و قال ابن رسلان : هو سليم بن الحارث .

أحسن دندنتك و لا دذنة معاذ فقال النبي ﷺ حولها ندندن .

حدثنا يحيى بن حبيب نا خالد بن الحارث نا محمد بن عجلان عن عبيد الله بن مقسم عن جابر ذكر قصة معاذ قال وقال يعنى النبي ﷺ (١) كيف تصنع يا ابن أخى إذا صليت قال أقرأ بفاتحة الكتاب و أسأل الله الجنة وأعوذ به من النار وإنى لا أدري ما دندنتك ولا دذنة (٢) معاذ فقال النبي ﷺ إني و معاذ حول هاتين أو نحو هذا .

النار أما إني لا أحسن [لا أسمع سماعاً حسناً] دذنتك [الدذنة أن ينكلم بما تسمع نغمته و لا يفهم] و لا دذنة معاذ [أى لا أفهم ما تقول أنت فى الصلاة و لا ما يقول معاذ الذى هو إمام] فقال النبي ﷺ : حولها [أى حول الجنة ندندن يعنى] حول طلبها نصوت بالدعاء .

[حدثنا يحيى بن حبيب نا خالد بن الحارث نا محمد بن عجلان عن عبيد الله بن مقسم عن جابر ذكر قصة معاذ] و الضمير يعود إلى جابر و القائل عبيد الله بن مقسم [قال] أى جابر [و قال يعنى النبي ﷺ للفقى كيف تصنع يا ابن أخى إذا صليت قال أقرأ بفاتحة الكتاب و أسأل الله الجنة و أعوذ به من النار و إني لا أدري ما دندنتك و لا دذنة معاذ ، فقال النبي ﷺ : إني و معاذ حول هاتين] أى الجنة و النار أما الجنة فنحن حولها بالطلب و أما النار فبالاستعاذة منها و الهرب [أو نحو هذا] شك من الراوى فى لفظ الحديث بأن شيخه قال هذا اللفظ أو نحوه .

(١) و فى نسخة : للفقى .

(٢) و فى نسخة : و ما دذنة .

حدثنا القعنبى عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال إذا صلى أحدكم للناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والسقيم والكبير وإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء .

حدثنا الحسن بن علي أنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهرى عن ابن المسيب و أبي سلمة عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال إذا صلى أحدكم للناس فليخفف فإن فيهم السقيم و الشيخ الكبير و ذا الحاجة .

[حدثنا القعنبى عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال إذا صلى أحدكم للناس [أى إما ما [فليخفف (١)] القراءة بحيث لا يشق على القوم و لا يفوت القراءة المستونة [فإن فيهم الضعيف [بغير مرض [والسقيم المريض [والكبير وإذا صلى لنفسه [وحده بغير جماعة [فليطول (٢)] ماشاء .]

[حدثنا الحسن بن علي [الحلال [أنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهرى عن ابن المسيب [سعيد [و أبي سلمة [بن عبد الرحمن بن عوف [عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال إذا صلى أحدكم للناس فليخفف (٣)] الصلاة [فإن فيهم السقيم والشيخ الكبير و ذا الحاجة] .

(١) و بسط ابن القيم فى كتاب الصلاة له أن التخفيف أمر إضافى و لا ينافيه قرأته ، عليه السلام فى المغرب بأعراف إلخ ، ومعنى رواية مسلم عن جابر بن سمرة كان عليه السلام يقرأ فى الفجر بقاف ، و كانت قرأته بعد تخفيفاً أى بعد الفجر ولم يرد أنه كان يخفف قراءة الفجر أيضاً بعد ذلك . (٢) استدل بعمومه بعض الشافعية على جواز التطويل ، و لو خرج الوقت ، و هو ظاهر البطالان . كذا فى الأجز . . (٣) أجل الكلام ابن العربى على القراءة فى الصلاة ، وقال لا تقا فيها أى على حسب الأحوال .

(باب ما جاء في القراءة في الظهر) حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد عن قيس بن سعد و عمارة بن ميمون و حبيب عن عطاء بن أبي رباح أن أبا هريرة رضي الله عنه قال في كل صلاة يقرأ^(١) فما أسمعنا رسول الله ﷺ أسمعناكم و ما أخفى علينا أخفينا عليكم .

حدثنا مسدد نا يحيى عن هشام بن أبي عبد الله ح قال و ثنا ابن المثني ثنا ابن أبي عدى عن الحجاج و هذا

[باب ما جاء في القراءة في الظهر] حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد [بن سلمة] عن قيس بن سعد [المكي] و عمارة بن ميمون [مجهول] و حبيب [المعلم كما قال الحافظ في الفتح ، و أخرجه مسلم في صحيحه عن حبيب بن الشهيد أيضاً] قال سمعت عطاء يحدث عن أبي هريرة عن [عطاء بن أبي رباح أن أبا هريرة قال في كل (٢) صلاة يقرأ] و لفظ مسلم في كل صلاة قراءة [فما أسمعنا رسول الله ﷺ] أى القراءة التى أسمعناها رسول الله ﷺ [أسمعناكم و ما] أى القراءة التى [أخفى علينا] أى أخفاها علينا [أخفينا عليكم] أى أخفيناها عليكم ، و يحتمل أن يكون المراد بلفظ ما الصلاة و حينئذ يكون التقدير فالصلاة التى أسمعنا فيها رسول الله ﷺ القراءة أسمعناكم لكم والصلاة التى أخفى علينا فيها القراءة أخفينا فيها عليكم .

[حدثنا مسدد نا يحيى [القطان] عن هشام بن أبي عبد الله [الدستواي] ح قال [أبو داود] و ثنا ابن المثني ثنا ابن (٣) أبي عدى عن الحجاج (٤)

(١) وفي نسخة : يقرأ . (٢) أى كل فرد من الصلوات أو كل ركعة منها .

(٣) محمد بن إبراهيم . (٤) والحجاج لم يسمع عن ابن أبي كثير فهو يرسل عنه قاله ابن رسلان ، وملتقى السند محل تدبر ، فان ظاهر ابن رسلان أن هشاماً يروى عن الحجاج فتأمل .

لفظه عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة ، قال ابن المثنى :
و أبي سلمة ثم اتفقا عن أبي قتادة قال كان رسول الله ﷺ
يصلى بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأولين
بفاتحة الكتاب و سورتين و يسمعننا الآية أحياناً و كان

و هذا لفظه [أى لفظ ابن المثنى] عن يحيى [أى روى هشام بن أبي عبد الله
والحجاج كلاهما عن يحيى بن أبي كثير] عن عبد الله بن أبي قتادة قال ابن المثنى [
شيخ المؤلف] و أبي سلمة [عطف على عبد الله بن أبي قتادة أى روى ابن المثنى
هذا الحديث عن عبد الله بن أبي قتادة و أبي سلمة ، و لم يذكر مسدد أباً سلمة
في سنده [ثم اتفقا] أى مسدد و ابن المثنى فقالا [عن أبي قتادة] فرواية
مسدد هكذا عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبي قتادة ، ورواية
محمد بن المثنى هكذا ، عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة و أبي سلمة
عن أبي قتادة [قال كان رسول الله ﷺ يصلى بنا] أى إماما [فيقرأ في الظهر
والعصر في الركعتين الأولين] منهما [بفاتحة (١) الكتاب و سورتين (٢)] يعنى
في كل ركعة سورة [و يسمعننا] من الاسماع [الآية] أى من الفاتحة مطلقاً
أو السورة في الأولين [أحياناً] يعنى نادراً من الأوقات مع كون الظهر صلاة
سرية قال الطيبي : أى يرفع صوته ببعض الكلمات من الفاتحة والسورة ، بحيث يسمع
حتى يعلم ما يقرأ من السورة ، قال ابن ملك : فيقرأ نحوها من السورة في نحوها
من الصلاة ، و قال ابن حجر : و هو محمول على أنه لغلبة الاستغراق في التدبر ،
يحصل الجهر من غير قصد أو ليلان جوازه أو ليعلم أنه يقرأ أو يقرأ سورة ، كذا

(١) له عشرة أسماء ذكرها ، ابن رسلان . (٢) أشكل عليه الزرقاني ، بأن
العلم بقراءة السورة إنما يكون بسماع كلها و أوجب باحتمال أنه مأخوذ من سماع
البعض مع قيام القرينة ، و يحتمل أنه ﷺ يخبرهم و هو بعيد .

يطول الركعة الأولى من الظهر ويقصر الثانية وكذلك في الصبح، قال أبوداؤد: لم يذكر مسدد فاتحة الكتاب وسورة . حدثنا الحسن بن علي نا يزيد بن هارون أنا همام و أبان

ليأسوا به انتهى ، و قوله لبان الجواز لا يجوز عندنا إذا الجهر والاختفاء واجبان على الامام إلا أن يراد ببيان الجواز ، أن سماع الآية أو الآيتين لا يخرج عن السر نقله القارئ ، [وكان يطول (١)] بالتشديد [الركعة الأولى من الظهر ويقصر الثانية] قال ابن حجر : وحكمته أن النشاط في الأولى أكبر فيكون الخشوع والخضوع فيها كذلك فطول فيها لذلك ، و خفف في غيرها حذراً من الملل نقله القارئ ، [وكذلك في الصبح] والمذهب عندنا ما قال في الهداية : و يطيل الركعة الأولى من الفجر على الثانية إعانة للناس على إدراك الجماعة و ركعتا الظهر سواء ، وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله ، قال محمد رحمه الله : أحب إلى أن يطيل الركعة الأولى على غيرها في الصلوات كلها لما روى أن النبي ﷺ كان يطيل الركعة الأولى على غيرها في الصلوات كلها ، و لهما أن الركعتين استويا في استحقاق القراءة فيستويان في المقدار بخلاف الفجر لأنه وقت نوم و غفلة ، والحديث محمول على الاطالة من حيث الثناء والتعوذ والتسمية ولا معتبر بالزيادة والنقصان ، بما دون ثلاث آيات لعدم إمكان الاحتراز عنه من غير حرج ، انتهى ، قال ابن همام : و على هذا فيحمل قول الراوى و هكذا في الصبح ، على التشبيه في أصل الاطالة لا قدرها فان تلك الاطالة معتبرة شرعاً عند أبي حنيفة [قال أبو داؤد: لم يذكر مسدد فاتحة الكتاب و سورة] يعنى ذكره ابن المثنى و لم يذكره مسدد .

[حدثنا الحسن بن علي نا يزيد بن هارون أنا همام و أبان بن يزيد الطائري

(١) لما في رواية مسلم كان يقرأ في الظهر في الأولين بقدر ثلاثين آية و لذا بوب ابن حبان السبب الذي من أجله يطول الأولى ثم ادعى أن طول الأولى يكون للترتيل وغيره ، ابن رسلان .

بن يزيد العطار عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه ببعض هذا [أى الحديث المتقدم] و زاد [أى الحسن بن على] فى الآخرين بفتح الكتاب وزاد عن همام (١) قال و كان يطول فى الأولى ما لا يطول فى الثانية و هكذا فى صلاة العصر و هكذا فى صلاة الغداة .

عن يحيى [بن أبي كثير] عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه ببعض هذا [أى الحديث المتقدم] و زاد [أى الحسن بن على] فى الآخرين بفتح الكتاب [قلت : و قد أخرج مسلم فى صحيحه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، قال نا يزيد بن هارون قال أنا همام و أبان بن يزيد عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه أن النبي ﷺ كان يقرأ فى الركعتين الأوليين من الظهر والعصر بفتح الكتاب و سورة و يسمعا الآية أحياناً و يقرأ فى الركعتين الآخرين بفتح الكتاب ، انتهى ، فكما زاد هذا اللفظ الحسن بن على زاد أبو بكر بن أبي شيبة أيضاً ، فالزيادة التى ذكرها المصنف عن الحسن بن على زيادة باعتبار رواية مسدد و ابن المنثى ، فأنهما لم يذكرها [و زاد] أى يزيد بن هارون [عن همام] و فى نسخة : و زاد همام [قال] أى همام [و كان] رسول الله ﷺ [يطول فى الركعة الأولى ما] أى تطويلاً [لا يطول فى الثانية و هكذا فى صلاة العصر ، و هكذا فى صلاة الغداة] نسب المصنف هذه الزيادة إلى همام فهذا يوم إلى أن أبان بن يزيد العطار لم يزد ، و لكن رواية مسلم التى نقلناها تدل على أن هذه الزيادة غير مذكورة لا فى رواية همام و لا فى رواية أبان فيحتمل أن يكون مسلم أو أحد رواه اختصرها و يحتمل أن يكون الامام مسلم أخرج فى صحيحه لفظ حديث أبان بن يزيد فان الامام البخارى أخرج حديث همام و ذكر فيه هذه الزيادة التى ذكرها المؤلف .

حدثنا الحسن بن علي نا عبد الرزاق أنا معمر عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال فظننا أنه يريد بذلك أن يدرك الناس الركعة الأولى .

حدثنا مسدد نا عبد الواحد بن زياد عن الأعمش عن عمارة بن عمير عن بني معمر قال : قلنا لخباب هل كان رسول الله يقرأ في الظهر و العصر ؟ قال : نعم قال : قلنا بم (١) كنتم تعرفون ذاك قال : باضطراب لحيته (٢) . حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا عفان نا همام نا محمد بن جحادة

[حدثنا الحسن بن علي نا عبد الرزاق أنا معمر عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال [أبو قتادة [فظننا [أى بتطويل الركعة الأولى [أنه [] يريد بذلك [أى بتطويل الركعة الأولى [أن يدرك الناس الركعة الأولى] .

[حدثنا مسدد نا عبد الواحد بن زياد عن [سليمان [الأعمش عن عمارة [يتخفيف الميم [بن عمير [مصغراً [عن أبي معمر [عبد الله بن سبرة [قال قلنا لخباب [بن الأرت : بفتح الهزة والراء و بتشديد التاء [هل كان رسول الله يقرأ في الظهر والعصر ؟ قال : نعم قلنا : بم [أى بأى شئ [كنتم تعرفون ذاك [قال خباب [باضطراب لحيته (٣)] أى نعرف ذلك باضطراب لحيته [حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا عفان نا همام نا محمد بن جحادة عن رجل [

(١) و فى نسخة : بما . (٢) و فى نسخة : لحية .

(٣) وأورد عليه الزرقانى بأنه لا يعين القراءة لاحتمال الاضطراب بالذكر والدعاء وأجيب بأنهم نظروه بالجزيرية مع سماع بعض الآية أو أنه بمنزلة تفسير الصحابي لبعض محتملاته إلخ ، قال : واستدل به اليعقوبى على أن الاسماع لنفسه لا بد له فى الاسرار و ذلك لا بد له من تحريك الشفتين ، وقال الحافظ : و فيه نظر .

عن رجل عن عبد الله بن أبي أوفى أن النبي ﷺ كان يقوم في الركعة الأولى من صلاة الظهر حتى لا يسمع وقع قدم .
(باب تخفيف الآخرين) حدثنا حفص بن عمر نا شعبة عن محمد بن عبيد الله أبي عون عن جابر بن سمرة قال قال عمر لسعد قد شكاك الناس في كل شئ حتى في الصلاة قال أما أنا فأمسد في الأولين و أحذف في الآخرين و لا

قال في درجات مرعاة الصعود ، بمن البقي هذا الرجل هو طرفة الحضرمي ، و قال المحافظ في تهذيب التهذيب : في ترجمة طرفة الحضرمي ، قيل هو الرجل الذي لم يسم عن عبد الله بن أبي أوفى في القراءة في الظهر ، :وعنه محمد بن حجاجه حكاه المحافظ أيضاً ، و كأنه أخذه من ذكر ابن حبان له في ثقات التابعين ، و تعريفه إياه بأنه يروى عن ابن أبي أوفى و يروى عنه محمد بن حجاجه ، و قال في التقريب : طرفة الحضرمي صاحب ابن أبي أوفى ، مقبول من الخامسة ، لم يقع مسمى في رواية أبي داود [عن عبد الله بن أبي أوفى أن النبي ﷺ كان يقوم في الركعة الأولى من صلاة الظهر حتى لا يسمع وقع قدم] أى صوت وقع القدم على الأرض للجاء إلى الصلاة .

[باب تخفيف الآخرين] أى تخفيف القراءة في الركعتين الآخرين من

الصلاة الرابعة .

[حدثنا حفص بن عمر نا شعبة عن محمد بن عبيد الله] بن أبي سعيد [أبي عون] القفني الكوفي الأعور ثقة [عن جابر بن سمرة قال قال عمر] بن الخطاب [لسعد] بن أبي رقاص [قد شكاك الناس] أى أهل الكوفة ، وكان والياً على أهل الكوفة في خلافة عمر فشكوه [في كل شئ حتى في الصلاة] بأنه لا يحسن جملي [قال] سعد [أما أنا فأمسد] أى أطول القراءة [في] الركعتين [الأولين

ألو ما اقتديت به من صلاة رسول الله ﷺ قال ذاك الظن بك .

حدثنا عبد الله بن محمد يعني ^(١) النفيلي نا هشيم أنا منصور عن الوليد بن مسلم الهجيمي عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري قال حزرنا قيام رسول الله ﷺ في الظهر والعصر فحزرنا قيامه في الركعتين الأولين من الظهر قدر ثلاثين آية قدر الم تنزيل السجدة و حزرنا قيامه في

و أحذف [بجاء مهملة و ذال معجمة مكسورة أى أخفف القراءة] في [الركعتين الآخرين] لأنه يقتصر فيها على الفاتحة [و لا آلو] أى لا أنصر [ما اقتديت به] أى من صلاة اقتديت بها [من صلاة رسول ﷺ] قال [عمر] ذاك [أى إنك تصلى بهم كما صليت مع رسول الله ﷺ] [الظن (٢)] أى ظنى [بك] .

[حدثنا عبد الله بن محمد يعني النفيلي نا هشيم أنا منصور عن الوليد (٣) بن مسلم الهجيمي] و هو وليد بن مسلم بن شهاب التميمي العنبري البصري ، و لم أر من ذكره أنه الهجيمي إلا أبو داود ، وهذه نسبة إلى محلة بالبصرة نزل بها نبوا الهجيم [عن أبي الصديق] بكر بن عمرو ، وقيل قيس [الناجي] نسبة إلى بني ناجية بصرى [عن أبي سعيد الخدري] سعد بن مالك بن سنان الأنصاري [قال حزرنا] بتقديم الزاى على الراء أى قدرنا [قيام رسول الله ﷺ في الظهر والعصر فحزرنا قيامه في الركعتين الأولين من الظهر (٤) قدر ثلاثين آية] أى في كل واحدة من الركعتين [قدر

(١) و في نسخة : أو كما قال . (٢) فيه مدح الرجل لوجهه إذا لم يخف عليه فتنة من العجب و غيره والمنع إذا خيف ، ابن رسلان . (٣) و ليس هو وليد بن مسلم الدمشقي المشهور صاحب الإوزاعي ، ابن رسلان . (٤) قال ابن رسلان فيه دليل على أن قراءة الظهر ينقص من طوال المفصل .

الأخرين على النصف من ذلك وحزرنّا قيامه في الأولين من العصر على قدر الآخرين من الظهر و حزرنّا قيامه في الآخرين من العصر على النصف من ذلك .

(باب قدر القراءة في صلاة الظهر و العصر) حدثنا موسى بن اسماعيل نا حماد عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة أن رسول الله ﷺ كان يقرأ في الظهر و العصر بالسما

المنزّل السجدة وحزرنّا قيامه في [الركعتين] الآخرين على النصف (١) من ذلك [أي بقدر خمس عشرة آية و هذا يدل على أنه ﷺ يزيد في الركعتين الآخرين على الفائحة فيحتمل أنه ﷺ يقرأ فيها الفائحة مترسلاً حتى يظن أنه يزيد على الفائحة و يحتمل أنه ﷺ يزيد على الفائحة على بيان الجواز لا على وجه السنة] وحزرنّا قيامه في [الركعتين] الأولين من العصر على قدر الآخرين من الظهر [أي قدر خمس عشرة آية فكأنه يقرأ فيها قصر المفضل من السور] و حزرنّا قيامه في [الركعتين] الآخرين [من العصر] على النصف من ذلك [أي من الركعتين الأولين من صلاة العصر .

[باب قدر القراءة في صلاة الظهر و العصر] .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة أن

(١) استدل به الشافعية على استحباب ضم السورة في الآخرين « ابن رسلان » و قال ابن القيم في كتاب الصلاة له قد احتج به من استحباب القراءة في الآخرين و هو صريح الدلالة لولا حديث أبي قتادة المتفق على صحته أنه عليه السلام كان يقرأ في الأولين بفائحة الكتاب و سورتين وفي الآخرين بفائحة الكتاب فذكر السورتين في الأولين و الاقتصار على الفائحة في الآخرين تدل على الاختصاص و حديث الباب ليس صريحاً بل حزر و تخمين .

و الطارق و السماء ذات البروج و نحوهما من السور .
 حدثنا عبيد الله بن معاذ نا أبي نا شعبة عن سماك قال سمع
 جابر بن سمرة قال كان رسول الله ﷺ إذا دحضت الشمس
 صلى الظهر و قرأ بنحو من والليل إذا يغشى والعصر كذلك
 والصلوات إلا الصبح فإنه كان يطيلها . حدثنا محمد بن عيسى
 نا معتمر بن سليمان و يزيد بن هارون و هشيم عن
 سليمان التيمي عن أمية عن أبي مجلز عن ابن عمر أن

رسول الله ﷺ [كان يقرأ في] الظهر و العصر بالسماء و الطارق و السماء ذات
 البروج و نحوهما من السور [أى من أوساط المفصل .

[حدثنا عبيد الله بن معاذ نا أبي نا شعبة عن سماك قال] شعبة إن سماكاً
 [سمع جابر بن سمرة] ويحتمل أن يعود إلى سماك وجعل نفسه غائباً أى أنه سمع
 [قال] جابر [كان رسول الله ﷺ إذا دحضت] أى زالت [الشمس صلى الظهر
 و قرأ بنحو من و الليل إذا يغشى و العصر كذلك] أى و صلى العصر وقرأ فيها
 مثل ماقرأ في الظهر بنحو والليل إذا يغشى [و الصلوات] أى كذلك الصلوات
 كلها فقرأ فيها مثل ما يقرأ في الظهر والعصر [إلا الصبح فإنه] ﷺ [كان يطيلها] .
 [حدثنا محمد بن عيسى] الطباع [نا معتمر بن سليمان و يزيد بن هارون

و هشيم عن سليمان التيمي عن أمية] قال في التقريب : أمية عن أبي مجلز مجهول
 من السادسة ، و قال في تهذيب التهذيب : أمية عن أبي مجلز عن ابن عمر في الصلاة
 قاله معتمر بن سليمان عن أبيه و رواه غير واحد عن سليمان التيمي عن أبي مجلز ،
 قلت : قال أبو داود : في رواية الرملي أمية هذا لا يعرف و لم يذكره إلا المعتمر ،
 انتهى ، و يحتمل أن هذا تصحيف من أحد الرواة كان عن المعتمر عن أبيه فظنه

النبي ﷺ سجد في صلاة الظهر ثم قام فركع فرأينا أنه قرأ تنزيل السجدة قال ابن عيسى لم يذكر أمية أحد إلا معتمر حدثنا مسدد نا عبد الوارث عن موسى بن سالم نا عبدالله بن عبيدالله قال دخلت على ابن عباس في شباب من بني

عن أمية ثم كرر ذكر أبيه والله أعلم ، لكن وقع عند أحمد عن يزيد بن هارون عن سليمان عن أبي مجلز به ثم قال : قال سليمان : و لم أسمعه من أبي مجلز ، و حكى الدارقطني أن بعضهم رواه عن المعتمر فقال عن أبيه عن أبي أمية وزيفه ثم جوز أن كان محفوظاً أن يكون المراد به عبد الكريم بن أبي المخارق فإنه يكنى أبا أمية وهو بصرى والله أعلم [عن أبي مجلز] بكسر الميم و سكون الجيم و فتح اللام بعدها زاي لاحق بن حيد [عن ابن عمر أن النبي ﷺ سجد (٢)] سجدة التلاوة [في صلاة الظهر ثم قام] من السجدة [فركع فرأينا أنه قرأ] سورة [تنزيل السجدة قال ابن عيسى] محمد شيخ المؤلف [لم يذكر أمية أحد إلا معتمر (٣)] أى كل من روى هذا الحديث عن سليمان التيمي لم يذكر أمية في سنده بل روى عن سليمان التيمي عن أبي مجلز و قد تقدم ما يتعلق بهذا .

[حدثنا مسدد نا عبد الوارث عن موسى بن سالم نا عبد الله بن عبيد الله] بن عباس بن عبد المطلب ، و قال الترمذى في سننه : و روى سفيان الثورى عن أبي جهم هذا ، و قال عن عبيد الله بن عبدالله بن عباس عن ابن عباس و سمعت محمداً يقول : حديث الثورى غير محفوظ وهم فيه الثورى والصحيح ما روى إسماعيل بن علية و عبد الوارث بن سعيد عن أبي جهم عن عبدالله بن عبيد الله بن عباس

(١) و في نسخة : فأروا . (٢) استدل به الشافعية على عدم الكراهة لقراءة السجدة في السرية خلافاً للحنفية وهل يسجد المأموم عند أحد غير . ابن رسلان ، (٣) وليس هو عند الحاكم لكن كلام الطحاوى يدل على أنه مدلس . ابن رسلان ،

هاشم فقلنا لشاب منا سل ابن عباس أكان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر والعصر؟ فقال: لا لا فقل له: لعله^(١) كان يقرأ في نفسه فقال خمشاً هذه شر^(٢) من الأولى كان عبداً مأموراً بلغ ما أرسل^(٣) به و ما اختصنا دون الناس بشئ إلا بثلاث خصال أمرنا أن نسبغ الوضوء و أن لا نأكل الصدقة و

عن ابن عباس قلت : أخرج الدارمي في سننه من طريق حماد بن زيد عن أبي جهضم فقال عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس ، ولعله تصحيف من الكاتب فإنه قد أخرج هذه الرواية الطحاوي و ابن ماجه و النسائي قالوا عن حماد بلفظ عبد الله بن عبيد الله بن عباس [قال (٤) دخلت على ابن عباس في] أى مع [شباب] جمع شباب [من بنى هاشم] ويحتمل أن يكون لفظة في (٥) بمعناها والمعنى حال كوني داخلاً في شباب من بنى هاشم [قلنا لشاب منا] لم أقف على تسميته [سل ابن عباس أكان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر والعصر فقال : لا لا (٦)] لا الثانية تأكيد أى لا يقرأ [فقل له] أى لابن عباس [لعله كان يقرأ في نفسه] أى سرّاً [فقال] ابن عباس [خمشاً] منصوب بفعل مقدر أى تخمش خمشاً أى نخدش دما عليه [هذه] أى القراءة سرّاً [شر من الأولى] أى من عدم القراءة كان النبي ﷺ [عبداً مأموراً] أى من الله [بلغ ما أرسل به] فلا يمكن أن يقرأ في نفسه سرّاً ولا يخبرنا بها و هذا يتنافى بتليغ ما أمر به [و ما اختصنا دون الناس بشئ] من أوامر

(١) وفي نسخة : فلهله . (٢) وفي نسخة : أشر . (٣) وفي نسخة : ما أمر به .

(٤) ذكره الحافظ عن عبد الله بن عبيد الله عن عمر أنهم دخلوا ، إلخ . وليس لفظ عمر هاهنا فتأمل . (٥) قال ابن رسلان : يحتمل أن يكون في بمعناه أى في جملة شباب . (٦) سيأتي الكلام عليه في الحديث الآتي ، وقال ابن رسلان : هذا وهم من ابن عباس قاله الخطابي و في سنده مجهول و الاثبات مقدم .

أن لا تنزى الحمار على الفرس .
حدثنا زياد بن أيوب نا هشيم أنا حصين عن عكرمة عن

الشريعة و نواهيها إلا [بثلاث خصال أمرنا أن نسيغ الوضوء] أى نكلمها باتيان فرائضه و سنته و آدابه ، و هذا الأمر أيضاً غير مختص بهم و لعله ﷺ بالغ لهم في الاسباغ ، و أكد تأكيداً بليغاً فقهوا منه الاختصاص [وأن لا تأكل الصدقة] الواجبة كالزكاة و التزدر و العشر و الكفارة ، أما التطوع و الوقت فيجوز الصبر إليهم و في النهاية عن العتاب أن النفل جائز لهم بالاجماع كالنفل للغير و تبعه صاحب المعراج و اختاره في المحيط مقتصراً عليه و عزاه إلى التوارد و مشى عليه إلا قطع في شرح القدوري ، و اختاره في غاية البيان ، و لم ينقل غيره شارح المجمع فكان هو المذهب ، و أثبت الشارح الزبلي ، الخلاف في التطوع على وجهه يشعر بترجيح الحرمة و قواه المحقق في قمع التقدير من جهة الدليل لاطلاقه . انتهى ، البحر الرائق ملخصاً ، قلت : و هذا مذهب الشافعي رحمه الله تعالى كما هو مذهبنا فقال في حاشية الاقتاع و الراجح من مذهبنا حرمة الصدقتين عليه ﷺ ، و حرمة صدقة الفرض ، دون النفل على آله ، و قال النووي : لا تحمل الصدقة لآل محمد ﷺ لا فرضها ولا نفلها و لا لمواليهم إن مولى القوم منهم انتهى ، [وأن لا تنزى الحمار على الفرس] أصله بالواو من النزو فأبدلت ياء أى لا نحملها عليها للنسل ، و هى من باب الافعال ، و هذا الحكم أيضاً ليس بمختص بهم فيحمل على تأكيد (١) الكراهة لهم و أما عندنا لجاز إزاء الحجير على الخيل ، و استدلوا بركوب النبي ﷺ على البغل لقول الله تعالى : « و الخيل و البغال و الحير اتركوها وزينة » فانه تعالى ذكرها في محل الامتنان و انتهى معمول على خلاف الاول .

[حدثنا زياد بن أيوب نا هشيم] بن بشير [أنا حصين] مصغر ابن عبد

(١) نعم تأكدت الكراهة لهم لانه ﷺ حرقة و حرفة أهل بيته الجهاد فلا ينبغي لهم فعل يقلل آلات الجهاد .

ابن عباس قال لا أدري أكان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر والعصر أم لا .

(باب قدر القراءة في المغرب)

حدثنا القعنبى عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس أن أم الفضل بنت الحارث سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفاً فقالت يا بنى

الرحمن السلمى أبو الهذيل مصفراً الكوفى ابن عم منصور بن المعتمر [عن عكرمة عن ابن عباس] أى عبد الله [قال لا أدري أكان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر والعصر أم لا] اختلف الروايات عن ابن عباس في القراءة في الظهر والعصر ففي بعضها نفي القراءة فيها كما في الرواية المتقدمة ، و في بعضها تردد فيها كما في هذه الرواية ، و في بعضها إثبات القراءة كما في الأحاديث التى أخرجه الطحاوى بأسانيد مختلفة عن ابن عباس وغيره من الصحابة ، فهذه الروايات تدل على أن رسول الله كان يقرأ في صلاة الظهر والعصر سرّاً فالظاهر أن ابن عباس نفي القراءة أولاً لأنه لم يعلم بها ثم تردد في ذلك ثم لما علم بعد ذلك من الصحابة أنه ﷺ كان يقرأ فيها أثبت القراءة ، وقد حققه الطحاوى بما لا مزيد عليه .

[باب قدر القراءة في [صلاة] المغرب ، حدثنا القعنبى عن مالك عن ابن

شهاب [محمد بن مسلم الزهرى] عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن [عبد الله بن عباس أن أم الفضل بنت الحارث] بن حزن الهلالية زوج العباس بن عبد المطلب والدة عبد الله و أخت ميمونة زوج النبي ﷺ [سمعته] أى ابن عباس [و هو يقرأ] سورة [والمرسلات عرفاً فقالت] أم الفضل [يا بنى] اختلف القراء في هذا اللفظ الوارد في القرآن قراً حفص عن عاصم يا بنى بفتح الياء في جميع القرآن والباقون بالكسر ليكون دليلاً على ياء الإضافة المخدوقة فإن أصل ابن على

لقد ذكرتني بقراءتك ^(١) هذه السورة أنها لآخر ما سمعت رسول الله ﷺ يقرأ بها في المغرب حدثنا القعني عن مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير

ما اختاره الجوهرى بنو غـذفت واوه و عوضت عنها همزة الوصل فلما صغر عادت الواو فصار بنو فاجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالكون فقلت الواو ياء وأدغمت الياء فى الياء فصار بنى ، ثم أضيف إلى ياء المتكلم فصار بنى بالياء المشددة المكسورة . ثم الياء الساكنة للمتكلم فاجتمع ثلاث ياءات لحذفت ياء المتكلم دلالة الكسر عليها تخفيفاً ، ثم الجهور على كسر الياء وبعضهم فتح الياء كبا أبت ويأبت و نودى بها فصار يا بنى بفتح الياء وكسرها [لقد ذكرتني بقراءتك هذه السورة] والمفعول الثانى لذكرتنى إما محذوف وهو قراءة رسول الله ﷺ إياها أو يقال إن مفعوله الثانى قوله [أنها] أى السورة [لآخر ما سمعت رسول الله ﷺ يقرأ بها فى المغرب] قال الحافظ فى شرح البخارى : و صرح عقيل فى روايته عن ابن شهاب أنها آخر صلاة النبى ﷺ و لفظه : ثم ما ، إلى لنا بعدما حتى قبضه الله أورده المصنف فى باب الوفاة ، وقد تقدم فى باب « إنما جعل الامام ليؤتم به » من حديث عائشة أن الصلاة التى صلاها النبى ﷺ بأصحابه فى مرض موته كانت الظهر ، و أشرنا إلى الجمع بينه و بين حديث أم الفضل هذا بأن الصلاة التى حكته عائشة كانت فى المسجد والى حكته أم الفضل كانت فى بيته كما رواها النسائى ، لكن يعكر عليه رواية ابن إسحاق فى هذا الحديث بلفظ خرج : إنا رسول الله ﷺ و هو عاصب رأسه فى مرضه فصلى المغرب ، الحديث أخرجه الترمذى ، ويمكن حمل قولها خرج إنا أى من مكانه الذى كان راقداً فيه إلى من فى البيت فصلى بهم فلتشم الروايات .

[حدثنا القعني عن مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن

(١) و فى نسخة : ذكرتني قراءتك .

بن مطعم عن أبيه أنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقرأ (١)
 بالطور في المغرب .

حدثنا الحسن بن علي نا عبد الرزاق عن ابن جريج حدثني
 ابن أبي مليكة عن عروة بن الزبير عن مروان بن الحكم
 قال قال لي زيد بن ثابت مالك تقرأ في المغرب بقصر
 المفصل وقد رأيت رسول الله ﷺ يقرأ في المغرب بطولى (٢)
 الطولين قال قلت : ما طولى الطولين قال : الأعراف

أيه أنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقرأ بالطور في المغرب (٣) .

[حدثنا الحسن بن علي نا عبد الرزاق عن ابن جريج] عبد الملك [حدثني
 ابن أبي مليكة عن عروة بن الزبير عن مروان بن الحكم قال قال لي زيد بن ثابت
 مالك تقرأ في المغرب بقصر (٤) المفصل] والمفصل على ثلاثة أقسام طوال المفصل
 من سورة الحجرات إلى سورة البروج والأوساط من سورة البروج إلى سورة
 لم يكن ، و أما القصار فن سورة لم يكن إلى آخر القرآن ، هذا هو الذي عليه
 الجمهور في تفسير طواله وقصاره وأوساطه ، وقيل طواله من قاف وقيل من
 فتح ، وقيل من سورة محمد عليه السلام ، وقيل من الجاثية ، وهو غريب ، وقيل
 من الحجرات إلى عبس ، والأوساط منها إلى الضحى ، والباقي القصار كذا قاله الحلي
 [وقد رأيت رسول الله ﷺ يقرأ في المغرب بطولى الطولين] أى بأطول

(١) و في نسخة : قرأ . (٢) و في نسخة : بطوال .

(٣) وقال الدار قطني وهم فيه بعض الرواة وإنما هو في الركعتين بعد المغرب .
 ابن رسلان .

(٤) في تعيينها وابتدائها عشرة أقوال ، ابن رسلان ، بل اثنا عشر قولاً كما سباق
 في باب تحزيب القرآن .

و الآخر الأنعام قال : و سألت أنا ابن أبي مليكة فقال
لى من قبل نفسه : المائدة و الأعراف .

السورتين الطويلتين ، و الطولى تأنيث أطول قاله الحافظ [قال] ابن أبي مليكة
[قلت] لعروة [ما طولى الطولين قال] عروة [الأعراف و الآخر الأنعام]
قال الحافظ : و تعقب بأن النساء أطول من الأعراف ، و ليس هذا التعقب بمضى
لأنه اعتبر عدد الآيات و عدد آيات الأعراف أكثر من النساء و غيرها من
السبع بعد البقرة ، و المتعقب اعتبر عدد الكلمات لأن كلمات النساء تزيد على كلمات
الأعراف بماتى كلمة [قال و سألت أنا ابن أبي مليكة] هذا قول ابن جريج ، أى
ما طولى الطولين [فقال] ابن أبي مليكة لى [من قبل نفسه] من غير أن يروى
عن شيخه عروة [المائدة و الأعراف] أى المراد بالطولين المائدة و الأعراف
فأطول منها الأعراف فتفسير الطولى بالأعراف متفق عليه ، و فى تفسير الأخرى
ثلاثة أقوال المحفوظ منها الأنعام ، كذا قال الحافظ ، و مذهب الحنفية فيها ما قال
فى الدر المختار : و يسن فى الحضر لآمام و منفرد طوال المفصل فى الفجر و الظهر
و أوساطه فى العصر و العشاء و قصاره فى المغرب ، أى فى كل ركعة سورة مما ذكر ،
ذكره الحلبي ، و اختار فى البدائع عدم التقدير و أنه يختلف بالوقت و القوم و الآمام ،
قال الشامى : و لذا قال فى البحر عن البدائع : و الجلة فيه أنه ينبغي للإمام أن
يقرا مقدار ما يخف على القوم ، و لا يتقل عليهم بعد أن يكون على التمام .

و أما الجواب عن الأحاديث التى دلت على قراءة الطوال فى المغرب إما بأنه
ﷺ كان قرأ هذه السور أحيانا بليان الجواز ، فإنه روى جابر بن عبد الله قال :
كنا نصلى مع رسول الله ﷺ فى المغرب ، ثم نأتى بنى سلة ، و إنما تبصر مواقع النبل
فلو كان هذا وقت انصراف رسول الله ﷺ من صلاة المغرب استحال أن يكون
ذلك ، و قد قرأ فيها الأعراف و غيرها من الطوال أو يقال إنه قرأ بعض تلك

(باب (١) من رأى التخفيف فيها)

السور وذلك جاز في اللغة ، يقال هذا فلان يقرأ القرآن إذا كان يقرأ شيئاً منه وقد أنكر رسول الله ﷺ على معاذ تطويل القراءة بل قد أوجب على الأئمة تخفيف القراءة ، و قال : إذا صلى أحدكم للناس فليخفف ، قال الحافظ و طريق الجمع بين هذه الأحاديث أنه ﷺ كان أحياناً يطيل القراءة في المغرب إما لبيان الجواز وإما لعلمه بعدم المشقة على المأمومين و ليس في حديث جبير بن مطعم دليل على أن ذلك تكرر منه ، و أما حديث زيد بن ثابت ففيه إشعار بذلك لكونه أنكر على مروان المواظبة على القراءة بقصار المفصل و لو كان مروان يعلم أن النبي ﷺ واطب على ذلك لاحتج به على زيد لكن لم يرد زيد منه فيما يظهر المواظبة على القراءة بالطول و إنما أراد منه أن يتعاهد ذلك كما رآه من النبي ﷺ ، انتهى ، و قال الحافظ أيضاً قال الترمذى : ذكر عن مالك أنه كره أن يقرأ في المغرب بالسور الطوال نحو « الطور » ، و « المرسلات » و قال ابن دقيق العيد : استمر العمل على تطويل القراءة في الصبح و تقصيرها (٢) في المغرب ، قال العيني : قال الترمذى : و العمل على هذا عند أهل العلم ، قلت : هو مذهب الثوري و النخعي و عبد الله بن المبارك و أبي حنيفة و أبي يوسف و محمد و أحمد و مالك و إسحاق ، ثم قال العيني بعد كلام طويل : وروى نحو ذلك من التابعين فذكر سعيد بن جبير و الحسن البصري و عمر بن عبد العزيز و إبراهيم النخعي و عروة بن الزبير أنهم يقرأون في المغرب بقصار المفصل ، انتهى ملخصاً .

[باب من رأى التخفيف فيها] أى تخفيف القراءة في صلاة (٣) المغرب .

(١) وفي نسخة : باب ما جاء في .

(٢) و ذكر العيني مذهب جماعة من السلف قالوا بالتطويل فيها . (٣) و تمسكوا فيها

برواية أبي هريرة : ما رأيت أشبه صلاة به ﷺ من فلان كان يقرأ في المغرب ★

حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد أنا هشام بن عروة أن
أباه كان يقرأ في صلاة المغرب بنحو ما تقرؤون و العاديات
و نحوها من السور قال أبو داود : و هذا يدل على أن
ذاك ^(١) منسوخ و قال أبو داود : هذا أصح .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد] أى ابن سلمة [أنا هشام بن عروة أن
أباه] أى عروة [كان يقرأ في صلاة المغرب بنحو ما تقرؤون] أى من السور
القصار [و العاديات و نحوها من السور قال أبو داود : و هذا] أى فعل عروة
[يدل على أن ذلك] أى قراءة الطوال المفصل في المغرب [منسوخ] قال الحافظ
و في حديث أم الفضل إشعار بأنه عليه السلام كان يقرأ في الصحة بأطول من المرسلات
لكونه كان في حال شدة مرضه و هو مظنة التخفيف وهو يرد على أبي داود ادعاء
نسخ التظويل لأنه روى عقب حديث زيد بن ثابت من طريق عروة أنه كان يقرأ
في المغرب بالقصار قال و هذا يدل على نسخ حديث زيد و لم يبين وجه الدلالة
و كأنه لما رأى عروة راوى الخبر عمل بخلافه حمله على أنه أطلع على ناسخه ولا يخفى
بعد هذا الحل وكيف تصح دعوى ^(٢) النسخ و أم الفضل تقول إن آخر صلاة
صلاها بهم قرأ بالمرسلات ، انتهى [وقال أبو داود : هذا أصح] .

★ بقصار المفصل ، أخرجه النسائي ، وصححه ابن خزيمة . ابن رسلان ، واستدل
التسلافي برواية ابن عمر عند ابن ماجة بسند صحيح قال كان عليه السلام يقرأ في
المغرب « قل يا أيها الكافرون » و « قل هو الله » .
(١) و في نسخة : هذا .

(٢) والأوجه عندى أن الامام أبا داود استدل عليه بلفظ نحو ما تقرؤون وهذا
يشعر بأن علمهم قاطبة هكذا فهو إعراض عن العمل بحديث زيد و الإعراض في
المصدر الأول دليل النسخ و هو الأصل المعروف في الفقه .

حدثنا أحمد بن سعيد السرخسى نا وهب بن جرير نا أبي قال : سمعت محمد بن إسحاق يحدث عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال ما من المفصل سورة صغيرة ولا كبيرة إلا وقد سمعت رسول الله ﷺ يؤم الناس بها في الصلاة المكتوبة .

حدثنا عبيد الله بن معاذ نا أبي نا قرعة عن الزال بن عمار عن أبي عثمان النهدي أنه صلى خلف ابن مسعود المغرب فقرأ بقل (١) هو الله أحد .

[حدثنا أحمد بن سعيد السرخسى نا وهب بن جرير نا أبي] أى جرير بن حازم [قال سمعت محمد بن إسحاق يحدث عن عمرو بن شعيب عن أبيه] أى شعيب [عن جده] أى جد شعيب وهو عبدالله بن عمرو بن العاص [أنه] أى عبدالله [قال ما من المفصل سورة صغيرة ولا كبيرة إلا وقد سمعت رسول الله ﷺ يؤم الناس بها في الصلاة المكتوبة] و هذا الحديث لا يناسب الباب مناسبة قوية .

[حدثنا عبيد الله بن معاذ نا أبي نا قرعة] بن خالد [عن الزال بن عمار عن أبي عثمان النهدي] عبد الرحمن بن مل [أنه] أى أبا عثمان [صلى خلف ابن مسعود المغرب فقرأ] ابن مسعود [بقل هو الله أحد] قال العيني فى شرح البخارى : وروى فى هذا الباب عن عمر بن الخطاب و ابن مسعود و ابن عباس و عمران بن الحصين و أبى بكر الصديق - رضى الله تعالى عنهم - فأثر عمر أخرجه الطحاوى عن زرارة بن أوفى قال : أقرأنى أبو موسى فى كتاب عمر إليه اقرء فى المغرب آخر المفصل ، وأثر ابن مسعود أخرجه ابن أبى شيبة فى مصنفه عن أبى عثمان النهدي .

(باب الرجل يعيد سورة واحدة في الركعتين) حدثنا أحمد بن صالح نا ابن وهب أخبرني عمرو عن ابن أبي هلال عن معاذ بن عبدالله الجهني أن رجلاً من جهينة أخبره أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصبح إذا زلزلت

قال صلى بنا ابن مسعود المغرب قراءاً ، قل هو الله أحد ، وددت أنه قرء سورة البقرة من حسن صوته ، وأخرجه أبو داود والبيهقي أيضاً ، وأثر ابن عباس أخرجه ابن أبي شيبة أيضاً ، حدثنا وكيع عن شعبة عن أبي نوفل بن أبي عقرب عن ابن عباس قال : سمعته يقرء في المغرب ، إذا جاء نصر الله و الفتح ، وأثر عمران بن الحصين عند ابن أبي شيبة أيضاً عن الحسن قال : كان عمران بن الحصين يقرء في المغرب ، إذا زلزلت ، ، و العاديات ، وأثر أبي بكر الصديق أخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن أبي عبد الله الصنابحي أنه صلى وراء أبي بكر المغرب قرأ في الركعتين الأوليين بأم القرآن و سورتين من قصار المفصل ثم قرأ في الثالثة قال : فدنوت منه حتى أن ثيابي تكاد أن تمس ثيابه فسمعتة قرأ بأم القرآن و هذه الآية ، ربنا لا تزغ قلوبنا ، حتى « الوهاب » وعن مكحول أن قراءة هذه الآية في الركعة الثالثة كانت على سبيل الدعاء ، انتهى .

[باب الرجل يعيد (١) سورة واحدة في الركعتين] أى يقرء سورة في الركعة الأولى ثم يعيدها في الثانية .

[حدثنا أحمد بن صالح نا] عبد الله [بن وهب أخبرني عمرو] بن الحارث بن يعقوب بن عبد الله الأنصاري المصري أصله مدني [عن ابن أبي هلال] أى سعيد [عن معاذ بن عبد الله الجهني أن رجلاً من جهينة أخبره] أى معاذاً [أنه]

(١) أما الجمع بين السورتين في ركعة أيضاً لا يكره كما سيبحث في حديث النظار في باب تحريب القرآن .

الأرض في الركعتين كليهما فلا أدري أنسى رسول الله ﷺ أم قرء ذلك عمداً .

(باب القراءة في الفجر) حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبة عن أبي المنهال عن أبي برزة قال كان رسول الله ﷺ يصلي الفجر و يعرف أحدنا جلسه الذي كان يعرفه و يقرأ فيها من الستين إلى المائة .

أى رجلا من جهينة [سمع النبي ﷺ يقرأ في الصبح] سورة [إذا زلزلت الأرض في الركعتين كليهما] يعنى قرأ في الأولى من الركعتين سورة « إذا زلزلت الأرض ، تامة ثم في الأخرى كذلك قرأها تامة و احتمال التبعض منى لأن قوله [فلا أدري أنسى رسول الله ﷺ أم قرأ ذلك عمداً] يأتي عنه و الظاهر أنه ﷺ فعل ذلك لبيان الجواز ، قال الشوكاني تردد الصحابي في أن إعادة النبي ﷺ للسورة هل كان نسيانا لكون المعتاد من قراءته أن يقرأ في الركعة الثانية غير ما قرأ به في الأولى فلا يكون مشروعاً للامة أو فعله عمداً لبيان الجواز فتكون الاعادة مترددة بين المشروعية و عدمها و إذا دار الامر بين أن يكون مشروعاً أو غير مشروع فعمل فعله ﷺ على المشروعية أولى لأن الأصل في أفعاله التشريع ، والنسيان على خلاف الأصل ، انتهى

[باب القراءة في الفجر] .

[حدثنا حفص بن عمر قال ثنا شعبة عن أبي المنهال عن أبي برزة قال كان رسول الله ﷺ يصلي الفجر و يعرف أحدنا جلسه الذي كان يعرفه و يقرأ فيها من الستين إلى المائة] صح هذا الحديث مع الترجمة من طريق الأشيري عن الرمي و اللؤلؤى فقط ، و ليس هذا الحديث لأحد غيره و الترجمة عند الكل سواء للكل من غير تخصيص ، قلت : وجدنا هذا الحديث على هامش النسخة المكتوبة القديمة

حدثنا إبراهيم بن موسى الرازى أنا عيسى يعنى ابن يونس
عن إسماعيل عن أصبغ مولى عمرو بن حريث عن
عمرو بن حريث قال كأنى أسمع صوت النبي ﷺ يقرأ في
صلاة الغداة « فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس »
(باب من ترك القراءة في صلاته) حدثنا أبو الوليد
الطيالسى نا همام عن قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد^(١)

مع العبارة المحقة فأحببنا أن نذكرها وليس في نسخ أبي داود الموجودة عندنا سوى
المكتوبة إلا فيما نقل عنها .

[حدثنا إبراهيم بن موسى الرازى أنا عيسى يعنى ابن يونس عن إسماعيل]
بن أبي خالد [عن أصبغ مولى عمرو بن حريث عن عمرو بن حريث قال] عمرو
[كأنى أسمع] أى الآن لشدة حفظي بقرانه تلك السورة [صوت النبي ﷺ يقرأ
في صلاة الغداة] أى الفجر [فلا أقسم (٢) بالخنس الجوار الكنس] أى السورة
التي فيها ذلك و هى سورة التكوين و هى من قصار طوال المفصل .
[باب من ترك القراءة في صلاته] فهى فاسدة .

[حدثنا أبو الوليد الطيالسى] هشام بن عبد الملك [نا همام عن قتادة عن

(١) و فى نسخة : الحدرى .

(٢) قال الراغب : الخنس القبض « فلا أقسم بالخنس إلخ » أى بالكواكب التى
تخفى بالنهار ، وقيل : زحل والمشتري والمريخ لأنها تخفى فى مجراها أى ترجع ،
وفى الجلالين : خمسة السيارة غير القمرين ، قال اليعضاوى : بالخنس أى بالكواكب
الراجعة من خنس إذا تأخر و هى ما سوى الثيرين من السيارات ولذا وصفها
بقوله : « الجوار الكنس » أى السيارات التى تختفى تحت ضوء الشمس من « كنس
الوحش » إذا دخل كناسه وهو بيته المتخذ من أغصان الشجر .

قال أمرنا أن نقرأ بفاتحة الكتاب و ما تيسر .

[أبي نضرة] منذر بن مالك [عن أبي سعيد الخدري قال] أبو سعيد أمرنا (١) [أن نقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر] وهذا الحديث يدل على وجوب فاتحة الكتاب وعلى وجوب ما تيسر من القرآن بعد الفاتحة ، ولكن في رواية البخارى عند تعليمه عليه السلام لخلاّد بن رافع : اقرأ ما تيسر معك من القرآن ، وهذا يدل على أن الفرض مطلق القراءة و هو الموافق لقول الله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن والحنفية قالوا إن قراءة ما تيسر من القرآن سواء كانت فاتحة أو غيرها فرض بالكتاب ، و أما تعيين قراءة فاتحة الكتاب فواجب ، وكذلك قراءة ما زاد على الفاتحة من ضم السورة أو غيرها فواجب أيضاً عندنا للحديث ، قال الشوكاني بعد ما ذكر حديث أبي هريرة الذي أخرجه أحمد و أبو داود من طريق جعفر بن ميمون بأنه عليه السلام أمره أن يخرج فينادى لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب فما زاد وقال إن جعفر بن ميمون ، قال النسائي : ليس بثقة ، و قال أحمد ليس بقوى ، و قال ابن عدى : يكتب حديثه في الضعفاء ولكنه يشهد لصحته ما عند مسلم و أبي داود و ابن حبان من حديث عبادة بن الصامت بلفظ لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعداً وإن كان قد أعلها البخارى في جزء القراءة ، ويشهد له أيضاً حديث أبي سعيد عند أبي داود بلفظ أمرنا أن نقرأ بفاتحة الكتاب و ما تيسر ، قال ابن سيد الناس : وإسناده صحيح و رجاله ثقات ، وقال الحافظ : إسناده صحيح ، ويشهد له أيضاً حديث أبي سعيد عند ابن ماجه ، بلفظ لا صلاة لمن لم يقرأ في كل ركعة بالحمد و سورة ، و قد تقدم تضعيف الحافظ له ، و هذه الأحاديث لا تقصر عن الدلالة على وجوب قرآن مع الفاتحة و لا خلاف في استحباب قراءة السورة مع الفاتحة في صلاة الصبح والجمعة والأوليين من كل الصلوات ، قال النووي : إن ذلك سنته عند جميع العلماء ، و حكى القاضى عياض عن بعض أصحاب مالك وجوب

(١) تفرد بذكر الأمر أهل البصرة ، كذا في نيل الأمانى .

حدثنا إبراهيم بن موسى يعني الرازي أنا عيسى عن جعفر بن ميمون البصري نا أبو عثمان النهدي حدثني أبو هريرة قال قال لي رسول الله ﷺ أخرج فساد في المدينة أنه لا صلاة إلا بقرآن و لو بفاتحة الكتاب فما زاد .

السورة ، و قال النووي : و هو شاذ مردود ، و أما السورة في الركعة الثالثة والرابعة فكره ذلك مالك واستحبه الشافعي في قوله الجديد دون القديم ، و قد ذهب إلى إيجاب قرآن مع الفاتحة عمر وابنه عبد الله وعثمان بن أبي العاص انتهى .

[حدثنا إبراهيم بن موسى يعني الرازي أنا عيسى بن يونس] عن جعفر بن ميمون البصري نا أبو عثمان النهدي حدثني أبو هريرة قال قال لي رسول الله ﷺ أخرج فساد في المدينة أنه لا صلاة إلا بقرآن ولو بفاتحة (١) الكتاب فإزاد [هذا الحديث يدل على أن مطلق القراءة فرض ، و أما تعيين الفاتحة والسورة فليس بفرض و أجابوا عنه بوجوه : الأول أنه من رواية جعفر بن ميمون ، و ليس بثقة ، كما قال النسائي و قال أحمد : ليس بقوى في الحديث ، و قال ابن عدى : يكتب حديثه في الضعفاء ، قلت : وثقه بعضهم ، قال في الميزان : قال ابن معين مرة : صالح الحديث ، وقال الدارقطني : يعتبر به ، و قال ابن عدى : لم أر أحاديثه منكراً ، وقال في تهذيب التهذيب : و قال أبو حاتم صالح ، وقال الدارقطني : يعتبر به ، و قال ابن عدى : لم أر أحاديثه منكراً ، وأرجو أنه لا بأس به ، وقال الحاكم في المستدرک هو من ثقة البصريين ، وذكره ابن حبان و ابن شاهين في الثقات ، والثاني ، قالوا أيضاً قد روى المؤلف هذا الحديث بعده بلفظ أمرني رسول الله ﷺ أن أنادي أن لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب فما زاد ، و ليست الرواية الأولى بأولى من الثانية ، و هذا الجواب أيضاً غير كاف فان للحنفية أن يقولوا إن النبي فيه نفي الكمال

حدثنا ابن بشار نا يحيى نا جعفر عن أبي عثمان عن أبي هريرة قال أمرني رسول الله (١) أن أنادي أنه لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب فما زاد .

والحنفية قائلون بأنه لا صلاة كاملا إلا بقراءة فاتحة الكتاب فما زاد والنفي في الرواية الأولى محمول على الأصل فلا معارضة في الروايتين ، و أما على قولهم يكون الرواية الأولى مطروحة .

قلت : و هذا الجواب على تقدير تسليم صحة الرواية في الحديث الثاني إلا بقراءة فاتحة الكتاب بإضافة قراءة إلى فاتحة الكتاب ، و أما إذا كانت الرواية إلا بقراءة بالقطع عن فاتحة الكتاب منونا من غير إضافة لحنث لا حاجة إلى هذا الجواب لحنث يكون معنى الحديث لا صلاة إلا بقراءة أى بقراءة قرآن و لو بفاتحة الكتاب فإزاد فيكون معنى الحديثين سواء والله أعلم ، والثالث : قالوا : أين تقع هذه الرواية على فرض صحتها بحسب الأحاديث المصرحة بفرضية فاتحة الكتاب و عدم أجزاء الصلاة بدونها ، قلت : أولا لا يتمشى هذا الجواب في مقابلة الحنفية فأنهم قائلون بأن الأحاد لا تثبت الفرضية و ثانيا أن دعواهم بثبوت التصريح بفرضية فاتحة الكتاب و عدم أجزاء الصلاة بدونها دعوى محض لا دليل عليه فأن في الأحاديث ليس حديث واحد يثبت صراحة فرضية فاتحة الكتاب في الصلاة و عدم أجزاء الصلاة بدونها كما ستعرف إن شاء الله في بحث فرضية فاتحة الكتاب .

[حدثنا ابن بشار [أى محمد [نا يحيى [القطان [نا جعفر [بن ميمون [عن أبي عثمان [النهدي [عن أبي هريرة قال ألقى رسول الله ﷺ أن أنادي أنه لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب فما زاد (٢)] قالوا : والحديث يدل على أنه لا تصح

(١) وفي نسخة : النبي . (٢) بوب عليه ابن حبان : باب إباحة تعقيب المرء لفاتحة الكتاب بما تيسر ، وبسط العيني دلائل ضم السورة و حكاها الشيخ في الشرح .

حدثنا القعنبي عن مالك عن العلاء^(١) بن عبد الرحمن أنه سمع أبا السائب مولى هشام بن زهرة يقول : سمعت

صلاة بغير قراءة الفاتحة و هو حجة على الحنفية ، قلت : هو حجة للحنفية لا عليهم فانهم قالوا بوجوب قراءة الفاتحة و وجوب قراءة ما زاد عليها بل هو حجة على القائلين بفرضية الفاتحة في الصلاة لأنهم إذا أثبتوا به فرضية الفاتحة لزمهم أن يثبتوا به فرضية شئ من القرآن زائد على الفاتحة أيضاً ، والجواب عنه بأنه قال أبو هريرة و إن لم ترد على أم القرآن أجزاء ، وإن زدت فهو خير ، رواه البخارى و له حكم الرفع كما قال الحافظ قسasd لأن دعوى كون قول أبي هريرة له حكم الرفع باطل ، قال الشوكاني : و عورضت هذه الأحاديث بما في البخارى و مسلم وغيرهما عن أبي هريرة أنه قال في كل صلاة يقرأ فإسمعنا رسول الله ﷺ أسمعنكم ، وما أخفى عنا أخفينا عنكم ، وإن لم ترد على أم القرآن أجزاء ، و إن زدت فهو خير و لكن الظاهر من السياق أن قوله و إن لم ترد إلخ ليس مرفوعاً و لا عما له حكم الرفع فلا حجة فيه ، انتهى ، و كذا ما روى البخارى في جزء القراءة عن أبي هريرة قال : يجزى بفاتحة الكتاب و إن زاد فهو خير ليس بمرفوع حقيقة و لا حكماً بل هو قول أبي هريرة فليس فيه حجة ، وأما ما روى ابن خزيمة عن ابن عباس أن النبي ﷺ قام فصل ركعتين لم يقرأ فيهما إلا بفاتحة الكتاب فعناه أنه قام من الركعتين الأولين فصل ركعتين أخريين لم يقرأ فيهما إلا بفاتحة الكتاب ، و لو سلم أن المراد من الركعتين الأوليان فلا يخالف الحنفية أيضاً ، فانهم قالوا إن من لم يقرأ ما زاد على الفاتحة فإن كان تركه عمداً لمصلحة شرعية فلا جرح و إن كان سهواً يجب عليه سجدة السهو فيمكن أنه ﷺ تركه عمداً ليعلم أن الصلاة لا تفسد بتركها أو سهواً فسجد فيها و لم يذكر وحديث ابن خزيمة لم أقف على سندته فنتكلم فيه .

[حدثنا القعنبي عن مالك عن العلاء بن عبد الرحمن أنه سمع أبا السائب

(١) أورد بعضهم على الحديث لأجل العلاء بن عبد الرحمن و ضعفه ورد ★

أباهريرة يقول : قال رسول الله ﷺ : من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج فهي خداج غير تمام

مولي هشام بن زهرة [قال في التقریب : يقال : اسمه عبد الله بن السائب [يقول سمعت أباهريرة يقول قال رسول الله ﷺ من صلى صلاة] قال القارى : قال ميرك : التذكير فيه إن أريد به البعضية كالظن والعصر وغيرهما كان مفعولاً به لأن الصلاة حيثئذ تكون اسماً لتلك الهيئات المخصوصة ، والفعل واقع عليها وإن أريد الجنس يحتمل أن يكون مفعولاً به و أن يكون مفعولاً مطلقاً [لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي] أى صلاته [خداج فهي خداج فهي خداج] أى ناقصة أو منقوصة أو ذات نقصان ، من خدجت الناقة ولدها قبل أن يخرج منه وإن أكل خلقه فهي مخدجة أو ذات خداج [غير تمام (١)] قال القارى : يان خداج أو بدل منه ، و في نسخة : غير تام أى غير كامل قيل : إنه تأكيد ، وقيل : إنه من قول المصنف ، تفسير للخداج

★ هذا الإراد في التعليق الممجد ، و ما اختلف في الحديث على العلان بن عبد الرحمن في الرواية عن أبيه عن أبي السائب ، ذكر الترمذى في باب سورة فاتحة القرآن الروایتين كليهما معاً ، و أثبتة البيهقي في جزء القراءة فذكر جماعة غير إسماعيل بن أبي أويس التى روته عنهما معاً ، نعم ، ذكر البخارى في جزء القراءة فيه اختلافاً آخر و هو عن العلان عن أبيه أو عن سمعه عن أبي هريرة . (٢) والحديث أخرجه ابن حبان في صحيحه بلفظ لا تجزى صلاة إلا بفاتحة الكتاب كما في الزيلعى ، قال الحافظ في الدراية : يعارض حديث أبي هريرة قصة المسبى في صلاته قال فيه ثم إقرأ ما تيسر معك ، قلت : و يعارضه أيضاً ما تقدم من ندائه بالقرآن و لو بالفاتحة .

(١) قال ابن دقيق العيد في شرح قوله عليه السلام أن تسوية الصفوف من تمام الصلاة ، إن تمام الشئ يكون خارجاً عن حقيقته ، كذا في النيل .

قال : فقلت يا أبا هريرة إني أكون أحياناً وراء الامام قال فغمز ذراعى و قال اقرأ بها يا فارسى فى نفسك فانى سمعت رسول الله ﷺ يقول : قال الله عز و جل قسمت

ذكره ابن الملك ، والأظهر أنه ليس من كلام المصنف بل من كلام أحد الرواة وهو صريح فيما ذهب إليه علماؤنا من نقصان صلاته فهو مبين لقوله عليه السلام : لا صلاة ، إن المراد بها نفي الكمال لا الصحة ، فبطل قول ابن حجر ، و المراد بهذا الحديث أنها غير صحيحة بنى «لا صلاة» نفي صحتها لأنه موضوعه ، انتهى .

قلت : ما قيل : إنه من قول المصنف ، وأيضاً ما قيل : الأظهر أنه من كلام أحد الرواة غير مسلم ، و الصحيح أنه من كلام رسول الله ﷺ ، قال الحافظ فى حديث معاذ فى افتداء المفترض بالمتنفل رداً على الطحاوى رحمه الله إن الأصل عدم الإدراج حتى يثبت التفصيل ، فهما كان مضموماً إلى الحديث فهو منه فعلى هذا لا يمكن أن يكون قوله غير تمام مدرجا بل يكون من قول رسول الله ﷺ أكدته ﷺ بتكرار قوله فهى خداج ثلاثاً ، ثم أكدته بقوله غير تمام لثلاث يوم أن من لم يقرأ بفاتحة الكتاب فى صلاته تبطل صلاته [قال] أبو السائب [فقلت يا أبا هريرة إني أكون أحياناً وراء الامام] فهل قرأ أم لا ؟ [قال فغمز] أى كبس [ذراعى و قال] أبو هريرة [اقرأ بها] أى بأمر القرآن [يا فارسى فى نفسك] سراً غير جهر . و به أخذ الشافعى ، و هو مذهب (١) صحابى لا يقوم به حجة على أحد ، أو معناه فى قلبك باستحضار ألفاظها أو معناها أو معانيها دون مبانيها [فانى سمعت رسول الله ﷺ يقول] و فيه دليل على أن أبا هريرة قال هذا القول

(١) و أيضاً فليس أمره إيجاب إذ مذهبه من أدرك الركعة فقد أدرك السجدة ، ومن فاتته قراءة أم القرآن فقد فاتته خير كثير ، كذا فى الأوجز ، فقد عبر النافحة بالخير وأيضاً لو كان فرضاً كيف يكون فاتته مدرك الفرض ، وهو مقدم على رواية البخارى عنه ، إذ فى سنده نظر .

الصلاة بينى وبين عبدى نصفين فنصفها لى و نصفها لعبدى
ولعبدى ماسأل قال رسول الله ﷺ : اقرؤا يقول العبد : الحمد
لله رب العالمين ، يقول الله عز و جل : حمدنى عبدى يقول

بطريق الاستدلال [قال الله تعالى قسمت الصلاة] أى الفاتحة ، و سميت صلاة لما
فيها من القراءة وكونها جزءاً من أجزائها [بينى وبين عبدى نصفين] وسمت الحديث
تدل على أن المراد بها فاتحة الكتاب ، والتتصيف ينصرف إلى آيات السورة ، لأنها
سبع آيات ثلاث ثناء و ثلاث سؤال و الآية المتوسطة نصفها ثناء و نصفها دعاء ،
فاذا ليست البسملة آية من الفاتحة ، و قد تمسك أبو حنيفة و متابعوه بهذا الحديث
على أن البسملة ليست من الفاتحة .

قال النووي ، وهو من أوضح ما احتجوا به : ، و أجاب أصحابنا و غيرهم عن
يقول أن البسملة آية من الفاتحة بأجوبة ، قال الشوكانى : ولا يخفى أن هذه الأجوبة
منها ما هو غير نافع ، ومنها ما هو متعسف [فنصفها لى و نصفها لعبدى] باعتبار
أنها سبع آيات ، فثلاث منها ثناء لله تعالى وهى « الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم
مالك يوم الدين » و ثلاث منها سؤال من العبد ، وهى « اهدنا الصراط المستقيم ، إلى
آخر السورة ، و واحدة منها مشترك بين الله تعالى و بين العبد وهى « إياك نعبد
وإياك نستعين » [ولعبدى ما سأل] أى أحد النصفين وهو دعاء عبدى إياى وله
ما سألنى أى بعينه إن كان وقوعه معلقاً على السؤال ، و إلا فثله من رفع درجة
و دفع مضرة و نحوهما كذا قيل ، والأظهر أن التقدير لذائق ما وصف من الثناء
و لعبدى ما سأل من الدعاء [قال رسول الله ﷺ : اقرؤا يقول العبد] و هذا
الوصف هو غاية كمال الانسان ، ولذا وصف نبينا عليه الصلاة و السلام فى مقام
الكرامة « سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً و نزل الفرقان على عبده ، فأوحى إلى عبده
ما أوحى » و فى كلام الصوفية : إنه لا مقام أشرف من العبودية إذ بها ينصرف

الرحمن الرحيم بقول الله عز وجل أنثى على عبدى (١) يقول
العبد مالك يوم الدين يقول الله عز وجل مجدى عبدى ،
وهذه الآية بينى وبين عبدى يقول العبد إياك نعبد وإياك
نستعين ، فهذه بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل يقول
العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم
غير المغضوب عليهم ولا الضالين ، فهؤلاء لعبدى ولعبدى

من جميع الخلق إلى الحق ، [الحمد لله (٢) رب العالمين يقول الله عز وجل حمدى
عبدى يقول] أى العبد [الرحمن الرحيم يقول الله عز وجل أنثى على عبدى يقول
العبد مالك يوم الدين يقول الله عز وجل مجدى عبدى] الحمد الثناء بجميل الفعال ،
والتعجيد الثناء بصفات الجلال ، و الثناء مشتمل على الأمرين ، و لهذا جاء جواباً
للرحمن الرحيم لاشتغال اللفظين على الصفات الذاتية و الفعلية ، قاله النووى [و هذه
الآية] أى الآتى ذكرها [بينى وبين عبدى يقول العبد إياك نعبد] أى نخضك
بالعبادة [وإياك نستعين] أى نخضك بالاستعانة على العبادة وغيرها ، [فهذه بينى
وبين عبدى] لأن العبادة لله تعالى ، والاستعانة من الله تعالى [ولعبدى ما سأل]
أى بعد هذا [يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم] أى ثبتنا على دين الاسلام أو
طريق متابعة الحبيب عليه السلام صراط الذين أنعمت عليهم من النبيين و الصديقين
و الشهداء و الصالحين ، و هذا يدل على مذهب البصريين فى الوقوف من أن أنعمت
عليهم آية بخلاف الكوفيين بناء على أن الفاتحة سبع آيات و لم يذكر البسملة فى هذا
الحديث ، [غير المغضوب عليهم] أى اليهود [ولا الضالين] أى النصارى [فهؤلاء]

(١) و فى نسخة: العبد . (٢) قال ابن رسلان هذا أقوى الحجج لمن قال إن

السمية ليست جزءاً ، و لأصحابنا عدة أجوبة ثم ذكرها .

ما سأل .

حدثنا قتيبة بن سعيد و ابن السرح قالنا نا سفيان
عن الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت
يبلغ به النبي ﷺ قال : لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب

أى الآيات [لعبدى ولعبدى ما سأل] أى غير هذا أو المعنى هذا ، أو نحو هذا
فاندفع ما قاله بعض من لا علم عنده : لا فائدة فى الدعاء ، لأن المدعو إن قدر وقوعه
فهو واقع ، و إن فقد الدعاء و إلا فهو غير واقع و إن وقع الدعاء ، قال ابن
الملك : و هذا يرشد إلى سرعة إجابته . قلت : و إلى الرجاء إلى اجابة سائر حاجته
قاله على القارى* .

[حدثنا قتيبة بن سعيد و ابن السرح قالنا نا سفيان عن الزهري عن محمود بن
الربيع عن عبادة بن الصامت يبلغ به النبي ﷺ قال] رسول الله ﷺ : [لا صلاة
لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعداً] أى فما زاد عليها كاشتريته بدرهم فصاعداً ، وهو
حال أى فزاد الثمن صاعداً كذا فى المجمع ، وفى رواية لمسلم : لا صلاة لمن لم يقرأ
بأم القرآن فصاعداً ، و حاصل معنى الحديث لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
حال كون قراءته زائدة على أم القرآن ، قيل : فى الحديث دلالة على وجوب قراءة
الفاتحة ، و لقاتل أن يقول : قوله فصاعداً يدفعه لأن الزائد على الفاتحة ليس بواجب ،
قاله الطيبي قلت : بل قوله فصاعداً يدل على تأويلنا أن المراد نفي الكمال ، قال العيني
فى شرح حديث أبي هريرة : و إن لم يزد على أم القرآن أجرات و إن زدت فهو
خير ، استدل به الشافعية على استحباب ضم السورة إلى الفاتحة ، وهو ظاهر الحديث
و عند أصحابنا يجب ذلك ، و به قال ابن كنانة من المالكية ، و حكى عن أحمد
و عندنا ضم السورة أو ثلاث آيات من أى سورة شاء من واجبات الصلاة ، وقد
وردت فيه أحاديث كثيرة منها ما رواه أبو سعيد قال ﷺ : لا صلاة إلا بفاتحة

فصاعداً ، قال سفيان لمن يصلي وحده .

الكتاب و سورة معها ، رواه ابن عدى فى الكامل ، وفى لفظ أمرنا رسول الله ﷺ أن نقرأ الفاتحة و ما تيسر ، و فى لفظ لا تجزئ صلاة إلا بفاتحة الكتاب و معها غيرها ، و فى لفظ و سورة فى فريضة أو فى غيرها ، و رواه الترمذى و ابن ماجه من حديث أبى سعيد قال قال رسول الله ﷺ : مفتاح الصلاة الطهور و تحریمها التكبير و تحليها التسليم ، و لا صلاة لمن لم يقرأ بالحمد و سورة فى فريضة أو فى غيرها ، و روى أبو داود من حديث أبى نضرة عنه قال : أمرنا أن نقرأ بفاتحة الكتاب و ما تيسر ، و رواه أحمد و أبو يعلى فى مسنديهما ، و روى ابن عدى من حديث ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ : لا تجزئ المكتوبة إلا بفاتحة الكتاب ، و ثلاث آيات فصاعداً ، و روى أبو نعیم فى تاريخ أصبهان من حديث أبى مسعود الأنصارى قال : قال رسول الله ﷺ : لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب و شئ معها ، و قد عمل أصحابنا بكل الحديث حيث أوجبوا قراءة الفاتحة و ضم سورة ثلاث آيات معها لأن هذه الأخبار أخبار آحاد ، فلا ثبت بها الفريضة و ليس الفرض عندنا إلا مطلق القراءة لقوله تعالى : « فاقروا ما تيسر من القرآن » و قلنا إن قوله : لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب مثل معنى قوله لا صلاة لجار المسجد إلا فى المسجد ، و صرح عن جماعة من الصحابة بإيجاب ذلك ، و أما استدلال الامام الشافعى رحمه الله بقول أبى هريرة فليس بسديد لانه قد تقدم قريباً أنه ليس بحديث مرفوع و لا فى حكم الرفع بل هو قول أبى هريرة فقط ، فلا حجة فيه ، [قال سفيان] أى ابن عينة ، و هذا الحكم أى نفي الصلاة بعدم القراءة بفاتحة فصاعداً [لمن يصلى وحده] ، فأما إذا كان مقتدياً بإمام فليس له هذا الحكم ، بل يكفيه قراءة إمامه ، قال الخطابى : هذا عموم لا يجوز تخصيصه إلا بدليل .

قلت : والدلائل على تخصيصه كثيرة ، منها قوله تعالى : « وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له و أنصتوا » و منها ما رواه مسلم و غيره و إذا قرأ فأنصتوا ، و منها

حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا محمد بن سلية عن محمد بن إسحاق عن مكحول عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت قال كنا خلف رسول الله ﷺ في صلاة الفجر فقرأ رسول الله ﷺ فثقلت عليه القراءة فلما فرغ قال لعلكم تقرأون خلف إمامكم ، قلنا نعم هذا يا رسول الله ﷺ قال لا تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب فإنه لا صلاة لمن

ما قال جابر من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم يصل إلا وراء الإمام وهذا الحديث و إن كان موقوفاً لكنه في حكم المرفوع ، ومنها حديث جابر المرفوع: من كان له إمام فقرأه الإمام له قراءة و إسناده صحيح .

[حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا محمد بن إسحاق عن مكحول عن محمود بن الربيع عن عبادة (٢) بن الصامت قال كنا خلف رسول الله ﷺ] أى مقتدين به [في صلاة الفجر فقرأ رسول الله ﷺ فثقلت عليه القراءة] لقراءة بعض أصحابه خلفه ﷺ [فلما فرغ (٣)] أى من الصلاة [قال لعلكم تقرأون خلف إمامكم] وهذا يدل على أن الصحابة يقرأون خلف رسول الله ﷺ بغير إذن عليه السلام وأمره [قلنا نعم] أى نقرأ خلفك [هذا] و الهذ سرعة القطع أى سريعاً [يا رسول الله ﷺ قال] رسول الله ﷺ [لا تفعلوا] أى قراءة القرآن إذا كنتم خلفي [إلا بفاتحة الكتاب] النهى للكرهة فيكره القراءة وقت قراءة الإمام للوسوسة ، قال الخطابي : يحتمل أن يكون النهى من الجهر ويحتمل أن يكون من الزيادة على الفاتحة كذا في الأزهار . قال ميرك : أقول الاحتمال الثاني أظهر بل الصواب إذ لو كان

(١) وفي نسخة : النبي (٢) قال النيموى : الحديث معلول بثلاثة أوجه كما سيأتى في البذل (٣) فيه حجة أن الكلام لاصلاح الصلاة لا يجوز لأنه لو جاز لما أخره إلى الفراغ .

لم يقرء بها .

حدثنا الربيع بن سليمان الأزدي نا عبد الله بن يوسف نا الهيثم بن حميد أخبرني زيد بن واقد عن مكحول عن

المراد الجهر لم يستقم استثناء فاتحة الكتاب .

قلت : يؤيده الرواية الثانية الآتية وينصره سؤاله عليه السلام أيضاً لأنه لو كانت قراءتهم جهراً لما قال : لعالمكم تقرأون ، لكن لا يفيد الأمر بالسر في القراءة للأوموم مع أنه المقصود في المقام ثلثا يتشوش الامام ، انتهى ما قاله القارئ ، قلت : الذي يظهر من الروايات أنهم يقرأون سرّاً بالمهمس ويخرج منهم صوت المهمس فحصل به المنازعة في قراءة رسول الله ﷺ فنهأهم عن القراءة إلا بفاتحة الكتاب و الاستثناء بعد النهي يفيد الإباحة فأباح لهم قراءة الفاتحة ووجه الفرق بين الفاتحة وغيرها من السور أن فاتحة الكتاب كثيرة الدوران على الألسنة لا تخلو عنها صلاة تكرر في الركعات كلها فلهذا لا تقع المنازعة فيها ، و أما السور الأخرى فليست كثيرة الدوران على الألسنة فتقع المنازعة فيها فنهأهم عنها و أباح لهم الفاتحة ثم لما كان لا يخلو قراءة الفاتحة أيضاً عن شئ من المنازعة نهأهم عنها أيضاً وقال : إذا قرأ فأنصتوا فهذا توافق الروايات [فانه لا صلاة لمن لم يقرأ بها] أى لا صلاة موجودة بالوجود الشرعى لمن لم يقرأ بها ويحتمل أن يكون معناه لا صلاة موجودة بالوجود الحسى لمن لم يقرأ بها في الصلاة ، و المعنى الثاني يناسب استثناء فاتحة الكتاب و دليل عليه بأنه ليست صلاة خالية عن فاتحة الكتاب فلكثرة قراءتها في الصلاة لا يقع المنازعة بها ، والاحتمال الثالث في معنى هذه الجملة أن يقال إن معنى قوله لا صلاة كاملة إلا بفاتحة الكتاب كما في قوله عليه السلام لا إيمان لمن لا أمانة له ، و نظائره في الحديث كثيرة .

[حدثنا الربيع بن سليمان الأزدي نا عبد الله بن يوسف نا الهيثم بن حميد]
قال أبو داود : ثقة قدرى ، و قال أبو مسهر الغساني : ضعيف قدرى [أخبرني

نافع بن محمود بن الربيع الأنصارى قال نافع أبطأ عبادة (١) عن صلاة الصبح فأقام أبو نعيم المؤذن الصلاة فصلى أبو نعيم بالناس و أقبل عبادة (٢) وأنا معه حتى صففنا خلف أبي نعيم وأبو نعيم يحجر بالقراءة فجعل عبادة يقرأ بأمر القرآن فلما انصرف قلت لعبادة سمعتك تقرأ بأمر القرآن وأبو نعيم يحجر قال أجل صلى بنا رسول الله ﷺ بعض الصلوات

زيد بن واقد [دمشق] [عن مكحول] قال الذهبي في الميزان : وثقه غير واحد و قال ابن سعد : ضعفه جماعة ، قلت : هو صاحب تدليس وقد روى بالقدر وقال يحيى بن معين : كان قدرياً ثم رجع ، وذكره الحافظ ابن حجر في كتابه طبقات المدلسين في الطبقة الثالثة منهم و هو من أكثر من التدليس فلم يحتج الأئمة من أحاديثهم إلا بما صرحوا فيه بالسماع و منهم من رد حديثهم مطلقاً و منهم من قبلهم كأبي الزبير المكي ، وقال في ترجمته : يقال : إنه لم يسمع من الصحابة إلا عن نفر قليل و وصفه بذلك ابن حبان و أطلق الذهبي أنه كان يدلس و لم أره للتقدمين إلا في قول ابن حبان [عن نافع بن محمود بن الربيع الأنصارى] يروى عن عبادة لا يعرف بغير هذا الحديث و قال ابن عبد البر : نافع مجهول ، و قال الحافظ في التزيين : مستور ذكره ابن حبان في الثقات [قال نافع أبطأ عبادة عن صلاة الصبح فأقام أبو نعيم المؤذن الصلاة] أى كبر لها [فصلى أبو نعيم بالناس] أى تقدم لهم إماماً و صلى بهم [وأقبل عبادة وأنا معه حتى صففنا] أى دخلنا في الصف [خلف أبي نعيم ، أبو نعيم يحجر بالقراءة فجعل عبادة يقرأ بأمر القرآن] أى خلف إمامه [فلما انصرف] من الصلاة [قلت لعبادة سمعتك تقرأ بأمر القرآن وأبو نعيم] أى والحال أن أبا نعيم إمامك [يحجر] بالقراءة [قال أجل] أقرأها خلف الامام لأنه [صلى بنا رسول

التي يجهر فيها القراءة^(١) قال فالتبست عليه القراءة فلما
انصرف أقبل علينا بوجهه فقال^(٢) هل تقرأون إذا جهرت
بالقراءة فقال بعضنا إنا نصنع ذلك قال فلا و أنا أقول
مالي ينازعني القرآن إذا جهرت فلا تقرأوا بشئ من
القرآن إلا بأمر القرآن .

حدثنا علي بن سهل الرملي نا الوليد عن ابن جابر وسعيد
بن عبد العزيز وعبد الله بن العلاء عن مكحول عن عبادة
نحو حديث الربيع بن سليمان قالوا فكان^(٣) مكحول^(٤)
يقرأ^(٥) في المغرب والعشاء والصبح بفاتحة الكتاب في

الله ﷻ بعض الصلوات التي يجهر فيها القراءة قال فالتبست عليه القراءة [أى بسبب
قراءة المقتدين خلفه] فلما انصرف [عن الصلاة] أقبل علينا بوجهه فقال هل تقرأون
إذا جهرت بالقراءة فقال بعضنا إنا نصنع ذلك [أى تقرأ خلفك] قال [رسول
الله ﷺ] [فلا تقرأوا] من القرآن خلني [وأنا أقول مالي ينازعني القرآن] أى
تقع المنازعة في قراءتي القرآن بأنى أقرأ وأقرأ من خلني [فلا تقرأوا بشئ من القرآن
إذا جهرت] بالقراءة [إلا بأمر القرآن] .

[حدثنا علي بن سهل الرملي نا الوليد] بن مسلم [عن] عبد الرحمن بن
يزيد [ابن جابر وسعيد بن عبد العزيز وعبد الله بن العلاء عن مكحول عن عبادة
نحو حديث الربيع بن سليمان قالوا] أى تلامذة مكحول [فكان مكحول يقرأ في
المغرب والعشاء والصبح بفاتحة الكتاب في كل ركعة سراً قال مكحول : اقرأ]

(١) و في نسخة : بالقراءة . (٢) و في نسخة : و قال .

(٣) و في نسخة : قال وكان (٤) و في نسخة : يقول (٥) و في نسخة : اقرأ .

كل ركعة سرّاً قال مكحول اقرأ فيما جهر به الامام إذا
قرأ بفاتحة الكتاب و سكّت سرّاً فان لم يسكت أقرأها (١)
قبله و معه و بعده لا تتركها على حال .

على صيغة الأمر ويحتمل أن على صيغة المضارع المتكلم [فيما جهر به الامام
إذا قرأ بفاتحة الكتاب و سكّت (٢)] عن قراءتها [سرّاً] أى اقرأ سرّاً فى
السكّة [فان لم يسكت] الامام [اقرأ بها قبله و معه و بعده لا تتركها] على
صيغة النهى ، و فى نسخة لا تتركها [على حال] و هذه مسألة (٣) اختلف فيها
العلماء من الصحابة و التابعين و فقهاء المسلمين فقالت الحنفية و من وافقهم أنه لا يقرأ
خلف الامام لا فى السرية و لا فى الجهرية وقالت الشافعية و من وافقهم : إنه يقرأ
الفاتحة فى السرية و الجهرية كليهما و قالت المالكية و من وافقهم إنه يقرأ الفاتحة
فى السرية دون الجهرية و مذهب الامام أحمد كذهب مالك إلا أنه قال إن سمع
المقتدى قراءة الامام لم يقرأ و إن لم يسمع بأن كان بعيداً من الامام قرأ قال العيني
فى شرح البخارى ثم وجه استدلال الشافعى و من معه بهذا الحديث و هو أنه نفي
جنس الصلاة عن الجواز إلا بقراءة فاتحة الكتاب و استدلل أصحابنا بقوله تعالى
« فاقروا ما تيسر من القرآن » أمر الله تعالى بقراءة ما تيسر من القراءة مطلقاً وتقديده
بالفاتحة زيادة على مطلق النص وذا لا يجوز لأنه نسخ فيكون أدنى ما يطلق القرآن فرضاً
لكونه مأموراً به وأن القراءة خارج الصلاة ليست بفرض فتعين أن يكون فى الصلاة فان
قلت هذه الآية فى صلاة الليل وقد نسخت فرضيتها فكيف يصح التمسك بها؟ قلت ما شرع
ركناً لم يصرمسوخاً وإنما نسخ وجوب قيام الليل دون فروض الصلاة وشرائطها وسائر
(١) و فى نسخة : قراءتها (٢) هذا و قد أجمعت الأمة على أنه لا يجب على
الامام السكوت، صرح ابن العربى فى عارضة الأحوذى (٣) وما ينبغي أن يحفظ
أن الآثار الواردة عن الصحابة فى القراءة خلف الامام لا تختص بالفاتحة بل الوارد
عن كثير منهم قراءتها مع السورة ، و راجع إلى مصنف ابن أبى شيبة .

أحكامها و يدل عليه أنه أمر بالقراءة بعد النسخ بقوله « فاقروا ما تيسر منه » و الصلاة بعد النسخ بقيت نفلا ، و كل من شرط الفاتحة في الفرض شرطها في النفل و من لا فلا ، و الآية تنفي اشتراطها في النفل فلا تكون ركناً في الفرض لعدم القائل بالفصل ، فان قلت كلمة « ما » بحملة و الحديث معين و مبين فالمعين يقضى على المجهوم .

قلت : كل من قال بهذا يدل على عدم معرفته بأصول الفقه لأن كلمة « ما » من ألفاظ العموم يجب العمل بعمومها من غير توقف ولو كانت بحملة لما جاز العمل بها قبل البيان كسائر محملات القرآن و الحديث و معناه أى شئ تيسر و لا يسوغ ذلك فيما ذكروه فيلزم الترك بالقرآن و الحديث . و العام عندنا لا يحمل على الخاص مع ما في الخاص من الاحتمالات ، فان قلت : هذا الحديث مشهور فان العلماء تلقته بالقبول فتجاوز الزيادة بمثله ، قلت : لانسلم أنه مشهور لأن المشهور ما تلقاه التابعون بالقبول ، و قد اختلف التابعون في هذه المسألة و اثن سلنا أنه مشهور فالزيادة بالخبر المشهور إنما تجوز إذا كان محكماً أما إذا كان محتملاً فلا ، وهذا الحديث محتمل لأن مثله يستعمل لنفي الجواز و يستعمل لنفي الفضيلة كقوله صلى الله عليه وسلم : لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد و المراد نفي الفضيلة كذا هو و يؤيد هذا التأويل قوله تعالى « أنهم لا إيمان لهم » معناه أنهم لا إيمان لهم موثقاً بها و لم ينف وجود الإيمان منهم رأساً لأنه قد قال : « وإن تكثروا إيمانهم من بعد عهدهم » و عقب ذلك أيضاً بقوله « ألا تقاتلون قوماً نكثوا أيمانهم فثبت أنه لم يرد بقوله « أنهم لا إيمان لهم » نفي الإيمان أصلاً وهذا يدل على إطلاق لفظة « لا » و المراد بها نفي الفضيلة دون الأصل كما ذكرنا من التظير و قال بعضهم : و لأن نفي الاجزاء أقرب إلى نفي الحقيقة و لأنه السابق إلى الفهم فيكون أولى و يؤيده رواية الاسماعيلي بلفظ « لا تجزى صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب » . قلت : لانسلم قرب نفي الاجزاء إلى نفي الحقيقة لأنه محتمل لنفي الاجزاء و لنفي الفضيلة و الحمل على نفي الكمال أولى بل يتعين لأن نفي الاجزاء يستلزم نفي

الكمال فيكون فيه نفي شيئين فنكثر المخالفة فينتعين نفي الكمال و دعواه التأييد بحديث الاسماعيلي و ابن خزيمة لا يفيد هذا لأن هذا ليس له من القوة ما يعارض ما أخرجه الأئمة الستة على أن ابن حبان قد ذكر أنه لم يقل في خبر العللاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة إلا شعبة ولا عنه إلا وهب بن جرير و قال هذا القائل أيضاً و قد أخرج ابن خزيمة عن محمد بن الوليد القرشي عن سفيان حديث الباب وانظله « لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب فلا يمتنع أن يقال إن قوله « لا صلاة » نفي بمعنى النهي أى لا تصلوا إلا بقراءة فاتحة الكتاب وظهيره ما رواه مسلم من طريق القاسم عن عائشة - رضى الله عنها - مرفوعاً « لا صلاة بحضرة الطعام » فانه في صحيح ابن حبان بلفظ « لا يصل أحدكم بحضرة الطعام » .

قلت : تنظيره بحديث مسلم غير صحيح لأن انفظ حديث ابن حبان غير نهى بل هو نفي الغائب ، وكلامه يدل على أنه لا يعرف الفرق بين النهي والنفي ، و قال أيضاً : استدل من أسقطها أى من أسقط قراءة الفاتحة عن المأموم مطلقاً يعنى أسر الامام أو جهر بالخفية بحديث من صلى خلف الامام فقرأه الامام قراءة له ، لكننه حديث ضعيف عند الحفاظ و قد استوعب طرقة و علله الدارقطني وغيره ، قلت : هذا الحديث رواه جماعة من الصحابة وهم جابر بن عبد الله و ابن عمر و أبو سعيد الخدري و أبو هريرة و ابن عباس و أنس بن مالك فحديث جابر أخرجه ابن ماجة عنه قال رسول الله ﷺ من كان له إمام فان قراءة الامام قراءة له : وحديث ابن عمر أخرجه الدارقطني في سننه عنه عن النبي ﷺ من كان له إمام فقرأه الامام له قراءة ، وحديث أبي سعيد أخرجه الطبراني في الأوسط عنه قال قال رسول الله ﷺ من كان له إمام فقرأه الامام له قراءة و حديث أبي هريرة أخرجه الدارقطني في سننه من حديث سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً نحوه سواء ، وحديث ابن عباس أخرجه الدارقطني أيضاً عنه عن النبي ﷺ قال يكفيك : قراءة الامام خافت أو جهر ، وحديث أنس أخرجه ابن حبان في كتاب الضعفاء عن غنيم بن سالم عن أنس

بن مالك - رضى الله تعالى عنه - قال قال رسول الله ﷺ : من كان له إمام فقرأه
الامام له قراءة ، فإن قلت : فى حديث جابر بن عبد الله جابر الجعفى وهو مجروح
كذبه أبو حنيفة وغيره فى حديث أبى سعيد إسماعيل بن عمر بن نجيع وهو ضعيف
و حديث ابن عمر موقوف ، قال الدارقطنى : رفعه وهم ، و حديث ابن عباس عن
أحمد هو حديث منكر وقال الدارقطنى : حديث أبى هريرة لا يصح عن سهيل وتفرّد
به محمد بن عباد وهو ضعيف وفى حديث أنس غنيم بن سالم ، قال ابن حبان : هو مخالف
الثقات فى الروايات فلا يعجبني الرواية عنه فكيف الاحتجاج .

قلت : أما حديث جابر فله طرق أخرى يشد بعضها بعضاً ، منها طريق صحيح
وهو ما رواه محمد بن الحسن فى الموطأ عن أبى حنيفة قال : أخبرنا الامام أبو حنيفة
حدثنا أبو الحسن موسى بن أبى عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر عن النبي ﷺ
من صلى خلف الامام فإن قراءة الامام له قراءة ، فإن قلت : هذا الحديث أخرجه
الدارقطنى فى سننه ثم البيهقى عن أبى حنيفة مقروناً بالحسن بن عماره و عن الحسن
بن عماره وحده بالاستناد المذكور ثم قال : هذا الحديث لم يسنده عن جابر بن عبد الله
غير أبى حنيفة والحسن بن عماره ، و هما ضعيفان ، وقد رواه سفيان الثورى و أبو
الأحوص و شعبة و إسرائيل وشريك وأبو خالد الدالانى وسفيان بن عيينه وغيرهم
عن أبى الحسن موسى بن أبى عائشة عن عبد الله بن شداد عن النبي ﷺ مرسلًا و
هو الصواب ، قلت : لو تأدب الدارقطنى و استحيى لما تلفظ بهذه اللفظة فى حق
أبى حنيفة فإنه إمام طبق على الشرق والغرب ولما سئل ابن معين عنه فقال : ثقة مأمون
ما سمعت أحداً ضعفه ، هذا شعبة بن الحجاج يكتب إليه أن يحدث وشعبة شعبة ،
و قال أيضاً : كان أبو حنيفة ثقة من أهل الدين والصدق و لم يتهم بالكذب وكان
مأموناً على دين الله تعالى صدوقاً فى الحديث و انتهى عليه جماعة من الأئمة الكبار
مثل عبد الله بن المبارك و بعد من أصحابه وسفيان بن عيينه و سفيان الثورى و حماد
بن زيد و عبد الرزاق و وكيع و كان يفتى برأيه و الأئمة الثلاثة مالك و الشافعى

و أحمد و آخرون كثيرون و قد ظهر لك من هذا تحامل الدارقطى عليه و تعصبه
الفاقد و ليس له مقدار بالنسبة إلى هؤلاء حتى يتكلم في إمام متقدم على هؤلاء في
الدين و التقوى و العلم و بتضعيفه إياه يستحق هو التضعيف ، أفلا يرضى بسكوت
أصحابه عنه و قد روى في سننه أحاديث سقيمة و معلولة و منكرة و غريبة و موضوعة
و لقد روى أحاديث ضعيفة في كتابه «الجهر بالبسملة» واحتج بها مع علمه بذلك حتى
إن بعضهم استخلفه على ذلك فقال : ليس فيه حديث صحيح و لقد صدق القائل :

حسدوا الفتى إذ لم يسألوا سلوة و القوم أعداء له و خصوم

و أما قوله و قد رواه سفيان الثوري إلى آخره فلا يضرننا لأن الزيادة من
الثقة مقبولة و لن سلطنا فالمرسل عندنا حجة و جوابنا عن الأحاديث التي قالوا في
أسانيدنا ضعفاء أن الضعيف يتقوى بالصحيح و يقوى بعضها بأماقوله في بعضها :
فهو موقوف فالمرقوف عندنا حجة لأن الصحابة عدول و مع هذا روى منع القراءة خلف
الامام عن ثمانين من الصحابة الكبار منهم المرتضى و العبادة الثلاثة و أساميم عند أهل
الحديث فكان اتفاقهم بمنزلة الاجماع فن هذا قال صاحب الهداية من أصحابنا و على
ترك القراءة خلف الامام إجماع الصحابة فسياء إجماعاً باعتبار اتفاق الأكثر و مثل هذا
يسمى إجماعاً عندنا ، و ذكر الشيخ الامام عبد الله بن يعقوب الحارثي السبزموني في
كتاب « كشف الأسرار » عن عبد الله بن زيد بن أسلم عن أبيه قال كان عشرة من
أصحاب رسول الله ﷺ يهونون عن القراءة خلف الامام أشد النهي أبو بكر الصديق
و عمر الفاروق و عثمان بن عفان و علي بن أبي طالب و عبد الرحمن بن عوف
و سعد بن أبي وقاص و عبد الله بن مسعود و زيد بن ثابت و عبد الله بن عمر
و عبد الله بن عباس - رضى الله تعالى عنهم - .

قلت : روى عبد الزاق في مصنفه أخبرني موسى بن عقبة أن رسول الله ﷺ
و أبا بكر و عمر و عثمان كانوا يهونون عن القراءة خلف الامام و أخرج عن داود
بن قيس عن محمد بن مجاهد بكسر الباء المؤدة و تخفيف الجيم عن موسى بن سعد بن

أبي وقاص قال : وددت أن الذي يقرأ خلف الامام في فيه حجر ، و أخرج الطحاوي بإسناده عن علي - رضي الله عنه - أنه قال : من قرأ خلف الامام فليس على الفطرة أراد أنه ليس على شرائط الاسلام و قيل ليس على السنة و أخرجه ابن أبي شيبة أيضاً في مصنفه عن ابن أبي ليلى عن علي - رضي الله تعالى عنه - : من قرأ خلف الامام فقد أخطأ الفطرة وأخرجه الدارقطني كذلك من طرق و أخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن داود بن قيس عن محمد بن عجلان عنه قال قال علي : من قرأ مع الامام فليس على الفطرة قال وقال ابن مسعود : ملئ فوه تراباً قال وقال عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه - : وددت أن الذي يقرأ خلف الامام في فيه حجر ، و في التمهيد ثبت عن علي و سعد و زيد بن ثابت أنه لا قراءة مع الامام لا فيما أسر و لا فيما جهر و أخرج عبد الرزاق عن الثوري عن أبي منصور عن أبي وائل قال قال جاء رجل إلى عبد الله فقال : يا أبا عبد الرحمن أقرأ خلف الامام قال : أنصت للقرآن فان في الصلاة شغلا وسبكفك ذلك الامام ، وأخرجه الطبراني عن عبد الرزاق و أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه نحوه عن أبي الأحوص عن منصور إلى آخره .

قلت : روى الطحاوي من حديث أبي إبراهيم التيمي قال : سألت عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه - عن القراءة خلف الامام فقال لي اقرأ ، قلت : وإن كنت خلفك قال : وإن كنت خلفي ، قلت : وإن قرأت ، قال وإن قرأت وأخرج أيضاً عن مجاهد قال سمعت عبد الله بن عمرو يقرأ خلف الامام في صلاة الظهر من سورة مريم ثم أجاب بقوله و قد روى عن غيرهم من أصحاب النبي ﷺ خلاف ذلك ثم روى حديث علي الذي ذكرناه آنفاً أخرجه حديث ابن مسعود الذي أخرجه عبد الرزاق الذي ذكرناه آنفاً ثم أخرج عن أبي بكرة حديثنا أبو داود حدثنا خديج بن معاوية عن أبي إسحاق عن عاتمة عن ابن مسعود قال لبت الذي يقرأ خلف الامام ملئ فوه تراباً ، وأخرج أيضاً عن يونس بن عبد الأعلى قال حدثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني حيو بن

شرح عن بكر بن عمرو عن عبيد الله بن مقسم أنه سأل عبد الله بن عمر و زيد بن ثابت و جابر بن عبد الله فقالوا لا تقرأ خلف الامام في شئ من الصلوات ثم قال الطحاوي: فهو لا جماعة من اصحاب النبي ﷺ قد اجمعوا على ترك القراءة خلف الامام و قد وافقهم على ذلك ما قد روى عن النبي ﷺ مما قدما ذكره و أشار به إلى احاديث الصحابة الذين روى ترك القراءة خلف الامام ، فان قلت : أخرج البيهقي من حديث الجريري عن أبي الأزهري قال سئل ابن عمر عن القراءة خلف الامام فقال: إني لأستحي من رب هذه البنية أن أصلي صلاة لا أقرأ فيها بأمر القرآن قلت : هذه معارضة باطلة فان إسناد ما ذكره منقطع ، والصحيح عن ابن عمر عدم وجوب القراءة خلف الامام . فان قلت : قوله ﷺ « قراءة » الامام قراءة له معارض لقوله تعالى « فاقروا » فلا يجوز تركه بخبر الواحد ، قلت : جعل المقتضى قارئاً بقراءة الامام فلا يلزم الترك أو تقول إنه خص عنه المقتضى الذى أدرك الامام فى الركوع فانه لا يجب عليه القراءة بالاجماع فتجاوز الزيادة عليه حيثئذ بخبر الواحد ، فان قلت : قد حمل البيهقي فى كتاب المعرفة حديث « من كان له إمام فقرأه الامام قراءه له » على ترك الجهر بالقراءة خلف الامام و على قراءه فاتحة دون السورة و استدلل عليه بحديث عبادة بن الصامت المذكور ، قلت : ليس فى شئ من الاحاديث بيان القراءة خلف الامام فيما جهر و الفرق بين الاسرار و الجهر لا يصح لأن فيه إسقاط الواجب بمسنون على زعمهم قاله إبراهيم بن الحارث ، فان قلت : أخرج مسلم و أبو داود و غيرهما من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأمر القرآن فهي خداج فهي خداج غير تمام فهذا يدل على الركنية ، قلت : لا نسلم لأن معناه ذات خداج فهي نقصان بمعنى صلته ناقصة و نحن نقول به لأن النقصان فى الوصف لا فى الذات و لهذا قلنا بوجوب قراءة الفاتحة ، فان قلت : قوله تعالى « فاقروا ما تيسر » عام خص منه البعض وهو ما دون الآية فان عند أبي حنيفة أخذ ما يجرى عن القراءة آية تامة لأن ما دون

الآية خارج بالجماع فإذا كانت كذلك يجوز تخصيصه بخبر الواحد و بالقياس أيضاً قلت : القرآن يتناول ما هو معجز عرفاً فلا يتناول ما دون الآية ، فإن قلت : روى أبو داود حدثنا ابن بشار حدثنا يحيى حدثنا جعفر عن أبي عثمان عن أبي هريرة قال أمر النبي ﷺ أن أنادي أن لا صلاة إلا بقراءة بفاتحة الكتاب فإزاد ، قلت هذا الحديث روى بوجوه مختلفة فرواه البزار و لفظه أمر منادياً فنادى ، و في كتاب الصلاة لأبي الحسين أحمد بن محمد الحنفا لا صلاة إلا بقرآن و لو بفاتحة الكتاب فإزاد و في الصلاة للربيعي أنادى في المدينة أن لا صلاة إلا بقراءة أو بفاتحة الكتاب فإزاد و في لفظ فناديت أن لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب ، و عند الباقين : إلا بقراءة فاتحة الكتاب فإزاد ، و في الأوسط : في كل صلاة قراءة و لو بفاتحة الكتاب ، و هذه الأحاديث كلها لا تدل على فرضية قراءة الفاتحة بل غالبها ينفي الفرضية ، فإن دلت إحدى الروايتين على عدم جواز الصلاة إلا بفاتحة دلت الأخرى على جوازها بلا فاتحة ، فعمل بالحديثين و لا نهمل أحدهما بأن نقول بفرضية مطلق القراءة و بوجوب قراءة الفاتحة و هذا هو العدل في باب أعمال الأخبار ، وأيضاً في حديث أبي داود المذكور أمران ، أحدهما أن جعفر المذكور في سنده هو جعفر بن ميمون فيه كلام حتى صرح النسائي أنه ليس بثقة ، و الثاني أنه يقتضي فرضية ما زاد على الفاتحة لأن معنى قوله فإزاد الذي زاد على الفاتحة أو بقراءة زيادة على الفاتحة و ليس ذلك مذهب الشافعي ، و قد روى أبو داود من حديث عبادة بن الصامت يبلغ به النبي ﷺ قال : لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعداً ، قال سفيان : لمن صلى وحده ، قلت : معناه لا صلاة كاملة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب زائدة على الفاتحة ، و قال سفيان هو ابن عينة أحد رواة هذا الحديث : هذا لمن صلى وحده يعني في حق من صلى وحده ، و أما المقتدى فإن قراءة الإمام قراءة له ، و كذا قال الإسماعيلي في روايته إذا كان وحده فعلى هذا يكون الحديث مخصوصاً في حق المنفرد فلم يبق للشافعية بعد هذا دعوى العموم

وحديث عبادة هذا أخرجه البخارى كما ذكر وليس فيه لفظة فصاعداً ، فان قلت : قال البخارى فى كتاب القراءة خلف الامام ، و قال معمر عن الزهري : فصاعداً وعامة التفات لم تتابع معمرأ فى قوله فصاعداً ، قلت : هذا سفيان بن عيينة قد تابع معمرأ فى هذه اللفظة و كذلك تابعه فيها صالح و الاوزاعى و عبد الرحمن بن إسحاق و غيرهم كلهم عن الزهري ، فان قلت أخرج أبو داود عن القعنبى عن مالك عن العلاء بن عبد الرحمن أنه سمع أبا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن الحديث و قد ذكرناه عن قريب و فيه فقلت يا أبا هريرة إني أكون أحياناً وراء الامام قال فغمز ذراعى وقال : اقرأ بها فى نفسك يافارسى ، الحديث ، والمحطاب لأبي السائب ، و قال النوى : هذا يؤيد وجوب قراءة الفاتحة على المأموم و معناه اقرأها سرأ بحيث تسمع نفسك ، قلت : هذا لا يدل على الوجوب لأن المأموم مأمور بالانصات لقوله تعالى «وأصتوا» والانصات الاصغاء والقراءة سرأ بحيث يسمع نفسه تحل بالانصات لحيث يحمل ذلك على أن المراد ندير ذلك وتفكره ، ولئن سلمنا أن المراد هو القراءة حقيقة فلا نسلم أنه يدل على الوجوب على أن بعض أصحابنا استحسنوا ذلك على سبيل الاحتياط فى جميع الصلوات ومنهم من استحسنه فى غير الجهرية ومنهم من رأى ذلك إذا كان الامام لحناً و عما يؤيد ما ذهب إليه أصحابنا ما أخرجه أبو داود من حديث أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ إنما جعل الامام ليؤتم به بهذا الخبر وزاد : وإذا قرأ فأنصتوا رواه النسائى وابن ماجه والطحاوى وهذا حجة صريحة فى أن المقتدى لا يجب عليه أن يقرأ خلف الامام أصلاً على الشافعى فى جميع الصلوات و على مالك فى الظهر و العصر ، فان قلت قد قال أبو داود عقبه لإخراجه هذا الحديث : و هذه الزيادة يعنى إذا قرأ فأنصتوا ليست بمحفوظة الوهم من أبي خالد عندنا وأبو خالد أحد رواة واسمه سليمان بن حيان بفتح الحاء و تشديد الياء آخر الحروف و هو من رجال الجماعة ، و قال البيهقى فى المعرفة

أجمع الحفاظ على خطأ هذه اللفظة و أسند عن ابن معين في سننه الكبير قال في حديث ابن عجلان و زاد إذا قرأ فأنصتوا ليس بشئ ، و كذا قال الدارقطني في حديث أبي موسى الأشعري : وإذا قرأ الامام فأنصتوا و قد رواه أصحاب قتادة الحفاظ عنه منهم الدستوائى و سعيد و شعبة و همام و أبو عوانه و أبان و عدى بن أبي عمارة و لم يقل واحد منهم و إذا قرأ فأنصتوا ، قال : و إجماعهم يدل على وهمه ، وعن أبي حاتم ليست هذه الكلمة بمحفوظة إنما هي من تغاليط ابن عجلان ، قلت : لى في هذا كله نظر ، أما ابن عجلان فإنه وثقه العجلي وفي الكمال : ثقة كثير الحديث ، و قال الدارقطني : إن مسلماً أخرج له الجماعة و البخارى مستشهداً وهو محمد بن عجلان المسدنى فهذه زيادة ثقة فتقبل و قد تابعه عليها خارجة بن مصعب و يحيى بن العلاء كما ذكره البيهقي في سننه الكبير : وأما أبو خالد فقد أخرج له الجماعة كما ذكرنا ، وقال إسماعيل بن إبراهيم : سألت وكيعاً عنه ، فقال : أبو خالد من يسأل عنه ، و قال أبو هشام الرافعى : حدثنا أبو خالد الأحمر الثقة الأمين ومع هذا لم ينفرد بهذه الزيادة ، و قد أخرج النسائى كما ذكرنا هذا الحديث بهذه الزيادة من طريق محمد بن سعد الأنصارى و محمد بن سعد ثقة وثقه يحيى بن معين و قد تابع ابن سعد هذا أبا خالد و تابعه أيضاً إسماعيل بن أبان كما أخرجه البيهقي في سننه و قد صحح مسلم هذه الزيادة من حديث أبي موسى الأشعري و من حديث أبي هريرة ، و قال أبو بكر لمسلم : حديث أبي هريرة يعنى إذا قرأ فأنصتوا ، قال هو عندى صحيح ، فقال : لم لاتضع هاهنا؟ قال : ليس كل شئ عندى صحيح وضعته هاهنا وإنما وضعت هاهنا ما أجمعوا عليه و توجد هذه الزيادة أيضاً في بعض نسخ مسلم عقيب الحديث المذكور ، وفي التمهيد بسنده عن ابن حنبل أنه صحح الحديثين ، يعنى حديث أبي موسى و حديث أبي هريرة ، و العجب من أبي داود أنه نسب الوم إلى أبي خالد و هو ثقة بلا شك ، و لم ينسب إلى ابن عجلان ، وفيه كلام ، ومع هذا أيضاً فإن خزيمة صحيح حديث ابن عجلان ، انتهى كلام العيني ، و قد تقدم

البحث منافي قوله: وإذا قرأ فانتصوا في باب الامام يصلى من قعود، وأورد العلامة النيسبى في باب قراءة خلف الامام من كتابه آثار السنن حديث عبادة بن الصامت المختصر الذى رواه البخارى و مسلم وغيرهما و هو حديث مرفوع صحيح ، ثم قال بعد إيراده : و فى الاستدلال بهذه الأحاديث نظر ، و قال فى تطبيقه عليه ، و قال الترمذى : قال أحمد بن حنبل : معنى قول النبي ﷺ لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب إذا كان وحده ، وقال أبو داود : وقال سفیان : لمن يصلى وحده ، قلت : و الاول أن يقال إن هذا الحكم لمن كان ضامناً للصلاة و متكفلاً لها إماماً كان أو منفرداً و يؤيده ما رواه مسلم فى رواية ، و النسائى من طريق معمر عن الزهرى فى آخر حديث الباب لفظ فصاعداً ، فان قلت : قال البخارى فى جوه القراءة : وقال معمر عن الزهرى لا صلاة لمن لم يقرأ بأَم القرآن فصاعداً و طائفة الثقات لم يتابع معمرأ فى قوله فصاعداً مع أنه أثبت فاتحة الكتاب و قوله فصاعداً غير معروف ، ثم قال : و يقال عبد الرحمن بن إسحاق تابع معمرأ و أن عبد الرحمن ربما روى عن الزهرى ، ثم أدخل بينه وبين الزهرى غيره و لا نعلم أن هذا من صحيح حديثه أم لا ، انتهى كلامه ، قلت : تابعه سفیان بن عيينة أيضاً عن الزهرى فى قوله فصاعداً عند أبى داود فالزيادة صحيحة ، و أخرج أحمد و البخارى فى جزء القراءة وأبو داود و ابن الجارود عن أبى هريرة أن النبي ﷺ أمره أن يخرج فينادى : لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب وما زاد ، انتهى ، رجاله ثقات إلا جعفر بن ميمون ، قال ابن معين : ليس بذلك ، و قال مرة : صالح الحديث ، و قال الدارقطنى : يعتبر به ، و قال ابن عسدى : لم أر أحاديثه منكراً كذا فى الميزان ، وقال الحافظ فى التقریب : صدوق يخطئ ، انتهى ، قلت : فالحديث حسن و أخرجه الحاكم فى المستدرک من طريق يحيى بن سعيد القطان عن جعفر بن ميمون ، وقال : هذا حديث صحيح لا غبار عليه فان جعفر بن ميمون العبدى من ثقات البصريين و يحيى بن سعيد لا يحدث إلا عن الثقات ، انتهى ،

و أخرج أبو داؤد و أبو يعلى و ابن حبان بإسناد صحيح عن أبي سعيد قال أمرنا أن نقرأ بفاتحة الكتاب و ما تيسر ، انتهى ، فقله فصاعداً و ما زاد و ما تيسر يدل على أن قراءة ما زاد على الفاتحة من السورة واجبة في الصلاة و عند الجمهور ليس هذا الحكم إلا لمن كان إماماً أو يصلى وحده لا على المأموم فكذلك يحمل قراءة الفاتحة عليها لا على المأموم ، فإن سلمنا أن قراءة الفاتحة واجبة على كل من يصلى إماماً كان أو مأموماً أو منفرداً ، قلنا : إن القراءة أعم من أن يكون حقيقة أو حكماً و المأموم يقرأ حكماً لقوله عليه الصلاة والسلام : قراءة الامام له قراءة و سيحى البحث على هذا الحديث ، فإن قلت : أخرج البيهقي في كتاب القراءة على ما نقله السيوطى في جمع الجوامع عن عبادة بن الصامت ، قال قال رسول الله ﷺ : لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب خلف الامام ، ثم قال : إسناده صحيح والزيادة التى فيه صحيحة مشهورة من أوجه كثيرة ، قلت : الحديث ضعيف وإن كان إسناده على ما زعمه البيهقي صحيحاً لأن زيادة قوله خلف الامام شاذة لا يتابع عليها ، و يدل عليه الحديث الذى أخرجه الشيخان و كذلك سائر طرق عبادة ، و تأويل البيهقي بأنها صحيحة مشهورة من أوجه كثيرة يشير إلى ذلك ، انتهى .

قلت : و عندى وجه النظر فى الاستدلال بحديث عبادة أن هذا الحديث مختصر من حديث طويل أخرجه أبو داؤد و الترمذى و البخارى فى جزء القراءة و الآخرون من حديث عبادة و لفظه : قال كنا خلف رسول الله ﷺ فى صلاة الفجر فقرأ رسول الله ﷺ فتلأت عليه القراءة فلما فرغ قال لعلكم تقرأون خلف إمامكم ، قلنا : نعم هذا يا رسول الله ، قال : لا تغفلوا إلا بفاتحة الكتاب فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها فاختصر الراوى هذا الحديث و أخذ من قوله فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها ، و روى على ما فهم منه بلفظ لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ، فالأصل فى الحجة هذا الحديث لا الحديث المختصر فإن مبناه على ما فهم الراوى من حديث رسول الله ﷺ و الحجة فى قول رسول الله ﷺ لا فيما فهم

الراوى من لفظ الحديث ، و لفظ أصل الحديث لا يستدل به على ركنية فاتحة الكتاب لأن قوله عليه السلام فانه لا صلاة دليل على إباحة فاتحة الكتاب للأوموم لأن في قوله عليه السلام استثنى الفاتحة بعد نهي عن القراءة ، و الاستثناء بعد النهى يفيد الإباحة فلو كان معنى قوله لا صلاة لمن لم يقرأها أن الصلاة التي لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب باطلة لنقض آخر الكلام أوله بل معناه أن ليس حال الفاتحة مثل حال السور الآخر قالت السور لا يقرأ في الصلاة إلا أحياناً و أما الفاتحة فلا يخلو صلاة عنها أى لا صلاة موجودة بالوجود الحسى لمن لم يقرأ الفاتحة في الصلاة ولأجل ذلك كانت كثيرة الدوران على الألسنة فلا يحتاج بها إلا القليل ، فعلى هذا يوافق آخر الكلام أوله ولا يثبت وجوب فاتحة الكتاب فضلاً عن كونها ركناً ، فإن قلت ثبت بقولكم إباحة قراءة فاتحة الكتاب خلف الامام و أنتم تمنعونها ، قلت : نعمها بما صح عنه عليه السلام لحديث أبي موسى الأشعري كما ذكره مسلم و بحديث أبي هريرة صحيحهما مسلم رحمه الله و إذا قرأ فأنصتوا لتتوافق الأحاديث ، ثم العلامة النيموى بعد ما أخرج الحديث الطويل لعبادة بن الصامت ، قال : فيه مكحول و هو يدلس رواه معنا و قد اضطرب في إسناده و مع ذلك قد تفرد بذكر محمود بن الربيع عن عبادة في طريق مكحول محمد بن إسحاق و هو لا يحتج بما انفرد به فالحديث معلول بثلاثة أوجه ، وقال في التعليق : قال في الجوهر النقي : والكلام في ابن إسحاق معروف والحديث مع ذلك مضطرب الاسناد و البيهقي بين بعضه ، انتهى كلامه ، قلت : رواه مكحول مرة عن عبادة بن الصامت مرسل وأخرى عن نافع بن محمود عن عبادة وناره عن محمود عن عبادة وآونة عن محمود عن أبي نعم أنه سمع عبادة بن الصامت عن النبي عليه السلام قال ، الحديث ، أخرجه الدارقطني من طريق الوليد بن مسلم حدثني غيرواحد منهم سعيد بن عبد العزيز عن مكحول بهذا ، رواه كلهم ثقات ، قلت : فأدخل بين محمود و عبادة رجلاً آخر و هو أبو نعم فاضطرب إسناده و الاضطراب مورث للضعف .

(باب من كره القراءة بفتح الكتاب إذا جهر الامام)
 حدثنا القعنبي عن مالك عن ابن شهاب عن ابن أكيمة
 الليثي عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ أنصرف من

[باب من كره القراءة بفتح الكتاب إذا جهر الامام] و ليست هذه الترجمة إلا في النسخة المجتبائية وعلى الحاشية نسختان أخريان ، الأولى باب من ترك القراءة فيما جهر الامام وهذه الترجمة مثل الترجمة السابقة ولم توجد إلا على حاشية المجتبائية ، و الثانية باب من رأى القراءة إذا لم يجهر و هذه الترجمة موجودة في جميع النسخ الموجودة و اختارها صاحب العون في شرحه و لم يذكر غيرها ، و هذه الترجمة لا يوافقها الاحاديث المذكورة إلا بالاستدلال و التكلف و أما على الاولين فالمطابقة واضحة .

[حدثنا القعنبي عن مالك عن ابن شهاب عن ابن أكيمة الليثي] ثم المجندي اسمه عمارة بضم العين و تخفيف الميم و قيل عمار بفتح العين و تخفيف الميم قاله الزرقاني و قيل عمرو و قيل عامر ، قال في الميزان قال أبو حاتم : صحيح الحديث و قال ابن سعد منهم من لا يحتج به بقول شيخ مجهول ، و قال الحافظ في التقریب : ثقة ، و قال في تهذيب التهذيب قال أبو حاتم : صالح الحديث مقبول ، و قال ابن سعد : توفي سنة إحدى و مائة و هو ابن ٧٩ سنة روى عنه الزهري حديثاً واحداً و منهم من لا يحتج بحديثه و يقول هو مجهول و ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال الدوري عن يحيى بن سعيد : عمارة بن أكيمة ثقة و قال يعقوب بن سفيان : هو من مشاهير التابعين بالمدينة ، و قال أبو بكر البزار : ابن أكيمة ليس مشهوراً بالثقل و لم يحدث عنه إلا الزهري ، و قال الحميدي : هو رجل مجهول ، و كذا قال البيهقي ، [عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ أنصرف] أى توجه إلى الناس بعد ما فرغ

صلاة جهر فيها بالقراءة فقال هل قرأ معي أحد منكم آفأ فقال رجل: نعم يا رسول الله ﷺ قال: إني أقول مالى أنازع القرآن قال: فاتمهى الناس عن القراءة مع رسول الله ﷺ

[من صلاة جهر فيها بالقراءة فقال هل قرأ معي] أى مع قرأتى [أحد منكم آفأ] أى قريباً و مدها هو المشهور و قد يقصر يقال فعلته آفأ أى فى أول وقت وهذا الكلام بظاهره يدل على أن قراتهم لم يكن يعلم منه ﷺ و أنها كانت سرأ فانها لو كانت جهرأ لا يخفى عليه ﷺ [فقال رجل] لم أقف على تسميته [نعم يا رسول الله] أى قرأت [قال] أى رسول الله ﷺ [إني أقول] أى فى نفسى [مالى أنازع] يفتح الزاى [القرآن] بالصب على أنه مفعول ثان ، كذا نقل القارى عن الازهار أى أداخل فى القراءة و أشارك فيها و أغلب عليها فكأنهم نازعوه و الأظهر حمله على قراتهم سرأ قبل فراغه من قراءة الفاتحة أو على قراتهم بعد فراغهم منها ما عدا الفاتحة سرأ [قال] أبو هريرة قاله ابن الملك و هو الظاهر لكن نقل ميرك عن ابن الملقن أن قوله « فاتمهى الناس إلخ » هو من كلام الزهرى لا مرفوعاً قاله البخارى و الذهلى و ابن فارس و أبو داود و ابن حبان و الخطابى و غيرهم . قلت : أخرجه مالك فى موطأه و الامام محمد أيضاً عن مالك فى موطأه و النسائى من طريق قتيبة عن مالك و ليس فيها لفظة « قال » و هذا يدل على أن قوله فاتمهى الناس من كلام أبي هريرة لا من كلام الزهرى و فى رواية أبي داود و الترمذى و ابن ماجه بلفظة « قال » و هو محتمل بأن يكون مرجع الضمير الزهرى أو أبو هريرة ، و الرواية الأولى يدفع هذا الاحتمال فان المتيقن قاض على المحتمل و يؤيده أيضاً ما أخرجه الهيثمى فى مجمع الزوائد عن ابن بجنه و كان من أصحاب رسول الله ﷺ أن رسول الله ﷺ قال هل أحد قرأ منكم معي آفأ، قالوا نعم قال إني أقول مالى أنازع القرآن فاتمهى الناس عن القراءة معه حين قال ذلك ، رواه

فيما جهر فيه^(١) النبي ﷺ بالقراءة من الصلوات حين^(٢) سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ ، قال أبو داود : روى

أحمد و الطبراني في الكبير و الأوسط و رجال أحمد رجال الصحيح و يأتي الكلام عليه بعد هذا الحديث ، انتهى ، و ليس فيه لفظ قال ثم ذكر بعد هذا الحديث ، وقال فيه إلا أن البزار قال أخطأ فيه ابن أخي ابن شهاب حيث قال عن ابن بينة و رواه معمر و ابن عيينة عن الزهري عن ابن أكيمة عن أبي هريرة [فأنهى الناس عن القراءة] أى امتنعوا عنها [مع رسول الله ﷺ فيما جهر فيه النبي ﷺ بالقراءة من الصلوات] ومفهومه أنهم كانوا يسرون بالقراءة فيما كان يخفى فيه رسول الله ﷺ و هو مذهب الأكثر و عليه الامام محمد من أئمتنا .

قلت : و هذا المفهوم يدفعه العلة المذكورة في الحديث و هى المنازعة فأنها كما تحققت في الجهرية فتحققا في السرية أولى و أقوى [حين سمعوا ذلك] أى ما ذكر [من رسول الله ﷺ] قال ابن الملك : ومن قال بقراءتها خلف الامام في الجهرية حملة على ترك رفع الصوت خلفه ، انتهى ، و هو خلاف ظاهر قوله عليه السلام . هل قرأ معي أحد منكم ، قال الترمذى : هذا حديث حسن قال النووى : وأتكر الأئمة على الترمذى تحسينه و اتفقوا على ضعف هذا الحديث لأن ابن أكيمة مجهول على أن جملة فأنهى الناس عن القراءة ليست من الحديث بل هى من كلام الزهري مدرجة فيه ، هذا متفق عليه عند الحفاظ المتقدمين والمتأخرين منهم الاوزاعي و محمد بن يحيى الذهلى و البخارى و أبو داود و الخطيب و غيرهم ، كذا قال القارى ثم قال قال ميرك قفلا عن ابن الملقن قال الترمذى حسن و صححه ابن حبان و ضعفه الحيدى و البيهقى ، انتهى ، و بهذا يعلم أن قول النووى اتفقوا على ضعف هذا الحديث غير صحيح [قال أبو داود روى حديث ابن أكيمة هذا معمر و يونس و

حديث ابن أكيمة هذا معمر و يونس و أسامة بن زيد
عن الزهري على معنى مالك .

حدثنا مسدد وأحمد بن محمد المروزي ومحمد بن أحمد بن أبي
خلف وعبدالله بن محمد الزهري وابن السرح قالوا ناسفیان عن
الزهري قال سمعت ابن أكيمة يحدث سعيد بن المسيب قال
سمعت أبا هريرة يقول صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة نظن أنها
الصبح بمعناه إلى قوله مالى أنازع القرآن، قال أبو داؤد :
قال مسدد فى حديثه قال معمر : فاتتهى الناس عن القراءة
فيما جهر به رسول الله ﷺ ، و قال ابن السرح فى

أسامة بن زيد عن الزهري على معنى مالك [حاصل هذا الكلام أنهم رووا عن
الزهري كما رواه مالك عنه موافقاً فى معنى حديث مالك لا فى لفظه .

[حدثنا مسدد و أحمد بن محمد المروزي و محمد بن أحمد بن أبي خلف وعبد
الله بن محمد الزهري و ابن السرح قالوا ناسفیان عن الزهري قال [أى الزهري
[سمعت ابن أكيمة (١) يحدث [بصيغة المعلوم [سعيد بن المسيب] أى كان ابن
أكيمة يحدث هذا الحديث سعيد بن المسيب و كنت حاضراً فى المجلس فسمعت منه
الحديث [قال [ابن أكيمة [سمعت أبا هريرة يقول صلى بنا رسول الله ﷺ
صلاة نظن أنها الصبح بمعناه [أى بمعنى حديث مالك المتقدم [إلى قوله مالى أنازع
القرآن [والاختلاف بين هذا الحديث والحديث المتقدم أن فى هذا الحديث تصريحاً
بسماع الزهري من ابن أكيمة وسماعه من أبي هريرة و تشریح بأن الصلاة التى جهر
فيها بالقراءة هى الصبح على الظن [قال أبو داؤد قال مسدد فى حديثه قال معمر

(١) اختلف فى اسمه على أقوال « ابن رسلان » .

حديثه ، قال معمر عن الزهري قال أبو هريرة : فأنتهى الناس ، و قال عبد الله بن محمد الزهري : من بينهم قال سفيان و تكلم الزهري بكلمة لم أسمعها فقال معمر إنه قال فأنتهى الناس ، قال أبو داود : ورواه ^(١) عبد الرحمن بن إسحاق عن الزهري وانهى حديثه إلى قوله مالى أنازع القرآن و رواه الأوزاعي عن الزهري قال فيه ، قال

فأنتهى الناس عن القراءة فيما جهر به رسول الله ﷺ و قال ابن السرح في حديثه قال معمر عن الزهري قال أبو هريرة فأنتهى الناس و قال عبد الله بن محمد الزهري من بينهم قال سفيان و تكلم الزهري بكلمة لم أسمعها [أى بعد قوله مالى أنازع القرآن ف سألت معمرأ عما قال [فقال معمر إنه] أى الزهري [قال فأنتهى الناس] و غرض المصنف بهذا الكلام بيان اختلاف مشائخه في قوله فأنتهى الناس عن القراءة إلخ ، بأن مسدداً يقول إن شيخى سفيان بن عيينة لم يرو هذا القول بل انهى حديثه إلى قوله مالى أنازع القرآن ، و لكن الشيخ الثانى و هو معمر فروى في حديثه بعد قوله مالى أنازع القرآن فأنتهى الناس عن القراءة إلخ ، و أما ابن السرح فانه قال في حديثه عن معمر عن الزهري إن هذا الكلام من قول أبى هريرة و أما عبد الله بن محمد الزهري فذكر عن سفيان أنه لم يسمع هذا الكلام من الزهري و سأل عنه معمرأ فقال معمر إن الزهري قال بعد قوله مالى أنازع القرآن فأنتهى الناس ، ففهم منه أن هذا الكلام قول الزهري و هذا الفهم خطأ منه [قال أبو داود : ورواه عبد الرحمن بن إسحاق عن الزهري وانهى حديثه إلى قوله مالى أنازع القرآن] و هذا يدل على أن قوله م فأنتهى الناس لم يذكر الزهري و لا مضائقه في أنه

الزهرى فاتعظ المسلمون ^(١) بذلك فلم يكونوا يقرؤون معه فيما يجهر ^(٢) به ﷺ ، قال أبو داود : سمعت محمد بن يحيى بن فارس قال قوله فانتهى الناس من كلام الزهرى

ذكره مرة و لم يذكره مرة أخرى و لكن يوم أن قوله فانتهى الناس لو كان في الحديث لم يتركه فيستدل على أنه من كلامه وهذا الاستدلال غير سديد [و رواه الأوزاعي عن الزهرى قال [الأوزاعي [فيه [أى في هذا الحديث [قال الزهرى فاتعظ المسلمون بذلك فلم يكونوا يقرأون معه] فيما يجهر به ﷺ قال أبو داود : سمعت محمد بن يحيى بن فارس [أى محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس الذهلي [قال قوله فانتهى الناس من كلام الزهرى ^(٣)] قلت : و حاصل هذا الاختلاف أن مالكا ذكر في حديثه قال فانتهى الناس و لم يذكر القائل فيحتمل أن يكون الزهرى أو أبو هريرة و قد تقدم أن عند مالك في موطأه ليس لفظ « قال » و أما معمر فذكر عنه مسدد في حديثه بأنه قال بعد قوله « ما لي أنزع القرآن » فانتهى الناس عن القراءة ، وهذا يدل على أنه من قول أبي هريرة أيضاً أو من قول معمر و أما على ما روى عنه ابن السرح في حديثه قال معمر عن الزهرى قال أبو هريرة فانتهى الناس و فيه تصريح بأن هذا الكلام من قول أبي هريرة فاتفق مسدد و ابن السرح على أن في حديث معمر هذا القول من كلام أبي هريرة إلا أن في حديث ابن السرح صراحة ، و في حديث مسدد ضمناً ، و أما سفيان فحاصل قوله أنه لم يسمع هذا الكلام من الزهرى و لكن سأل عنه معمر فقال معمر إن الزهرى قال

(١) و في نسخة : الناس . (٢) و في نسخة : جهر .

(٣) قال النووي هذا مما لا اختلاف بينهم و ممن قال ذلك الأوزاعي و الذهلي و البخاري في تاريخه و الخطابي وغيرهم ، و لبت شعري هلا قالو هاهنا مثل ما قال ابن حزم الظاهري في المحلى في حديث حجة الوداع عن عائشة في قول لم يكن في ذلك هدى قائلة عائشة ، و قاله هشام و نحن أيضاً نقوله ، و بسط كلامه هذا ابن القيم في الهدى .

(باب من رأى ^(١) القراءة إذا لم يحجر) حدثنا أبو الوليد

بعد قوله مالى أنزع القرآن قوله فأنهى الناس وهذا أيضاً يدل أن قوله فأنهى الناس ليس من كلام الزهري بل من كلام أبي هريرة لأن على هذا سياق الحديث يكون هكذا : قال إني أقول مالى أنزع القرآن فأنهى الناس ، فقول صاحب عون المعبود أن معمرأ قد اختلف عليه على تأمل وكذلك قوله وأما غيره من أصحاب الزهري كسفيان و عبد الرحمن و الأوزاعي و محمد بن يحيى فيجعلونه من كلام الزهري محل بحث ، فان سفيان لم يسمع هذا الكلام من الزهري فكيف يمكن أن يجعله من كلام الزهري ولكن سمعه من معمر والذي سمعه معمر لا يدل على أنه من كلام الزهري بل يدل على أنه من كلام أبي هريرة كما ذكرناه و أما عبد الرحمن بن إسحاق فأنهى حديثه إلى قوله «مالى أنزع القرآن» ولم يذكر قوله فأنهى الناس فلا يدل على أن هذا الكلام من الزهري ، وأما الأوزاعي فقال في حديثه عن الزهري قال الزهري فانتظ المسلمون إلخ، حاصله أن الأوزاعي يقول قال الزهري بعد قوله «مالى أنزع القرآن» باللفظ فانتظ المسلمون باللفظ «فأنهى الناس» فلا يدل على أن هذا القول عند الأوزاعي من كلام الزهري لأن قوله قال الزهري يحتمل أن يكون معناه من عند نفسه فعلى هذا يكون قوله « و يحتمل أن يكون معناه » قال الزهري بسنده عن أبي هريرة أو غيره من الصحابة فلا يكون قوله ، نعم محمد بن يحيى بن فارس جعل هذا القول من كلام الزهري و دعواه هذا بغير دلائل لأن صدور هذا الكلام من الزهري مشكل فانه لم يكن حاضراً في ذلك الوقت فلو كان هذا القول من كلام الزهري ظاهراً يكون من قول أبي هريرة أو من غيره من الصحابة حكماً كالحديث المرفوع حكماً فالعجب من بعض المحدثين الذين قالوا إن هذا الكلام من كلام الزهري كيف حكموا بأنه من كلام الزهري مع أنه لا دليل عليه و لا قرينة بل الدليل على خلافه ظاهر، و الله تعالى أعلم .

[باب من رأى القراءة إذا لم يحجر] هذه الترجمة موجودة في جميع النسخ الموجودة إلا في نسخة عون المعبود فانها ليست فيها هاهنا ترجمة ، و في النسخة

الطيالسي نا شعبة ح و حدثنا محمد بن كثير العبدى أنا شعبة المعنى عن قتادة عن زرارة عن عمران بن حصين أن النبي ﷺ صلى الظهر فجاء رجل فقراً خلفه بسبح اسم ربك الأعلى فلما فرغ قال أيكم قرأ قالوا رجل قال قد عرفت أن بعضكم خالجنها، قال أبو داود قال أبو الوليد في حديثه قال شعبة

المجتبائية على حاشيتها باب من لم ير القراءة إذا لم يجهر و الأحاديث المذكورة في الباب تناسب هذه الترجمة لا الترجمة المذكورة في المتن .

[حدثنا أبو الوليد الطيالسي نا شعبة ح و حدثنا محمد بن كثير العبدى أنا شعبة المعنى] أى معنى حديث أبي الوليد عن شعبة وحديث محمد بن كثير عن شعبة واحد و إن كان فى بعض ألفاظهما اختلاف [عن قتادة عن زرارة عن عمران بن حصين أن النبي ﷺ صلى الظهر فجاء رجل فقراً خلفه بسبح اسم ربك الأعلى] وهذا يدل على أن قراءته كانت سرّاً لأن صلاة الظهر سرية وكان رسول الله ﷺ يقرأ سرّاً فبعد من الصحابي أن يجهر بالقراءة و لكن لما كان يمس بها صار سبياً للمخالطة [فلما فرغ] رسول الله ﷺ عن الصلاة [قال أيكم قرأ] أى معنى فى الصلاة [قالوا رجل] أى قرأ رجل واحد و لم يقرأ الجماعة [قال قد عرفت أن بعضكم خالجنها] أى نازعى القراءة و هذا الحديث يدل على منع القراءة خلف الامام مطلقاً و أما قول البيهقي فى كتاب القراءة خلف الامام ثم إن كان كره النبي ﷺ من قراءته شيئاً فأنما كره جهره بالقراءة خلف الامام ألا تراه قال أيكم قرأ بسبح اسم ربك الأعلى فلو لا أنه رفع صوته بقراءة هذه السورة و إلا لم يسم له ما قرأ انتهى فبعد لأنه تقدم أن هذه القصة وقعت فى صلاة الظهر و هى سرية ، و أما المخالطة فلا يلزم أن يكون من رفع الصوت بل يمكن أن تكون هذه المخالطة من ارتكاب المكروه من بعض من خلفه و هو القراءة خلفه و نظيره ما رواه

فقلت لقتادة أليس قول سعد أنصت للقرآن قال ذاك إذا
 جهر به ، و قال ابن كثير في حديثه قال : قلت لقتادة
 كأنه كرهه قال لو كرهه نهى عنه .

النسائي من طريق شيب بن أبي الروح عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ أن
 رسول الله ﷺ صلى صلاة الصبح فقرأ الروم فالتبس عليه فلما صلى قال ما بال
 أقوام يصلون معنا لا يحسنون الطهور وإنما يلبس علينا القرآن أولئك ، قال الحافظ
 ابن حجر : إسناده حديث شيب حسن فكما لبس على رسول الله ﷺ تركهم إحسان
 الطهور كذلك أثر في قراءة رسول الله ﷺ قراءتهم السرية و صار سبباً للمخالفة
 بكونها غير مأذونة فيها لا بخصوص جهرها و يحتمل أن يكون قراءها سرّاً و لشدة
 همسه وقعت المخالفة ، و أما تسمية السورة من رسول الله ﷺ فغير ثابت ، فأما
 الحجاج بن أرطاة روى عن قتادة هذا الحديث ولفظه : فلما فرغ قال من ذا الذي يخالفني ،
 وروى شابة وأبو الوليد الطيالسي ومحمد بن كثير العبدى عن شعبة عن قتادة ولفظه :
 جاء رجل فقرأ خلفه بسم اسم ربك الأعلى ، فلما فرغ قال أيكم قرأ ليس فيه ذكر
 السورة في كلام رسول الله ﷺ ، نعم ذكره عمران بن حصين الراوى ، وأما سعيد
 بن أبي عروبة فروى عن قتادة هذا الحديث و فيه فلما اقتتل قال أيكم قرأ بسم
 اسم ربك الأعلى ، فلما اختلف فيها و لم يذكره أكثر الرواة فلم يثبت [قال ابو
 داود قال ابو الوليد في حديثه قال شعبة فقلت لقتادة أليس قول سعيد أنصت للقرآن
 قال [قتادة] ذاك [أى الحكم بالانصات] إذا جهر [الامام] به [أى بالقرآن ،
 حاصله أن شعبة حين سمع هذه الرواية من شيخه قتادة وكانت صريحة في النهى عن
 القراءة في السرية و الجهرية سأل شيخه قتادة أنك تقرأ في السرية مع أن شيخك
 سعيد بن المسيب أمر بالانصات مطلقاً سواء كانت الصلاة سرية أو جهرية فكيف
 تخالفه؟ فأجاب قتادة أن الأمر بالانصات مخصوص بما إذا جهر الامام ، وأما إذا

كانت قراءته سرّاً فلا يحكم بالانصات و أنت تعلم أنه تخصيص لعموم اللفظ من غير
مخصص بل الحديث الذي رواه يدل على خلافه فما قال صاحب عون المعبود فالانصات
للقرآن على قول سعيد بن المسيب يشتمل الصلاة الجهرية و السرية ، و في حديث
عمران أن الرجل قرأ في صلاة الظهر خلف النبي ﷺ بسبح اسم ربك الأعلى ، ففي
الظاهر قول سعيد بخلاف حديث عمران هذا معنى قول شعبة غلط ظاهر لأن قول
سعيد بن المسيب كما أنه يشمل الصلاة الجهرية و السرية كذلك حديث عمران يدل
على كراهة القراءة خلف الامام في السرية و الجهرية فلا مخالفة بينهما أصلاً فليس
معنى قول شعبة إلا ما قلنا و مكذا نقل الشيخ محمد يحيى - رحمه الله - عن شيخه
مولانا الشيخ رشيد أحمد الكنكرمى - رحمه الله تعالى - و قال البيهقي في معنى هذا
الكلام : قال الامام أحمد - رحمه الله - قوله ذاك إذا جهر به يحتمل أن
يكون راجعاً إلى الامام يحتمل أن يكون راجعاً إلى المأموم يعني
إنما لا يجوز للمأموم قراءته إذا جهر بالقرآن فأما إذا قرأه في نفسه فلا يكون
مخالفاً للانصات ، انتهى [وقال ابن كثير في حديثه قال [شعبة] قلت لقتادة كأنه]
ﷺ [كرهه] أى القراءة خلف الامام [قال [قتادة] لو كرهه] أى رسول
الله ﷺ [القراءة] [نهى عنه] حاصل هذا الكلام أن شعبة لما سمع هذا الحديث عن
شيخه قتادة سأل عنه أن لفظ الحديث يدل على أن رسول الله ﷺ كره القراءة
خلفه فأجاب قتادة أنه ﷺ لم يكره القراءة لأنه لو كرهها لنهى عنه ولما لم ينه عنه
علم أنه لم يكرهها و أنت تعلم أن التنبيه على علة الحكم وهى المخالفة فانه علة للكراهة
تخصيص على الحكم و إن لم يصرح به مع أن قول قتادة هذا مخالفاً للكلام السابق
فانه يدل على أن الكراهة عند الجهر ثابت عنده و هذا الكلام ينفي الكراهة مطلقاً
فلو كان المراد الانتكار عن النهى الصريح فلا يلزم أن يكون صريحاً ، و إن كان
المراد الانتكار عن النهى و الكراهة مطلقاً فهو غلط لأنه موجود كما فهمه شعبة
بتخصيص العلة وعلى كل حال قول قتادة في نفي الكراهة غير موجه وقد ورد النهى
عن الله ﷻ خلف الامام صراحة في حديث حجاج بن أرطاة عن قتادة أخرجه البيهقي

في كتاب القراءة و الدارقطى من طريق سلة بن الفضل نا الحجاج بن أرطاة عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن عمران بن حصين قال كان رسول الله ﷺ يصلى بالناس و رجل يقرأ خلفه فلما فرغ قال من ذا الذى يخالفنى سورتي فهى عن القراءة خلف الامام ثم نقل تضعيفه بقوله قال ابن صاعد وهو يحيى بن محمد بن صاعد قوله فهى عن القراءة خلف الامام تفرد بروايته حجاج و قد رواه عن قتادة شعبة و ابن أبى عروبة و معمر و إسماعيل بن أبى مسلم و حجاج بن حجاج و أيوب بن أبى مسكين و همام و أبان و سعيد بن بشير فلم يقل أحد منهم ما تفرد به حجاج ثم أخرج البيهقي حديث الدارقطى فذكره بإسناده نحوه، ثم قال قال الدارقطى: قوله فهاهم عن القراءة خلف الامام وهم من الحجاج ثم قال البيهقي فى آخر البحث: وفى هذا دلالة على أن قوله «فهى» عن القراءة خلف الامام، توهم من الحجاج بن أرطاة لا أنه سمعه من قتادة و للحجاج من أمثال ذلك مالا يمكن ذكره هاهنا لكثرة و لذلك سقط عند أهل العلم بالحديث عن حد الاحتجاج به ، قال يحيى بن معين: حجاج بن أرطاة لا يحتج بحديثه وكان يحيى بن سعيد القطان لا يحدث عنه، انتهى .

قلت : و فيما قال البيهقي من تضعيف حجاج بن أرطاة نظر فانه قال فى ميزان الاعتدال : و قد طول ابن حبان و ابن عدى ترجمته وأفاد أو أكثر ما تقدم عليه التدليس و فيه تيه لا يلىق بأهل العلم وكان أحمد يقول: كان من الحفاظ ، و روى أبوغالب عن أحمد قال: كان الحجاج حافظاً قيل له ليس هو بذلك قال لأن فى حديثه زيادة على حديث الناس وقال شعبة : اكتبوا عن حجاج بن أرطاة و ابن إسحاق فاتها حافظان و قال فى تهذيب التهذيب قال ابن عينة سمعت ابن أبى نجيح يقول ما جأنا منكم مثله يعنى الحجاج بن أرطاة ، و قال الثورى عليكم به فانه ما بقى أحد أعرف بما يخرج من رأسه منه ، وقال العجلي : كان فقيهاً و كان أحد مفتى الكوفة و كان فيه تيه يقول أهلكنى حب الشرف و كان جازز الحديث إلا أنه صاحب إرسال و كان يرسل عن يحيى بن أبى كثير و مكحول و لم يسمع منهما و إنما يعيب الناس

حدثنا ابن المثنى نا ابن أبي عدى عن سعيد عن قتادة عن
 زرارة عن عمران بن حصين أن نبي الله ﷺ صلى بهم الظهر
 فلما انقضى قال أيكم قرأ بسبح اسم ربك الأعلى فقال (١)
 رجل أنا فقال علت (٢) أن بعضكم خالجنها .

(باب ما يجزى الأُمى والأعمى (٣) من القراءة) حدثنا
 وهب بن بقية أنا خالد عن حميد الأعرج عن محمد بن
 المنكر عن جابر بن عبد الله قال خرج علينا رسول الله

ﷺ التذليل وقال البزار: كان حافظاً مدلساً و كان معجباً بنفسه و كان شعبة يثنى
 عليه و لا أعلم أحداً لم يرو عنه يعنى عن لقيه إلا عبد الله بن إدريس ، انتهى
 ملخصاً ، فعلم بهذا أن ترك الناس إياه كان لتدليس و كان حافظاً فتقبل ، والله أعلم .

[حدثنا ابن المثنى نا ابن أبي عدى عن سعيد] بن أبي عروبة [عن قتادة
 عن زرارة] بضم الزاى ابن أوفى [عن عمران بن حصين] مصغراً [أن نبي الله
 ﷺ صلى بهم الظهر فلما انقضى] أى انصرف عن الصلاة [قال أيكم قرأ بسبح
 اسم ربك الأعلى فقال رجل أنا] أى أنا قرأتها [فقال] رسول الله ﷺ [علت
 أن بعضكم خالجنها] أى خالجنى فى القراءة .

[باب ما يجزى*] أى ما يكنى [الأُمى] أى الذى لا يكتب و لا يحسب
 و يكون على أصل ولادة أمه لم يتعلم الكتابة و الحساب [و الأعمى] قال فى
 المجموع : الأعمى والأعمى من لا يفصح ولو عربياً مذنب إلى العجم [من القراءة]
 أى فأنهما لا يقدران على قراءة القرآن فأى شئ يجزى* لهم عن قراءته .

[حدثنا وهب بن بقية أنا خالد عن حميد الأعرج عن محمد بن المنكر عن

(١) وفى نسخة : قال (٢) وفى نسخة : قد علت (٣) وفى نسخة : والأعمى .

ﷺ ونحن نقرأ القرآن و فينا الأعرابي و العجمي ^(١) فقال
اقرأوا فكل حسن و سيجيئ أقوام يقيمونه كما يقام القدح

جابر (٢) بن عبد الله قال خرج علينا رسول الله ﷺ و نحن [الواو حالية] نقرأ القرآن و فينا [أى فى جماعة الصحابة الموجودين [الأعرابي] وهو البدوي و يجمع على الأعراب و الأعراب و النسبة إلى الأعراب أعرابي ، قال سيويه : إنما قيل فى النسب إلى الأعراب أعرابي لأنه لا واحد له على هذا المعنى ألا ترى أنك تقول العرب فلا يكون على هذا المعنى ، و حكى الأزهري رجل عربي إذا كان نسب في العرب ثاباً و إن لم يكن فصيحاً و جمعه العرب كما يقال رجل مجوسى و يهودى و الجميع بمحذف ياء النسبة اليهود و المجوس و رجل مغرب إذا كان فصيحاً و إن كان عجمي السب و رجل أعرابي بالآلف إذا كان بدوياً سواء كان من العرب أو من مواليهم و الأعرابي إذا قيل له يا عربي فرح بذلك و هش له و العربي إذا قيل له يا أعرابي غضب له فمن نزل البادية أو جاور البادين و ظعن بظعنهم و انتوى باتوائهم فهم أعراب و من نزل بلاد الريف و استوطن المدن و القرى العربية و غيرها ممن ينتمى إلى العرب فهم عرب و إن لم يكونوا فصحاء [و العجمي فقال] رسول الله ﷺ [اقرأوا] أى القرآن كما تقرأون [فكل] أى فقرة كلكم [حسن] يعنى قراءة الأعرابي و العجمي و إن كان باعتبار خروج الألفاظ عن مخارجها و قواعد لسان العرب غير مستقيمة و لكن باعتبار ترتب الثواب عليها و القبول عند الله معتبرة [و سيجيئ أقوام يقيمونه (٣)] أى يبالغون فى عمل القراءة كمال المبالغة و يجهدون كمال الجهد فى إصلاح الألفاظ و مراعاة القواعد و مراعاة صفات ألفاظه و ليس غرضهم بهذا إلا طلب الدنيا رياء و سمعة و مباهاة و شهرة [كما يقام القدح]

(١) و فى نسخة : و الأعجمي (٢) قال أحمد بحديث الباب كما فى المعنى .

(٣) بسطه ابن رسلان و نقل عن جماعة أن المبالغة فى القراءة من مكاييد الشيطان .

يتعجلونه و لا يتأجلونه .

حدثنا أحمد بن صالح نا عبد الله بن وهب ^(١) أخبرني عمرو وابن لهيعة عن بكر بن سواده عن وفاء بن شريح الصدقي عن سهل بن سعد الساعدي قال خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً ونحن نقترى فقال الحمد لله كتاب الله واحد وفيكم الأحمر وفيكم الأبيض وفيكم الأسود اقرأوه قبل أن يقرأ أقوام يقيمونه كما يقوم السهم يتعجل أجره ولا

و هو السهم قبل أن يراش ، قال الطيبي : وفي الحديث رفع الحرج و بناء الأمر على المساهلة في الظاهر و تحرى الحسبة و الاخلاص في العمل و التفكير في معاني القرآن ، نقله القارىء [يتعجلونه] أى يؤثرون العاجلة على الآجلة و يطلبون ثوابه في الدنيا [و لا يتأجلونه] بطلب الأجر في المقبي .

[حدثنا أحمد بن صالح نا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو] بن الحارث بن يعقوب الأنصارى [و] عبد الله [بن لهيعة عن بكر بن سواده عن وفاء بن شريح الصدقي عن سهل بن سعد الساعدي قال خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً ونحن نقترى] أى نقرأ القرآن [فقال] رسول الله ﷺ [الحمد لله] على توفيقه إياكم بقراءة القرآن [كتاب الله واحد] و قارؤه مختلفون باختلاف ألسنتهم [وفيكم] أى في جماعتكم من القراء [الأحمر ^(٢)] و هم العرب [وفيكم الأبيض ^(٣)] و هم الروم [وفيكم الأسود] و هم الحبشة [اقرأوا] أى القرآن [قبل أن يقرأ أقوام يقيمونه]

(١) و في نسخة : قال (٢) أهل الشام لأن الغالب على ألسنتهم الحمرة أو لأن غالب أموالهم الذهب . ابن رسلان . (٣) أهل فارس لياض لونهم أو كثرة الفضة . ابن رسلان .

يتأجله .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا وكيع بن الجراح نا سفيان الثوري عن أبي خالد الدالاني عن إبراهيم السكسكي عن عبد الله بن أبي أوفى قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال إني لا أستطيع أن آخذ من القرآن شيئاً فعلمني ما يحزني منه

أى يسدونه [كما يقوم] أى يسدد [السهم يتجمل أجره] فى الدنيا لأن قرأته لتحصيل حطام الدنيا [و لا يتأجله] أى ليس غرضهم أن يطلبوا أجر القراءة من الله تعالى فى الآخرة .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا وكيع بن الجراح نا سفيان الثوري عن أبي خالد الدالاني] هو يزيد بن عبد الرحمن [عن إبراهيم] بن عبد الرحمن [السكسكي عن عبد الله بن أبي أوفى قال جاء رجل] لم أقف على تسميته [إلى النبي ﷺ فقال إني لا أستطيع أن آخذ من القرآن شيئاً] يعنى به ما يجعله ورداً (١) له لا أن المراد من الاجزاء هو الاجزاء عن القراءة فى الصلاة فان تعلم ما تجوز به الصلاة من القرآن فرض ، و أما فى مدة ما يتعلم فانه يكتفى بالتحميدة و التسيحة و ما هنا لم يكن كذلك فانه كان تعلم ما لا بد منه فى الصلاة إذ لو لا ذلك لآمره بتعلم هذا القدر منه و لم يكتف على تعليم ما اكتفى به . هكذا نقل مولانا محمد مجيب - رحمه الله - عن شيخه الكنكوهي - قدس سره - و نقل صاحب عون المعبود عن شارح المصايح قال صاحب المصايح : أعلم أن هذه الواقعة لا تجوز أن تكون فى جميع الأزمان لأن من يقدر على تعلم هذه الكلمات لا محالة أن يقدر على تعلم الفاتحة بل تأويله لا

(١) و يؤيد ذلك ما فى الترغيب ، قد عاجلت القرآن فلم أستطعه و أوضع منه ما فيه عن أنس قال جاء رجل بدوى فقال يا رسول الله ﷺ علمني خيراً الحديث .

فقال (١) قل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله (٢) ، قال يارسول الله ﷺ

أستطيع أن أتعلم شيئاً من القرآن في هذه الساعة وقد دخل على وقت الصلاة فإذا فرغ من تلك الصلاة لزمه أن يتعلم ، انتهى ، قال القارىء عن الطيبي بعد ذكر التأويل الأول : وتوهم بعضهم من إيراد هذا الحديث في هذا الباب أن هذه القصة في الصلاة فقال لا يجوز ذلك في جميع الأزمنة لأن من قدر على تعلم هذه الكلمات يقدر على تعلم فاتحة الكتاب بل تأويله أنى لا أستطيع أن أتعلم شيئاً من القرآن في هذه الساعة وقد دخل على وقت الصلاة فقال له رسول الله ﷺ : قل سبحان الله إلخ ، فن دخل عليه وقت صلاة مفروضة ولم يعلم الفاتحة وعلم شيئاً من القرآن لزمه أن يقرأ بقدر الفاتحة عدد آيات وحروف فإن لم يعلم شيئاً منه يقول هذه الكلمات وفيه بعد لأن عجز العربي المتكلم بمثل هذا الكلام عن تعلم ما صبح به صلاته من القرآن مستبعد جداً وأنى كان رسول الله ﷺ يرخص له بالاكتماء على التسليم على الإطلاق من غير أن يبين ماله وما عليه ، انتهى ، ثم قال في آخر البحث : ثم الظاهر أنه في الصلاة مطلقاً لما مر من حديث رفاعة للترمذى في كتاب صفة الصلاة قال إذا قمت إلى الصلاة فمرواً كما أمرك الله به ثم تشهد فإن كان معك قرآن فاقراً وإلا فاحمد الله وكبره وهله ثم اركع ، فالأولى أن يحمل الحديثان على أول الأمر الذى كان بناؤه على المساهلة والتيسير والله أعلم .

قلت : وفي سند هذا الحديث أبو خالد الدالانى قال ابن حجر فيه : صدوق بخطى كثيراً وكان بدلس ، وفيه إبراهيم بن عبد الرحمن السكسكى ، قال فيه : صدوق ضعيف الحفظ فالحديث ضعيف [فعلنى ما يحزنى] أى يكفينى [منه] أى عن ورد القرآن أو عن القراءة في الصلاة [فقال] رسول الله ﷺ [قل سبحان الله

هذا لله فمالى قال قل اللهم ارحمنى وارزقنى وعافنى واهدنى
فلما قام قال هكذا بيده فقال رسول الله ﷺ أما هذا
فقد ملاء يده (١) من الخير .

والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله قال يا
رسول الله ﷺ هذا [أى ماذكر من الكلمات] لله [أى مختص له] فها [ذا] لى
أى على شيئاً يكون فيه دعا . واستغفار ينفعنى [قال قل اللهم ارحمنى وارزقنى
وعافنى واهدنى فلما قام] ذاك الرجل [قال] أى فعل ذلك الرجل [هكذا بيده]
أى أشار إشارة مثل هذه الإشارة المحسوسة ، و فى نسخة المشكاة بعد قوله : هكذا
بيده و قبضهما ، قال القارى فى شرحه : فقبل أى عد الكلمات بأنامله و قبض كل
أتملة بعدد كل كلمة ، قال ابن حجر : ثم بين الراوى المراد بالإشارة بهما فقال : وقبضهما
أى إشارة إلى أنه يحفظ ما أمره به رسول الله ﷺ كما يحفظ الشئ النفيس بقبض
اليد عليه وظاهر السياق أن المشير هو المأمور أى حفظت ما قلت لى و يؤيده قول
الراوى [فقال رسول الله ﷺ أما هذا] أى الرجل [فقد ملاء يده من الخير]
ويصح أن يكون المشير هو عليه السلام حملاً له على الامتثال والحفظ للأمر به وحينئذ
فيكون معنى قوله فقال رسول الله ﷺ أنه فهم من ذلك الرجل الامتثال فشره و
مدحه بأنه ظفر بما لم يظفر به غيره ، ونقل مولانا محمد يحيى المرحوم عن شيخه فى
كيفية الإشارة قال هكذا بيده كما يفعله الفرح بوجدان شئ عزيز الوجود بتحريك
يديه كأنه يشير إلى امتلاكهما بذلك الشئ ، انتهى ، و قد أخرج الامام أحمد هذا
الحديث فى مسنده وفيه بعد قوله اللهم اغفرلى وارحمنى وعافنى وارزقنى : ثم أدير
وهو ممسك كفيه ، وهذا السياق يدل على أن ما قال بعض الشراح فى سياق أبى داود
فى شرح قوله قال هكذا بيده يصح أن يكون المشير هو ﷺ غير صحيح فان فى
(١) و فى نسخة : يديه .

حدثنا أبو توبة الربيع بن نافع أنا أبو إسحاق يعنى الفزارى عن حميد عن الحسن عن جابر بن عبد الله قال كنا نصلى التطوع ندعو قياماً و قعوداً و نسبح ركوعاً و سجوداً .

حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد عن حميد مثله لم يذكر التطوع قال كان الحسن يقرأ فى الظهر و العصر إماماً (١) أو خلف إمام بفاتحة الكتاب (٢) و يسبح و يكبر ويهلل

سابق حديث الامام أحد تصريحاً بأن الاشارة باليدين كانت من هذا الرجل لا من رسول الله ﷺ .

[حدثنا أبو توبة الربيع بن نافع أنا أبو إسحاق يعنى الفزارى عن حميد عن الحسن (٣) عن جابر بن عبد الله قال [جابر [كنا نصلى التطوع ندعو قياماً وقعوداً] أى فى حالة القيام والقعود ، قيل : الحديث يدل على أنه يكنى الدعاء فى صلاة التطوع وأن القراءة ليست بفرض فيها ، قلت : لا دلالة فى الحديث على ذلك والحديث لا ينقضى القراءة بل إنما يدل على أنهم كانوا يدعون فى القيام والقعود ، والدعاء ليس بمنهى عنه فى الصلاة فیدعو حيث شاء منها [و نسبح ركوعاً و سجوداً] أى نسبح فى حالة الركوع و السجود .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد عن حميد مثله [أى مثل الحديث الذى رواه أبو إسحاق عن حميد [لم يذكر [حماد عن حميد [التطوع] كما ذكره أبو إسحاق فاختلفا فى ذكر هذا اللفظ فذكره أبو إسحاق و لم يذكره حماد [قال [حميد [كان الحسن] البصرى [يقرأ فى الظهر و العصر إماماً أو خلف إمام بفاتحة

(١) وفى نسخة ، إمام . (٢) وفى نسخة : وسورة .

(٣) منقطع لأن الحسن لم يسمع عن جابر ، ابن رسلان .

قدر (١) قاف و الذاريات .

(باب تمام التكبير) حدثنا سليمان بن حرب نا حماد عن

الكتاب و يسبح و يكبر و يهلل قدر قاف و الذاريات [و غرض المصنف بتخريج أثر الحسن البصري أن ما روى الحسن عن جابر ليس المراد به ترك القراءة مطلقاً في الفرض و التطوع بل المراد الجمع بين القراءة و الدعاء و هذا الذي فعله الحسن - رحمه الله - هو رأيه و ما ثبت عنه عليه السلام هو أحق بالاتباع و لعل مناسبة الحديث بالباب بأن ما قال جابر: كنا ندعو قياماً ، محمول على الذين كانوا في زمن رسول الله عليه السلام من الأميين و الأعميين فانهم كانوا يدعون قياماً لا أن جابراً كان يفعل ذلك و كثيراً ما يطلق : كنا فعل ذلك ، والمراد بعضهم غير القائل، والله أعلم .

[باب (٢) تمام التكبير] أى إثبات التكبيرات في الصلاة تماماً ، قال الشوكاني في النيل تحت حديث ابن مسعود قال رأيت النبي عليه السلام يكبر في كل رفع و خفض و قيام و قعود ، قال النووي : و هذا يجمع عليه اليوم و من الأعصار المتقدمة و قد كان فيه خلاف في زمن أبي هريرة و كان بعضهم لا يرى التكبير إلا للاحرام و قال البغوي في شرح السنة : اتفقت الأمة على هذه التكبيرات ، قال ابن سيد الناس ، و قال آخرون لا يشرع إلا تكبير الاحرام فقط يحكى ذلك عن عمر بن الخطاب و قتادة و سعيد بن جبير و عمر بن عبد العزيز و الحسن البصري و نقله ابن المنذر عن القاسم بن محمد و سالم بن عبد الله بن عمر و نقله ابن بطال عن جماعة أيضاً منهم معاوية بن أبي سفيان و ابن سيرين ، قال أبو عمر : قال قوم من أهل العلم إن التكبير ليس بسنة إلا في الجماعة ، و أما من صلى وحده فلا بأس عليه أن لا يكبر و قال

(١) و في نسخة : قراءة (٢) قال ابن العربي كل تكبير يكون مع الفعل إلا أن العلماء اختلفوا في التكبير من الركعتين فقال مالك إذا قام يكبر بعده لأنه ابتداء صلاة أخرى إلخ .

غيلان بن جرير عن مطرف قال صليت أنا و عمران بن حصين خلف علي بن أبي طالب رضى الله عنه (١) فكان إذا سجد كبر وإذا ركع كبر وإذا نهض من الركعتين كبر

أحمد: أحب إلى أن يكبر إذا صلى وحده في الفرض ، وأما في التطوع فلا ، وحكى الطحاوى أن بنى أمية كانوا يتركون التكبير في الخفض دون الرفع و ما هذه بأول سنة تركوها ، وقد اختلف القائلون بمشروعية التكبير فذهب جمهورهم إلى أنه مندوب في ما عدا تكبيرة الاحرام و قال أحمد في رواية عنه و بعض أهل الظاهر أنه يجب كله ، انتهى ملخصاً .

[حدثنا سليمان بن حرب نا حماد] بن زيد [عن غيلان بن جرير عن مطرف] بضم أوله و فتح ثانيه و تشديد الراء المسكورة ابن عبد الله بن الشخير بكسر الشين المعجمة وتشديد الحاء المسكورة بعدها تحناتية أبو عبد الله البهرى [قال صليت أنا و عمران بن حصين] مصغراً [خلف (٢) علي بن أبي طالب رضى الله عنه] ووقع في البخارى من طريق أبي العلاء عن مطرف عن عمران بن حصين قال صلى مع علي بالبصرة ، قال الحافظ في شرحه : يعنى بعد وقعة الجمل ثم قال : وكذا رواه سعيد بن منصور من رواية حميد بن هلال عن عمران ، ووقع لأحمد من طريق سعيد بن أبي عروبة عن غيلان وكذا من طريق معمر عن قتادة و غير واحد عن مطرف بالكوفة ، و كذا لعبد الرزاق عن معمر عن قتادة و غير واحد عن مطرف فيحتمل أن يكون ذلك وقع منه بالبلدين [فكان إذا سجد كبر و إذا ركع كبر] هذا الحديث أخرجه البخارى و مسلم و النسائى و أحمد في مسنده بأسانيد مختلفة وليس فيها هذا اللفظ : وإذا ركع كبر ، بل في الصحيحين : وإذا رفع رأسه

(١) و في نسخة : كرم الله وجهه (٢) استدلل به على أن موقف الاثنين خلف الامام ، وقيل فيه نظر لأنه لا يدل على أنهما كانا مؤتمنين . ابن رسلان .

فلما انصرفنا أخذ عمران يدي و قال لقد صلى هذا قبل
أو قال لقد صلى بنا هذا قبل صلاة محمد ﷺ .

حدثنا عمرو بن عثمان نا أبي وبقية عن شعيب عن الزهري
قال أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن و أبو سلمة أن أبا
هريرة كان يكبر في كل صلاة من المكتوبة و (٢) غيرها

كبر ، وفي النسائي: وإذا رفع رأسه من السجود كبر ، وفي رواية عند أحمد: فجعل
يكبر كلما سجد و كلما رفع رأسه ، وفي رواية: فكبر بنا هذا التكبير حين يركع ،
و في رواية له: فإذا هو يكبر كلما سجد وكلما رفع رأسه من الركوع ، وفي سنده
رجل مجهول ، وفي رواية له: فكان إذا سجد كبر وإذا رفع كبر وإذا نهض من الركعتين
كبر ، وهكذا في رواية أخرى وهي رواية حماد بن زيد عن غيلان عن مطرف فلعل لفظ
أبي داود سهو كاتب ، فكتب ركع في محل رفع ، والله أعلم [وإذا نهض من الركعتين]
أي بعد التشهد [كبر فلما انصرفنا] أي عن الصلاة [أخذ عمران يدي و قال
لقد صلى هذا] أي علي بن أبي طالب [قبل أو قال لقد صلى بنا هذا قبل] أي
قبل ذاك التكلم و الأخذ باليد [صلاة محمد ﷺ] أي مثل صلاة محمد ﷺ بحذف
المضاف ، و المماثلة في إتيان التكبيرات في الخفض و الرفع .

[حدثنا عمرو بن عثمان] و في النسخة القديمة المجتبائية و الكانفورية عمر بن
عثمان بلا واد و هو غلط و الصحيح عمرو بفتح العين و سكون الميم ابن عثمان بن
سعيد بن كثير بن دينار القرشي أبو حفص الحمصي [نا أبي وبقية] بن الوليد [عن
شعيب] بن أبي حمزة [عن الزهري قال أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن] بن
الحارث [و أبو سلمة] بن عبد الرحمن بن عوف [أن أبا هريرة كان يكبر] زاد
مسلم و النسائي من طريق يونس عن الزهري حين استخلفه مروان على المدينة [في

يكبر (١) حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده، ثم يقول ربنا و لك الحمد قبل أن يسجد ، ثم يقول الله أكبر حين يهوى ساجداً ، ثم يكبر حين يرفع رأسه ، ثم يكبر حين يسجد ، ثم يكبر حين يرفع رأسه ، ثم يكبر حين يقوم من الجلوس في اثنتين فيفعل ذلك في كل ركعة حتى يفرغ من الصلاة ثم يقول حين ينصرف: والذى نفسى بيده إني لأقربكم شها بصلاة رسول الله ﷺ إن كانت هذه لصلاته حتى فارق الدنيا ، قال أبو داود : هذا الكلام الأخير يجعله مالك و الزيدى و غيرهما عن

كل صلاة من المكتوبة و غيرها [من التطوع] يكبر [للاقتراح] حين يقوم [للصلاة فيكبر قائماً وهو بالاتفاق فى حق القادر] ثم يكبر حين يركع [أى يهوى فى الركوع] ثم يقول [حين يرفع صلبه من الركوع] سمع الله لمن حمده ، ثم يقول [أى فى القومة] ربنا و لك الحمد قبل أن يسجد ، ثم يقول الله أكبر حين يهوى ساجداً ، ثم يكبر حين يرفع رأسه [من السجدة الأولى] ثم يكبر حين يسجد [ثانياً] ثم يكبر حين يرفع رأسه [من السجود الثانى] ثم يكبر حين (٢) يقوم من الجلوس فى اثنتين [ولفظ البخارى : و يكبر حين يقوم من الثنتين بعد الجلوس و هو أوضح للراد] فيفعل ذلك فى كل ركعة حتى يفرغ من الصلاة ثم يقول [أبوهريرة] حين ينصرف [من الصلاة] و الذى (٣) نفسى بيده إني لأقربكم شها بصلاة رسول الله ﷺ إن [غففة من الثقلة أى إنه] كانت هذه [أى الصلاة

(١) وفى نسخة : فيكبر (٢) وهذا يخالف مالكا فيما تقدم قريبا أنه يكبر بعدهما.

(٣) فيه الحلف بدون الاستحلاف تأكيذاً للكلامه . ابن رسلان .

الزهرى عن على بن حسين^(١) و وافق عبيد الأعلى عن
معمر شعيب بن أبي حمزة عن الزهرى .

الى صليت لكم مع التكبيرات [لصلاته] أى رسول الله ﷺ [حتى فارق الدنيا ،
قال أبو داؤد هذا الكلام الأخير يجعله مالك واليزيدى وغيرهما] و هو ما أخرجه
سعيد بن منصور عن ابن عيينة عن الزهرى [عن الزهرى عن على بن حسين و وافق
عبد الأعلى] فاعل لوافق [عن معمر شعيب بن أبي حمزة] مفعول به لوافق [عن
الزهرى] غرض المصنف بهذا الكلام بيان الاختلاف فى الكلام الأخير الواقع فى هذا
الحديث يقول : إن هذا الكلام الأخير وهو قوله : [إن كانت هذه لصلاته حتى فارق
الدنيا ، رويانه عن شعيب عن الزهرى أخبره أبو بكر بن عبد الرحمن وأبو سلمة أن
أبا هريرة يقول ذلك الكلام فروى هذا بهذا الطريق موصولا إلى أبي هريرة ولكن
مالك بن أنس و اليزيدى و غيرهما يروونه عن الزهرى عن على بن حسين بن على
بن أبي طالب مرسلا من قول على بن حسين ، قال مالك فى موطأه عن ابن شهاب
عن على بن حسين بن على بن أبي طالب أنه قال كان رسول الله ﷺ يكبر فى الصلاة
كلما خفض ورفع فلم يزل تلك صلاته حتى لقي الله ، انتهى ، يخالفوا فى روايتهم رواية
شعيب بن أبي حمزة ثم يقول المصنف : و وافق عبيد الأعلى عن معمر — أى عن
الزهرى شعيب بن أبي حمزة عن الزهرى فى أن كما روى شعيب بن أبي حمزة عن
الزهرى بأن هذا الكلام الأخير رواه الزهرى عن أبي بكر بن عبد الرحمن و أبي سلمة
عن أبي هريرة موصولا ، كذلك رواه عبد الأعلى عن معمر عن الزهرى من رواية
أبي بكر بن عبد الرحمن و أبي سلمة موصولا و قد أخرج الدارمى فى سننه حديث
عبد الأعلى و هو هذا — أخبرنا نصر بن على ثنا عبد الأعلى عن معمر عن الزهرى
عن أبي بكر بن عبد الرحمن وعن أبي سلمة عن أبي هريرة أنهما صليا خلف أبي هريرة

حدثنا محمد بن بشار و ابن المثنى قالنا نا أبو داود نا شعبة
عن الحسن بن عمران قال ابن بشار الشامي قال أبو داود
أبو عبد الله العسقلاني عن ابن عبد الرحمن بن أبي
أبيه أنه صلى مع رسول الله (١) ﷺ و كان لا يتم التكبير

فلما ركع كبر فلما رفع رأسه قال سمع الله لمن حمده ثم قال ربنا و لك الحمد ثم
سجد وكبر ثم رفع رأسه وكبر ثم كبر حين قام من الركعتين ثم قال : والذي نفسي
بيده إني لأقربكم شهاً برسول الله ﷺ مازال هذه صلاته حتى فارق الدنيا ، انتهى ،
فا قال صاحب عون المعبود في معنى هذا الكلام بعيد عن الصواب .

[حدثنا محمد بن بشار و ابن المثنى قالنا نا أبو داود] الطيالسي قال [نا
شعبة عن الحسن بن عمران قال ابن بشار] محمد بن بشار أحد شيوخ المصنف في
صفة الحسن بن عمران [الشامي] و لم يذكر هذه الصفة ابن المثنى الشيخ الثاني
للمصنف [قال أبو داود (٢)] المصنف الحسن بن عمران هو [أبو عبد الله العسقلاني]
و غرض المصنف بهذا الكلام أن ما قاله شيخه محمد بن بشار في وصف الحسن بن
عمران أنه شامي صحيح فانه عسقلاني و عسقلان بلدة من بلاد الشام و زاد من عند
نفسه كنيته بأنه أبو عبد الله [عن ابن عبد الرحمن بن أبي] ذكره غير مسمى ،
و اختلف فيه ، قال في تهذيب التهذيب : و سماه أبو حاصم و يحيى بن حماد في
روايتيهما عن شعبة عبد الله و سماه محمود بن غيلان و غيره عن أبي داود عن شعبة
سعيداً (٣) و الحديث معلول ، قال أبو داود : الطيالسي والبخاري لا يصح ، قلت : نقل
البخاري عن الطيالسي أنه قال هذا عندنا باطل ، و قال الطبري في تهذيب الآثار :
الحسن مجهول ، انتهى [عن أبيه أنه] أي عبد الرحمن بن أبي [صلى مع رسول

(١) و في نسخة : النبي . (٢) أي الطيالسي و ابن رسلان .

(٣) و به جزم ابن رسلان .

قال أبو داؤد : معناه إذا رفع رأسه من الركوع و أراد أن يسجد لم يكبر و إذا قام من السجود لم يكبر .
 (باب كيف يضع ركبته قبل يديه) حدثنا الحسن بن علي وحسين بن عيسى قالنا يزيدي بن هارون أنا شريك عن عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل بن حجر قال رأيت النبي (١) إذا سجد وضع ركبته قبل يديه و إذا نهض

الله ﷺ وكان لا يتم التكبير [قال الحافظ في شرح البخاري باب إتمام التكبير في الركوع ، أى مده بحيث ينتهى بتمامه أو المراد إتمام عدد تكبيرات الصلاة بالتكبير في الركوع ، قاله الكرماني ، قلت : ولعله أراد بلفظ الإتمام الإشارة إلى تضعيف ما رواه أبو داؤد من حديث عبد الرحمن بن أبيزى و قال صليت خلف النبي ﷺ فلم يتم التكبير ، وقد نقل البخاري في التاريخ عن أبي داؤد الطيالسي أنه قال : هذا عندنا باطل ، وقال الطبري والبخاري : تفرد به الحسن بن عمران وهو مجهول : و أوجب علي تقدير صحته بأنه فصل ذلك لبيان الجواز أو المراد لم يتم الجهر به أو لم يمهده (٢) ، انتهى [قال أبو داؤد : معناه إذا رفع رأسه من الركوع وأراد أن يسجد لم يكبر وإذا قام من السجود لم يكبر] حاصله أن معنى قوله في الحديث لا يتم التكبير عند المصنف أنه لا يتم عدد التكبيرات في الانتقال .

[باب كيف (٣) يضع ركبته قبل يديه ، حدثنا الحسن بن علي وحسين بن عيسى قالنا يزيدي بن هارون أنا شريك [بن عبد الله التميمي] عن عاصم بن كليب عن أبيه [كليب بن شهاب] عن وائل بن حجر قال رأيت النبي ﷺ إذا سجد وضع ركبته قبل يديه [و به قال أبو حنيفة والشافعي (٤)] و إذا نهض [من السجود

(١) وفي نسخة : رسول الله (٢) بحيث ينتهى بانتهاء الركعة «ابن رسلان» (٣) ليس في نسخة ابن رسلان لفظ كيف (٤) خالفهما مالك ورواية لأحمد «ابن رسلان» .

رفع يديه قبل ركبته .

حدثنا محمد بن معمر نا حجاج بن منهال نا همام نا محمد بن جحادة عن عبد الجبار بن وائل عن أبيه أن النبي ﷺ فذكر حديث الصلاة قال فلما سجد وقعتا ركبته إلى الأرض قبل

رفع يديه قبل ركبته [وبه قال أبو حنيفة وخالفه الشافعي (١) أخرجه الترمذي و قال حسن غريب ، و قال الحاكم : صحيح على شرط مسلم و صححه ابن حبان ، قال ابن حجر وضعف النووى الشطر الثانى (٢) ولهذا مذهبا الذى اتفق عليه أصحابنا أنه يسن أن يعتمد فى قيامه على بطن راحته و أصابعه مبسوطة على الأرض للاتباع رواه البخارى فى القيام من السجود و يقاس به القيام من القعود والنهى عن ذلك ضعيف و كذا خبر : كان النبي ﷺ ينهض فى الصلاة على صدور قدميه ، و كذا خبر على - رضى الله تعالى عنه - من السنة أن لا يعتمد يديه إلا الشيخ العاجز الذى لا يستطيع ، و كذا قول عطية العوفى : رأيت جماعة من الصحابة و عددهم يقومون على صدور أقدامهم فى الصلاة لأن عطية هذا ضعيف ، قلت : لاشك أن الرواية إذا كثرت تنتقل من الضعف إلى القوة كيف و قد حسن الترمذى الحديث الذى فى الأصل و صححه الحاكم و ابن حبان و لاشك أنهم أجل من النووى فمع وجود هذا النص كيف يصح القياس المذكور الذى ظاهر الفرق ، قاله القارى .

[حدثنا محمد بن معمر نا حجاج بن منهال نا همام نا محمد بن جحادة] بتقديم الجيم على الحاء المهملة [عن عبد الجبار بن وائل عن أبيه أن النبي ﷺ فذكر حديث الصلاة] الظاهر أن هذا قول أبي داؤد المؤلف أى فذكر محمد بن معمر قصة الصلاة

(١) و حكى ابن المنذر هذا عن أحمد و مالك (٢) و قال ابن العربى : كلا الحديثين ضعيف فإنا قلنا مالك أولى لأنه المنقول من أهل المدينة و لأنه أقرب إلى الحثية و الخشوع .

أن يقعا^(١) كفاه قال همام و نا شقيق حدثني عاصم بن كليب عن أبيه عن النبي ﷺ بمثل هذا وفي حديث أحدهما

[قال] وائل بن حجر [فلما سجد] رسول الله ﷺ [وقفنا ركبناه] و هذا من قيل « اكلفني البراغيث » [إلى الأرض قبل أن يقعا كفاه قال همام و نا شقيق] قال في تهذيب التهذيب : شقيق عن عاصم بن كليب عن أبيه في صفة صلاة النبي ﷺ وعنه همام بن يحيى أخرجه أبو داود هكذا ، ورواه ابن قانع في معجمه من طريق همام عن شقيق عن عاصم بن شنم عن أبيه ، قال المؤلف : فان صححت رواية ابن قانع فيشبه أن يكون الحديث متصلا ، وإن كانت رواية أبي داود هي الصحيحة فالحديث مرسل ، قلت : و شنم ذكره أبو القاسم البغوي في معجم الصحابة كما قال ابن قانع وقال لم أسمع لشنم ذكراً إلا في هذا الحديث ، و قال ابن السكك لم يثبت و لم أسمع به إلا في هذه الرواية ، و قد قيل في شهاب بن المجنون جد عاصم بن كليب أنه قيل فيه شير فيحتمل أن يكون شنم تصحيف من شير و يكون عاصم في الرواية هو ابن كليب وإنما نسب إلى جده ، والله أعلم ، وقال أبو الحسن بن القطان : شقيق هذا ضعيف لا يعرف لغير رواية همام [حدثني عاصم بن كليب عن أبيه] قال في تهذيب التهذيب : كليب بن شهاب المجنون الجرمي ، و في نسه اختلاف ، قال أبو زرعة : ثقة ، وقال ابن سعد : كان ثقة و رأيته يستحسنون حديثه و يحتجون به ، و قال النسائي : كليب هذا لا نعلم أحداً روى عنه غير ابنه عاصم و غير إبراهيم بن مهاجر و إبراهيم ليس بقوى في الحديث ، وقال الأجرى عن أبي داود : عاصم بن كليب عن أبيه عن جده ليس بشئ ، الناس يغلطون يقولون كليب عن أبيه ليس هو ذاك ، وقال في موضع آخر : و عاصم بن كليب كان من أفضل أهل السكوة ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، قلت : و قد يقال إن له محبة ، و قال ابن خزيمة

و أكبر على أنه في حديث محمد بن جحادة : وإذا نهض
نهض على ركبتيه و اعتمد على فخذه .
حدثنا سعيد بن منصور نا عبد العزيز بن محمد حدثني محمد
بن عبد الله بن حسن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي
هريرة قال قال رسول الله ﷺ إذا سجد أحدكم فلا يبرك كما
يبرك البعير و ليضع يديه قبل ركبتيه .

والبعوى : قد لحق النبي ﷺ ، و ذكره ابن منسدة و أبو نعيم و ابن عبد البر في
الصحابة و قد بينت في الاصابة سبب و مهمهم في ذلك ، انتهى [عن النبي ﷺ بمثل
هذا] أى بمثل ما روى محمد بن جحادة من قوله : فلما سجد و قمتا ركبتاه إلى الأرض
قبل أن يقعا كفاه [وفي حديث أحدهما] أى ابن جحادة و شقيق ، و الظاهر أن هذا
قول ممام [و أكبر على أنه في حديث محمد بن جحادة] لا في حديث شقيق
[وإذا نهض ، نهض على ركبتيه و اعتمد على فخذه (١)] .

[حدثنا سعيد بن منصور نا عبد العزيز بن محمد حدثني محمد بن عبد الله بن حسن
عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ إذا سجد أحدكم فلا
يبرك] نهى و قيل نهي [كما يبرك البعير] أى لا يضع ركبتيه قبل يديه كما يبرك البعير
شبه ذلك ببروك البعير مع أنه يضع يديه قبل رجليه لأن ركبة الانسان في الرجل و ركبة
الدواب في اليد و إذا وضع ركبتيه أولاً فقد شابه الابل في البروك [وليضع] يسكون
اللام و تكسر [يديه قبل ركبتيه] قال الثوري شق : كيف نهى عن بروك البعير ، ثم
أمر بوضع اليدين قبل الركبتين و البعير يضع اليدين قبل الرجلين ، و الجواب أن الركبة
من الانسان في الرجلين و من ذوات الأربع في اليدين ، قال الشوكاني : الحديث
أخرجه الترمذى ، وقال : غريب لانعرفه من حديث أبي الزناد إلا من هذا الوجه

انتهى ، وقال البخارى : إن محمد بن عبد الله بن حسن بن علي بن أبي طالب لا يتابع عليه ، وقال لا أدرى سمع من أبي الزناد أولاً ، انتهى ، وقال في المشكاة قال أبو سليمان الخطابي : حديث وائل بن حجر أثبت من هذا ، قال القارى : قال ابن حجر : ووجه كونه أثبت أن جماعة من الحفاظ صحوه و لا يقدح فيه أن في سنده شريكا القاضى و ليس بالقوى لأن مسلماً روى له فهو على شرطه على أن له طريقين آخرين ، وقيل : هذا أى حديث أبي هريرة منسوخ بمحدث مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فأمرنا بوضع الركبتين قبل اليدين رواه ابن خزيمة (١) فلو لا حديث أبي هريرة سابقاً على ذلك لزم النسخ مرتين وهو على خلاف الدليل ، قلت : و هذه المسألة قد اختلف الفقهاء فيها ، فذهب الجمهور وعامة الفقهاء إلى استحباب وضع الركبتين قبل اليدين ورفعهما عند النهوض قبل رفع الركبتين ، و ذهب الاوزاعى و مالك إلى استحباب وضع اليدين قبل الركبتين و احتجوا بحديث أبي هريرة هذا و قالوا و هو أقوى لأن له شاهداً من حديث ابن عمر أخرجه ابن خزيمة و صححه ، و ذكره البخارى : تعليقاً و موقوفاً ، وقد أخرجه الدارقطنى و الحاكم : فى المستدرک مرفوعاً بلفظ أن النبى ﷺ كان إذا سجد يضع يديه قبل ركبتيه ، و قال على شرط مسلم : و أجاب الأولون عن ذلك بأجوبة منها أن حديث أبي هريرة و ابن عمر منسوخان بمحدث مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه ، و منها ما جزم ابن القيم فى الهدى : إن حديث أبي هريرة انقلب متنه على بعض الرواة ، قال : و لعله و ليضع ركبتيه قبل يديه ، قال و قد رواه كذلك أبو بكر بن أبي شيبة فقال : حدثنا محمد بن فضل عن عبد الله بن سعيد

(١) قال ابن القيم فى كتاب الصلاة له و سلك ابن خزيمة سلك النسخ لرواية مصعب ولو ثبت لكان فيه شفاء ولكنها من رواية يحيى بن سلمة بن كهيل ، قال البخارى عنده مناكير ، وقال النسائى : متروك ، وهذه القصة فيها وهم بنسخ التطبيق فى الركوع إلى آخر ما بسط .

حدثنا قتيبة بن سعيد نا عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله بن حسن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي

عن جده عن أبي هريرة عن النبي ﷺ إنه قال إذا سجد أحدكم فليبدأ بركبته قبل يديه ولا يبرك كبروك الفعل ، ورواه الأثرم في سننه أيضاً عن أبي بكر كذلك ، وقد روى عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ما يصدق ذلك و يوافق حديث وائل بن حجر ، قال ابن أبي داود : حدثنا يوسف بن أبي عدي حدثنا ابن فضيل (٢) عن عبد الله بن سعيد عن جده عن أبي هريرة أن النبي ﷺ كان إذا سجد بدأ بركبته قبل يديه ، ولكنه قد ضعف عبد الله بن سعيد يحيى القطان وغيره ، ومنها ما أجاب به ابن القيم : إن أول حديث أبي هريرة يخالف آخره فإنه إذا وضع يديه قبل ركبته فقد برك كما يبرك البعير فإن البعير إنما يضع يديه أولاً ، و منها اضطراب في حديث أبي هريرة فإن منهم من يقول وليضع يديه قبل ركبته ، ومنهم من يقول بالعكس كما تقدم ، ومنهم من يقول : وليضع يديه على ركبته كما رواه البيهقي ، و منهم من يحذف هذه الجملة رأساً ، و منها أن حديث وائل موافق لما نقل عن الصحابة كعمر بن الخطاب وابنه وعبد الله بن مسعود ، و منها أن لحديث وائل شواهد من حديث أنس وابن عمر ، و منها أنه مذهب الجمهور ، وهذه المباحث المذكورة من المرجحات لحديث وائل ، و كذلك مرجحات لحديث أبي هريرة ، و المقام من معارك الأنظار و مضائق الأفكار ، و أما الحافظ ابن القيم فقد رجع حديث وائل و أطال الكلام في ذلك و ذكر عشر مرجحات ، هذا ملخص ما قال الشوكاني في الثيل .

[حدثنا قتيبة بن سعيد نا عبد الله بن نافع] الصائغ الخزومي أبو محمد المدني

[عن محمد بن عبد الله بن حسن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال

(١) و هكذا في الثيل و أما في الهدى حدثنا فضل . انتهى

هريرة قال قال رسول الله ﷺ يعمد^(١) أحكم في صلاته
يبرك^(٢) كما يبرك الجمل .

(باب النهوض في الفرد) حدثنا مسدد نا إسماعيل يعني
ابن إبراهيم عن أيوب عن أبي قلابة قال جاء نا أبو سليمان
مالك بن الحويرث إلى مسجدنا فقال^(٤) والله إنى لأصلي^(٣)

قال رسول الله ﷺ يعمد [بتقدير همزة الاستفهام للانكار] أحكم في صلاته
يبرك كما يبرك الجمل [أى لا يفعل ذلك ولعل وجه إيراد المصنف بهذا الحديث بأن الحديث
الذى أخرجه قبل من طريق عبد العزيز بن محمد الدراوردي فيه زيادة قوله وليضع
يديه قبل ركبتيه فأشار بإيراد هذا الحديث من طريق عبد الله بن نافع أن هذه
الزيادة غير محفوظة ، فان عبد الله بن نافع ثقة ، وقد خالفه الدراوردي وهو ليس
في مرتبته بخالف الأقوى منه .

[باب النهوض في الفرد] أى كيفية القيام من السجدة الثانية في الركعة الأولى
أو الثالثة من ذوات الأربع .

[حدثنا مسدد نا إسماعيل يعني ابن إبراهيم عن أيوب عن أبي قلابة] عبد الله
بن زيد الجرمي [قال^(٥) جاء نا أبو سليمان مالك بن الحويرث إلى مسجدنا^(٦)] فقال
والله إنى لأصلي^(٧) وما أريد الصلاة [فان قلت : ظاهر الكلام يفهم منه التعارض

(١) وفي نسخة : يعتمد . (٢) وفي نسخة : يبرك . (٣) وفي

نسخة : فى . (٤) وفي نسخة : قال والله إنى لأصلي بكم و لا أريد .

(٥) و كان أبو قلابة يسكن الشام كان والياً على حمص .

(٦) قال الكرماني لعله أراد مسجد البصرة .

(٧) بوب عليه البخارى الصلاة لمن يريد التعليم ، وتقدم فى باب إذا كانوا ثلاثة
كيف يقومون بمعناه عن أنس .

و ما أريد الصلاة ولكنى ^(١) أريد أن أريكم كيف رأيت رسول الله ﷺ يصلى ، قال قلت : لأبى قلابة كيف صلى قال مثل صلاة شيخنا هذا يعنى عمرو بن سلة إمامهم ، وذكر أنه كان إذا رفع رأسه من السجدة الآخرة فى الركعة الأولى قعد ثم قام .

حدثنا زياد بن أيوب نا إسماعيل عن أيوب عن أبى قلابة قال جاء نا أبو سليمان مالك بن الحويرث إلى مسجدنا فقال والله إنى لأصلى وما أريد الصلاة ولكنى أريد أن أريكم كيف رأيت رسول الله ﷺ يصلى قال فقعد فى الركعة

بين الجلوتين ، فان قوله : والله إنى لأصلى يستلزم إرادة الصلاة ، والجملة الثانية وهى : ما أريد الصلاة ينفى فيها فكيف التوفيق بينهما ، قلت : معنى الكلام إنى أريد أن أصلى لكم لأريكم كيفية صلاة رسول الله ﷺ وما أريد صلاة محضاً خالية عن هذا الغرض [ولكنى أريد أن أريكم كيف رأيت رسول الله ﷺ يصلى قال] أيوب [قلت لأبى قلابة كيف صلى] مالك بن الحويرث [قال] أبو قلابة [مثل صلاة شيخنا هذا يعنى عمرو بن سلة إمامهم] أى كما صلى عمرو بن سلة إمامهم صلى مثل ذلك مالك بن الحويرث [وذكر] أى أبو قلابة ، وهذا قول أيوب [إنه] أى مالك بن الحويرث [كان إذا رفع رأسه من السجدة الآخرة فى الركعة الأولى قعد] هنية قليلا [ثم قام] أى إلى الركعة الثانية .

[حدثنا زياد بن أيوب نا إسماعيل عن أيوب عن أبى قلابة قال جاءنا أبو سليمان مالك بن الحويرث [مصغراً] إلى مسجدنا فقال] أى مالك بن الحويرث [والله إنى لأصلى وما أريد الصلاة ولكنى أريد أن أريكم كيف رأيت رسول الله

الأولى حين رفع رأسه من السجدة الآخرة .

حدثنا مسدد نا هشيم عن خالد عن أبي قلابة عن مالك بن الحويرث أنه رأى النبي ﷺ إذا كان في وتر من صلاته لم ينهض حتى يستوى قاعداً .

ﷺ [صلى قال] أبو قلابة [فقعد] مالك بن الحويرث [في الركعة الأولى حين رفع رأسه من السجدة الآخرة] أى قعد فيها قعدة يسيرة ثم قام .

[حدثنا مسدد نا هشيم عن خالد عن أبي قلابة عن مالك بن الحويرث أنه رأى النبي ﷺ إذا كان في وتر من صلاة لم ينهض حتى يستوى قاعداً] في هذه الأحاديث دليل للشافعية وغيرهم على استحباب جلسة الاستراحة وفي التمهيد (١) : يختلف الفقهاء في النهوض عن السجود إلى القيام ، فقال مالك والأوزاعي والثوري وأبو حنيفة وأصحابه : ينهض على صدور قدميه ولا يجلس ، وروى ذلك عن ابن مسعود وابن عمر و ابن عباس ، وقال نعيم بن أبي عياش : أدركت غير واحد من أصحاب النبي ﷺ يفعل ذلك ، وقال أبو الزناد : ذلك السنة و به قال أحمد وابن راهويه ، وقال أحمد (٢) : وأكثر الأحاديث على هذا ، قال الأثرم : رأيت أحمد ينهض بعد السجود على صدور قدميه ولا يجلس قبل أن ينهض ، و روى الترمذي عن أبي هريرة قال : كان رسول الله ﷺ ينهض في الصلاة على صدور قدميه ثم قال والعمل عليه عند أهل العلم ، وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن عبد الله بن مسعود أنه كان ينهض في الصلاة على صدور قدميه ولم يجلس ، وأخرج نحوه عن علي و ابن عمر و ابن الزبير و ابن عباس وأخرج أيضاً عن عمر ، وقال الطحاوي : ليس في حديث أبي حميد جلسة الاستراحة وساقه بلفظ فقام ولم يتورك

(١) كذا في العيني و المغني .

(٢) و كذا نقله عنه في المغني و قال فيه روايتان لأحمد .

و أخرجه أبو داود وكذلك قال الطحاوى : فلما تخالف الحديثان احتمل أن يكون ما فعله في حديث مالك بن الحويرث لعله كانت به ، فبعد لأجلها لا لأن ذلك من سنة الصلاة ، و قال أيضاً لو كانت هذه الجلسة مقصودة لشرع لها ذكر مخصوص ، و قال الكرماني : الأصل عدم العلة و أما تركه عليه السلام فليان جواز الترك ، قلت : قوله عليه السلام : لا تبادروني فاني قد بدنت ، يدل على أن تلك كانت لعله ولأن تلك الجلسة للاستراحة ، والصلاة غير موضوعة لتلك ، و قال بعضهم : أن مالك بن الحويرث هو راوى حديث : صلوا كما رأيتموني أصلي ، فحكاياته لصفات صلاة النبي عليه السلام داخلة تحت هذا الأمر .

قلت : هذا لا ينافي وجود العلة لأجل هذه الجلسة ، و بقولنا قال مالك و أحمد ، و قال الحافظ ابن القيم في زاد المعاد : ثم كان عليه السلام ينهض على صدور قدميه و ركبتيه متمداً على نخذه كما ذكر عنه وائل و أبو هريرة ، و لا يعتمد على الأرض يديه ، وقد ذكر عنه مالك بن الحويرث أنه كان لا ينهض حتى يستوى جالساً و هذه هي التي تسمى جلسة الاستراحة ، و اختلف الفقهاء فيها هل هي من سنن الصلاة فيستحب لكل أحد أن يفعلها أو ليست من السنن ، وإنما يفعلها من احتاج إليها على قولين هما روايتان عن أحمد رحمه الله ، قال الخلال : رجع أحمد إلى حديث مالك بن الحويرث في جلسة الاستراحة ، و قال ، أخبرني يوسف بن موسى أن أبا أمامة سئل عن التهوؤ ، فقال ، على صدور القدمين على حديث رفاة ، وفي حديث ابن عجلان : ما يدل على أنه كان ينهض على صدور قدميه ، وقد روى عن عدة من أصحاب النبي عليه السلام ، وسأرت من وصف صلاته عليه السلام لم يذكر هذه الجلسة ، و إنما ذكرت في حديث أبي حميد و مالك بن الحويرث و لو كان هديه عليه السلام فعلها دائماً لذكرها كل واصف لصلاته عليه السلام و مجرد فعله عليه السلام لها لا يدل على أنها من سنن الصلاة إلا إذا علم أنه فعلها سنة يقتدى به فيها ، و أما إذا قدر أنه فعلها للحاجة لم يدل على كونها سنة من سنن الصلاة ، و هذا من تحقيق المناط

(باب الاقعاء بين السجدين) حدثنا يحيى بن معين نا

في هذه المسألة ، انتهى (١) .

[باب الاقعاء (٢) بين السجدين] قال القارى: قيل الاقعاء أن يلقى إليته على الأرض و ينصب ساقه و يضع يديه على الأرض كالكلب ، و قيل أن يضع إليته على عقبيه ، و قيل أن يجلس على إليته ناصباً قدميه و غذييه و هو الأصح ، قال في المستقصى: إقعاء الكلب في نصب اليدين وإقعاء الآدمي في نصب الركبتين إلى صدره . ذكره في شرح المنية ، و قال ابن حجر أى في شرح حديث على : لا تقع بين السجدين ، أى لا تجلس على إلتيك ناصباً غذك لأن هذا مكروه (٣) عند عامة العلماء أو لا تجلس على عقيك لأن هذا مكروه عند جماعة لكن ورد في خبر مسلم : الاقعاء بين السجدين سنة ، و زعم الخطابي حرمة و أن الحديث منسوخ ، قال في البدائع : واختلفوا في تفسير الاقعاء ، قال الكرخي : وهو نصب القدمين والجلوس على العقبين وهو عقب الشيطان الذى نهى عنه في الحديث ، وقال الطحاوى : وهو الجلوس على الاليتين و نصب الركبتين و وضع الفخذين على البطن و هذا أشبه بإقعاء الكلب و لأن في ذلك ترك الجلسة المسنونة فكان مكروهاً ، انتهى .

(١) و سيجئ في باب كراهية الاعتماد على اليد في الصلاة أن الصحابة أجمعوا على تركه و أنه محمول على العذر ، و قال ابن القيم في كتاب الصلاة له : لا ريب أنه عليه السلام فعله وهل فعله على أنها من سنن الصلاة أو لحاجة و هذا الثانى أظهر لوجهين ، الأول : إن فيه جمعاً بينه وبين حديث وائل بن حجر و أبى هريرة أنه عليه السلام كان ينهض على صدور قدميه ، و الثانى أن الصحابة كانوا أحرص الناس على الاتباع ، و كانوا ينهضون على صدور أقدامهم ، انتهى .

(٢) يسط الكلام عليه في السعاية ، و أجمل ابن العربى ، وكذا في شروح الشامل و حاصلها أن الاقعاء المكروه غير الاقعاء المسنون ، و راجع الكوكب الدرى .

(٣) بكرهته قال الأربعة خلافاً لبعض من سلف ، كذا في المغنى .

حجاج بن محمد عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع طاووساً يقول قلنا لابن عباس في الاقواء على القدمين في السجود فقال هي السنة ^(١) قال قلنا إنا نراه جفاءً بالرجل فقال ابن عباس هي سنة نيك ﷺ .

[حدثنا يحيى بن معين نا حجاج بن محمد عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع طاووساً يقول قلنا لابن عباس في الاقواء على القدمين في السجود] والمراد هاهنا من الاقواء هو نصب القدمين والجلوس على العقبين ، والمراد بلفظ « في السجود » بين السجدين [فقال] ابن عباس [هي] أى الاقواء [السنة قال] طاووس [قلنا] لابن عباس ، و في رواية مسلم فقتلناه [إنا نراه] أى ذلك الفعل [جفاءً بالرجل] قال النووي ضبطناه بفتح الراء ^(٢) و ضم الجيم أى بالانسان ، وكذا نقله القاضى عن جميع رواة مسلم قال : و ضبطه أبو عمر بن عبد البر بكسر الراء ^(٣) و إسكان الجيم قال أبو عمرو : من ضم الجيم فقد غلط و رد الجمهور على ابن عبد البر و قالوا : الصواب الضم و هو الذى يليق به إضافة الجفاء إليه ، انتهى ، [فقال ابن عباس هي] أى الاقواء [سنة نيك ﷺ] قال النووي : أعلم أن الاقواء ورد فيه الحديثان ففي هذا الحديث أنه سنة ، وفي حديث آخر ورد النهى عنه ، رواه الترمذى وغيره من رواية على وابن ماجه من رواية أنس و أحمد بن حنبل من رواية سمرة و أبي هريرة و البيهقي من رواية سمرة و أنس ، و أساندها

(١) و في نسخة : هي سنة -

(٢) قال ابن رسلان : و في كتاب ابن أبي خيثمة إنا نراه جفاءً بالمرء و هو شاهد لمن رواه بفتح الراء و ضم الجيم .

(٣) قال ابن رسلان : وقع في مسند الامام أحمد : إنا نراه جفاءً بالقدم وهو شاهد لرواية الكسر و سكون الجيم .

(باب ما جاء في ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع)
حدثنا محمد بن عيسى نا عبد الله بن نمير و أبو معاوية
و وكيع و محمد بن عبيد كلهم عن الأعمش عن عبيد بن
الحسن قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى يقول كان

كلها ضعيفة (١) ، وقد اختلف العلماء في حكم الاقواء وتفسيره اختلافاً كثيراً لهذه
الأحاديث ، و الصواب الذي لا معدل عنه أن الاقواء نوتان : أحدهما أن يلصق
إليته بالأرض و ينصب ساقه و يضع يديه على الأرض كاقواء الكلب ، هكذا فسر
أبو عبيدة وصاحبه أبو عبيد وآخرون من أهل اللغة و هذا النوع هو المكروه الذي
ورد فيه النهي ، والنوع الثاني أن يجعل إليته عقبيه بين السجدين وهذا هو مراد ابن
عباس بقوله سنة نبيكم وقد نص الشافعي على استحبابه في الجلوس بين السجدين وحل
حديث ابن عباس - رضى الله عنهما - عليه جماعات من المحققين منهم البيهقي والقاضي
عياض وآخرون ، قال القاضي : وقد روى عن جماعة من الصحابة و السلف أنهم
كانوا يفعلونه ، قال : وكذا جاء مفسراً عن ابن عباس : من السنة أن تمس عقبيك
إليتيك فهذا هو الصواب في تفسير حديث ابن عباس و قد ذكرنا أن الشافعي نص
على استحبابه في الجلوس بين السجدين ، و له نص آخر و هو الأشهر أن السنة
فيه الاقتراش و قد علت أن الاقواء على كلا نوعيه مكروه عند الحنفية .

[باب ما جاء في ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع] أى في القومة .

[حدثنا محمد بن عيسى نا عبد الله بن نمير و أبو معاوية و وكيع و محمد بن

عبيد كلهم عن الأعمش عن عبيد بن الحسن] أبو الحسن الكوفي [قال سمعت عبد

(١) و حديث النهي عن الاقواء رواه الحاكم و قال : صحيح على شرط البخارى
« ابن رسلان » و سيأتى في حديث « المسيبى الأمر بالاقتراش » إذا رفع رأسه
من السجود .

رسول^(١) الله إذا رفع رأسه من الركوع يقول سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد ملا السماوات و ملا الأرض و ملا ما شئت من شئ بعد ، قال أبو داؤد : وقال سفيان الثوري وشعبة بن الحجاج عن عبيد أبي الحسن هذا^(٢) الحديث ليس فيه بعد الركوع ، قال سفيان : لقينا

الله بن أبي أوفى يقول كان رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع يقول سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد ملا السماوات [بالنصب و هو الأكثر على أنه صفة مصدر محذوف ، و قيل على نزع الخافض أى بملا السماوات وبالرفع على أنه صفة الحمد و الملا بالكسر اسم ما يأخذه الإناء إذا امتلأ و هو مجاز عن الكثرة ، قال المظهر : هذا تمثيل و تقريب إذ الكلام لا يقدر بالمكايل و لا تسع الأوعية و إنما المراد تكثير العدد حتى لو قدر أن تلك الكلمات تكون أجساماً تملأ الأماكن بلغت من كثرتها ما تملأ السماوات والأرضين [وملا الأرض و ملا ما شئت من شئ بعد] أى بعد ذلك أى ما بينهما أو غير ما ذكر كالعرش و الكرسي وما تحت الثرى [قال أبو داؤد : و قال سفيان الثوري و شعبة بن الحجاج عن عبيد أبي الحسن] بخالفنا سليمان الأعمش فإنه قال عبيد بن الحسن و أنها قالا عبيد أبي الحسن و كلاهما صحيحان فإنه ابن الحسن و هو أبو الحسن [هذا الحديث ليس فيه بعد الركوع] أى لم يقل سفيان الثوري و شعبة في هذا الحديث الذى روي عن عبيد أبي الحسن أن هذا الدعاء بعد الركوع كما ذكره الأعمش في حديثه أنه بعد الركوع و هو قوله « إذا رفع رأسه من الركوع » و قد أخرج حديث شعبة عن عبيد أبي الحسن مسلم في صحيحه ، و ليس فيه ذكر محل هذا الدعاء ، و هكذا أخرج الامام أحمد هذا الحديث في مسنده عن شعبة و قد أخرج أحمد من طريق وكيع حديثاً

الشيخ عبيداً أبا الحسن^(١) فلم يقل فيه بعد الركوع ، قال أبو داود : ورواه شعبة عن أبي عصمة عن الأعمش عن عبيد قال بعد الركوع .

مسعر حدثنا عبيد بن حسن عن ابن أبي أوفى أن النبي ﷺ كان يقول ذلك و لم يقل في الصلاة [قال سفيان لقينا الشيخ عبيداً أبا الحسن فلم يقل فيه بعد الركوع] حاصله أن سفيان تلقى هذا الحديث أولاً عن عبيد بالواسطة^(٢) وكان فيه بعد الركوع أو مافي معناه ثم لقيه وأخذ منه الحديث بلا واسطة فلم يقل في الحديث كلمة تدل على أنه بعد الركوع [قال أبو داود ورواه شعبة عن أبي عصمة] و هو نوح بن أبي مرزيم المشهور بالجامع لأنه أخذ الفقه عن أبي حنيفة و ابن أبي ليلى و الحديث عن الحجاج بن أرطاة و طبقة و المغازي عن ابن إسحاق و التفسير عن الكلبي و مقاتل و كان مع ذلك عالماً بأمور الدنيا فسمى الجامع لكن كذبوه في الحديث ، وقال ابن المبارك : و كان يضع ، و قال ابن حبان : نوح الجامع جمع كل شئ إلا الصدق [عن الأعمش عن عبيد] من غير ذكر ابن الحسن أو أبي الحسن [قال] عبيد [بعد الركوع] وحاصل هذا الكلام أن تلاميذ الأعمش اختلفوا في سند هذا الحديث و في متنه ، أما في سند الحديث فبعضهم قالوا : عن عبيد بن الحسن ، و بعضهم قالوا : عن عبيد أبي الحسن ، و بعضهم : عن عبيد ، وقد تقدم أن كليهما صحيحان وليس الاختلاف إلا في اللفظ ، و أما الاختلاف في المتن فبعضهم ذكروا أن هذا الدعاء كان في الصلاة بعد الركوع ، و بعضهم لم يذكروا ذلك بل لم يذكروا لفظاً يدل على أن هذا الدعاء كان في الصلاة .

(١) و في نسخة : بعد .

(٢) و حاصل ما قال ابن رسلان أن عبيداً ذكر أولاً هذا اللفظ ثم لقيناه بعد فلم يقله ، و في روايته لفظ بعد موجود .

حدثنا مؤمل بن الفضل الحراني نا الوليد ح ونا محمود بن خالد نا أبو مسهر ح و نا ابن السرح نا بشر بن بصكر ح ونا محمد بن مصعب نا عبد الله بن يوسف كلهم عن سعيد بن عبد العزيز عن عطية بن قيس عن قزعة بن يحيى عن أبي سعيد الخدري قال : إن رسول الله ﷺ كان يقول حين يقول سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد ملا السما قال مؤمل ملا السماوات وملا الأرض وملا ما شئت من شئ بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت : زاد محمود ولا معطى لما منعت

[حدثنا مؤمل] كمحمد [بن الفضل الحراني نا الوليد] بن مسلم [ح و نا محمود بن خالد نا أبو مسهر] عبد الأعلى [ح و نا ابن السرح نا بشر بن بكر ح و نا محمد بن مصعب نا عبد الله بن يوسف كلهم] أى الوليد و أبو مسهر و بشر بن بكر و عبد الله رويوا [عن سعيد بن عبد العزيز عن عطية بن قيس عن قزعة بن يحيى عن أبي سعيد الخدري قال] أبو سعيد [إن رسول الله ﷺ كان يقول حين يقول سمع الله لمن حمده] أى فى القومة بعد التسميع حين انفراده [اللهم ربنا لك الحمد ملا السما ، قال مؤمل : ملا السماوات] يعنى قال مؤمل بصيغة الجمع و الباقيون بالافراد [و ملا الأرض و ملا ما شئت من شئ بعد أهل الثناء بالرفع بتقدير أنت و هو الأنسب للسياق و اللحاق أو بتقدير هو ، و بالنصب على المدح ، أو بتقدير يا ، يا أهل الثناء [و المجد] أى العظمة و السكرم [أحق ما قال العبد (١)] بالرفع و ما موصولة أو موصولة وأل للجنس أو للعهد و المجهود النبى ﷺ أى أنت أحق بما قال العبد : لك من المدح من غيرك [و كلنا لك عبد (١)] بسط ابن رسلان فى تحقيقه لغة .

ثم اتفقوا^(١) ولا ينفع ذا المجد منك الجد و قال بشر ربنا
لك الحمد لم يقل^(٢) محمود اللهم قال ربنا ولك الحمد^(٣).

لا مانع لما أعطيت [لعبد شيئاً من العطاء] زاد محمود و لا معطى [من أحد
[لما منعت] أى للشيء الذى منعه من الأشياء أو من الاعطاء أحد و هو مقتبس
من قوله تعالى • ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها و ما يمك فلا مرسل
له من بعده • [ثم اتفقوا ولا ينفع ذا الجد منك الجد] المشهور قطع الجيم بمعنى
الفناء أى لا ينفع ذا الغنى منك الغناء و إنما ينفعك العمل بطاعتك فعنى منك عندك
و يحتمل وجهاً آخر أى لا يسله من عذابك غناه و فيه توجيهات أخر [و قال
بشر ربنا لك الحمد] أى لم يقل اللهم [لم يقل محمود اللهم قال] محمود [ربنا ولك
الحمد] بزيادة الواو ، قال الشوكانى : الواو فى قوله • ربنا و لك الحمد • ثابتة فى
أكثر الروايات و هى عاطفة على مقدر بعد قوله • ربنا • و هو استحب كما قال
ابن دقيق العيد ، أو حمدناك كما قال النووى ، أو الواو زائدة كما قال أبو عمرو بن
العلاء ، أو للحال كما قال غيره ، واحتج بهذا الحديث من قال إنه يجمع بين التسميع
و التحميد كل مصل من غير فرق بين الامام و المؤمن ، و المنفرد و هو الشافعى
و مالك و عطاء و محمد بن سيرين و إسحاق و داؤد و لكنه أخص من الدعوى
لأنه حكاية لصلاة النبى ﷺ إماماً كما هو المتبادر والغالب إلا أن قوله ﷺ « صلوا
كما رأيتمونى أصلى » يدل على عدم اختصاص ذلك بالامام ، وقال أبو يوسف ومحمد :
يجمع بينهما الامام و المنفرد أيضاً ، و رجحه الطحاوى ، وقال الامام أبو حنيفة :
إن الامام و المنفرد يقول : سمع الله لمن حمده فقط ، و المأموم : ربنا لك الحمد

(١) و فى نسخة : اتفقا . (٢) و فى نسخة : لم يقل اللهم .

(٣) و فى نسخة : رواه الوليد بن مسلم عن سعيد قال : ربنا لك الحمد لم يقل :

و لا معطى لما منعت أيضاً ، قال أبو داؤد لم يجئ به إلا أبو مسهر .

حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن سمي عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : إذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفرله ما تقدم من ذنبه .

قط ، و حكاه ابن المنذر عن ابن مسعود و أبي هريرة و الشعبي و مالك و أحمد قال و به أقول و حججهم حديث أبي هريرة الآتي و هو قوله : و إذا قال سمع الله لمن حمده ، فقولوا : ربنا لك الحمد .

[حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن سمي عن أبي صالح السمان] ذكوان [عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال ، إذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فإنه] ضمير شأن [من وافق قوله قول الملائكة غفرله ما تقدم من ذنبه] أى إذا قال الامام سمع الله لمن حمده ، يقول الملائكة : اللهم ربنا لك الحمد ، فقولوا أنتم أيها القوم : اللهم ربنا لك الحمد ، فإنه إذا وافق قولكم قول الملائكة غفرلكم ما تقدم من ذنوبكم والمراد غفران الصغائر ، فإن غفران الكبائر منوط بالتوبة ، احتج بهذا الحديث الامام أبو حنيفة و من معه من العلماء بأنه ﷺ قسم التحميد والتسميع بين الامام والقوم لجعل التحميد لهم والتسميع له ، وفي الجمع بين الذكرين من أحد الجانبين إبطال هذه القسمة و هذا لا يجوز ، و لا يرد أنه ﷺ قسم في قوله : و إذا قال الامام : ولا الضالين ، فقولوا : آمين ، مع أن الامام يقولها لأنه ورد في بعض الروايات بأن الامام يقولها و لم يرد هاهنا مثله ، و لأن هاهنا مانعاً ليس هناك و هو أن اتيان التحميد من الامام يؤدى إلى جعل التابع متبوعاً و المتبوع تابعاً و هذا لا يجوز ، بيان ذلك أن الذكر يقارن الانتقال فإذا قال الامام مقارناً للانتقال : سمع الله لمن حمده ، يقول المقتدى مقارناً له : ربنا

حدثنا بشر بن عمار نا أسباط عن مطرف عن عامر قال
لا يقول القوم خلف الامام سمع الله لمن حمده و لكن
يقولون ربنا لك الحمد .

لك الحمد ، فلو قال الامام بعد ذلك لوقع قوله بعد قول المقتدى فيقلب المتبوع
تابعاً و التابع متبوعاً و هو خلاف موضوع الامامة ، و الحديث الذى استدلا به
محمول على حالة الانفراد فى صلاة التطوع .

[حدثنا بشر بن عمار نا أسباط] بن محمد بن عبد الرحمن [عن مطرف]
بضم أوله وفتح ثانيه وتشديه الراء المكسورة ابن طريف [عن عامر] هو الشعبي
[قال لا يقول القوم خلف الامام سمع الله لمن حمده ، و لكن يقولون ربنا لك
الحمد] وها هنا قتل صاحب العون عن الخطابي: اختلف الناس فيما يقول المأموم إذا
رفع رأسه من الركوع ، فقال طائفة: يقصر على «ربنا لك الحمد» لا يزيد عليه ، وقال
طائفة: يقول «سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد» يجمع بينهما ، وهو قول ابن
سيرين و عطاء و إليه ذهب الشافعى و هو مذهب أبى يوسف و محمد ، انتهى ،
قلت : هذا غلط فى قتل المذهب فانه ليس مذهب أبى يوسف و محمد أن يجمع المؤتم
بين الذكرين بل مذهبهما أن يجمع بينهما الامام و أما المؤتم فلا يأتى إلا
بالتمجيد ، فقد قال الطحاوى: فذهب قوم إلى أن «سمع الله لمن حمده» يقولها الامام
دون المأموم ، و «إن ربنا لك الحمد» يقولها المأموم دون الامام و من ذهب إلى هذا
القول أبو حنيفة و مالك ، وخالقهم فى ذلك آخرون بل يقول : الامام سمع الله لمن
حمده ربنا لك الحمد ، ثم يقول المأموم «ربنا لك الحمد» خاصة ، ثم قال : و بهذا نأخذ
و هو قول أبى يوسف و محمد و أما أبو حنيفة فكان يذهب فى ذلك إلى القول
الأول و هكذا فى جميع كتب الاحناف .

(باب الدعاء بين السجدين) حدثنا محمد بن مسعود نا زيد بن الحباب نا كامل أبو العلاء حدثني حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ^(١) كان النبي ﷺ يقول ^(٢) بين السجدين اللهم اغفر لي وارحمني وعافني واهدني و ارزقني .

(باب ^(٣) رفع النساء إذا كن مع الامام رؤسهن من السجدة) حدثنا محمد بن المتوكل العسقلاني نا عبد الرزاق أنا معمر عن عبد الله بن مسلم أخى الزهرى عن مولى [باب الدعاء بين ^(٤) السجدين] .

[حدثنا محمد بن مسعود نا زيد بن الحباب] بضم المهملة [نا كامل أبو العلاء] وهو ابن العلاء أيضاً [حدثني حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي ﷺ يقول بين السجدين : اللهم اغفر لي] أى ذنوبى أو تقصيرى فى طاعتى [و ارحمنى] من عندك لا بعملى أو ارحمنى بقبول عبادتى [وعافنى] من البلاء فى الدارين ، أو من الامراض الظاهرة والباطنة [واهدنى] لصالح الاعمال أو تثبتنى على دين الحق [و ارزقنى ^(٥)] رزقاً حسناً أو توفيقاً فى الطاعة أو درجة ، قال الشوكافى : و الحديث يدل على مشروعية الدعاء بهذه الكلمات فى القعدة بين السجدين ، و قال القارى : و هو محمول على التطوع عندنا .

[باب رفع النساء إذا كن مع الامام رؤسهن من السجدة] .

[حدثنا محمد بن المتوكل العسقلاني نا عبد الرزاق أنا معمر عن عبد الله بن

(١) وفى نسخة : إن . (٢) وفى نسخة : كان يقول ، (٣) وفى

نسخة : باب رفع النساء رؤسهن من السجود إذا كن مع الرجال .

(٤) راجع إلى مشكل الآثار .

(٥) بسط ابن رسلان فى اختلاف ألفاظ الرواية .

لأسماء ابنة (١) أبي بكر عن أسماء ابنة (٢) أبي بكر قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول من كان منكن يؤمن بالله واليوم الآخر فلا ترفع رأسها حتى يرفع الرجال رؤسهم كراهية أن يرين من عورات الرجال .

(باب طول القيام من الركوع و بين السجدين) حدثنا حفص بن عمر نا شعبة عن الحكم عن ابن أبي ليلى عن البراء أن رسول الله ﷺ كان سجوده و ركوعه و قعوده

مسلم أخى الزهرى عن مولى لأسماء ابنة أبي بكر [قال الحافظ : يحتمل أن يكون عبد الله بن كيسان] عن أسماء ابنة أبي بكر قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول من كان منكن يؤمن بالله واليوم الآخر [ذكر هذا للاهتمام بشأن المأمور به] فلا ترفع رأسها حتى يرفع الرجال رؤسهم [من السجود] كراهية [أى لأجل كراهية] أن يرين [النساء] من عورات الرجال [الظاهر أن الجملة الأخيرة (٣) من قول أسماء مدرج في الحديث ويحتمل أن يكون من رسول الله ﷺ ، وأما أمره ﷺ بأنهن لا يرفعن رؤسهن حتى يستوى الرجال يختص بزمان الضيق و قلة الثياب لاحتمال كشف العورة و كان في ذلك الزمان قلة في الثياب و الحمال ضيق فأمر به فأما إذا تبدل الحال فالظاهر أنه لم يبق هذا الحكم لأن الحكم إذا كان لعارض يرتفع برفعه (٤) .

[باب طول القيام من الركوع] أى طول القيام في القومة [وبين السجدين] أى الجلسة بينهما [حدثنا حفص بن عمر نا شعبة عن الحكم عن] عبد الرحمن [بن أبي ليلى عن البراء أن رسول الله ﷺ كان سجوده و ركوعه و قعوده (٥) وما بين

(١-٢) و في نسخة : بنت . (٣) و قاله ابن رسلان احتمالا .

(٤) لكنه يحتمل الكشف من الشق و غيره قاله ابن رسلان احتمالا فيبقى الحكم .

(٥) ليس في نسخة ابن رسلان لفظ قعوده .

و ما بين السجدين قريباً من السواء .

السجدين قريباً من السواء [هكذا في أكثر النسخ بالواو بعد قعوده ، و في بعضها من غير واو أى قعوده ما بين السجدين فعلى النسخة الثانية معناه ظاهر بأن المراد من القعود هو الجلسة بين السجدين و يؤيده جميع الروايات التى أخرجها المحدثون بهذا السند فى كتبهم فاتهم ذكروا فى هذا الحديث هذه الجلسة فان البخارى أخرج فى «باب استروا الظهر فى الركوع» من طريق شعبة أخبرنا الحكم عن ابن أبى ليلى عن البراء قال كان ركوع النبي ﷺ و سجوده و بين السجدين و إذا رفع رأسه من الركوع ما خلا القيام و القعود قريباً من السواء ثم أخرج فى «باب الطمأنينة حين يرفع رأسه من الركوع» بهذا السند قال : كان ركوع النبي ﷺ و سجوده و إذا رفع من الركوع و بين السجدين قريباً من السواء ، و كذلك سائر المصنفين أخرجوا هذا الحديث فى كتبهم ، ذكروا الجلسة بين السجدين ، و أما على النسخة الأولى فلهذا ذكروا القعود أحداً إلا ما فى أبى داود ، و فى الرواية الآتية و الدارمى و غيرها بجلسته بين التسليم و الانصراف قريباً من السواء . فلو كان ذكر القعود فى هذا الحديث محفوظاً يمكن أن يحمل على هذه الجلسة التى هى بين التسليم والانصراف وإلا لحديث البخارى الذى فيه ذكر الاستثناء ينفيه فان فيه لفظ ما خلا القيام و القعود يدل على أن القيام و القعود خارجان عن الاستواء والذى أظن فيه أن فى حديث أبى داود ، أما ذكر القعود غلط من الكاتب أو حرف الواو كتب الناسخ غلطاً ، و على هذا المراد من القعود هو الجلسة ما بين السجدين ، و معنى قوله قريباً من السواء أى كان قريباً من التساوى و التماثل ، و قال الطيبي : أى زمان ركوعه و سجوده و بين السجدين و وقت رفع رأسه من الركوع سواء ، وقال الحافظ : قال بعض شيوخ شيوخنا معنى قوله قريباً من السواء أن كل ركن قريب من مثله فالقيام الأول قريب من الثانى والركوع فى الأول قريب من الثانى ، وكتب مولانا محمد يحيى المرحوم من

حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد أنا ثابت وحيد عن أنس بن مالك قال ما صليت خلف رجل أوجز صلاة من رسول الله ﷺ في تمام وكان رسول الله ﷺ إذا قال سمع الله لمن حمد قام حتى نقول قد أوهم^(١) ثم يكبر ويسجد

تقرير شيخه - رحمه الله تعالى - قوله وقعوده : و ما بين السجدين و لم يذكر في كثير من النسخ بعد قوله « و قعوده » ، واو العطف و كلاهما صحيح و المعنى على الاول يان مساواة الركوع و السجود و القعدة الاولى والجلسة ، و على الثاني لا تعرض فيه لقعدة التشهد الاولى ، انتهى ، و هذا الحديث لا يدل على طول القيام في القومة و الجلسة إلا على تقدير صحة لفظ القعود و واو العطف و تأويل الشيخ محمد يحيى المرحوم نعم ، قال الحافظ في الفتح : و مطابقة حديث البراء لقوله حد إتمام الركوع من جهة أنه دال على تسوية الركوع و السجود و الاعتدال والجلوس بين السجدين وقد ثبت في بعض طرقه عند مسلم تطويل الاعتدال فيؤخذ منه إطالة الجميع ، و الله أعلم .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد أنا ثابت و حيد عن أنس بن مالك قال ما صليت خلف رجل أوجز (٢)] أخصر [صلاة من رسول الله ﷺ] أى باعتبار غالب الأحوال و إلا ففي بعضها يطول الصلاة تطويلاً كثيراً [في تمام] أى مع تمام ، قال العيني : الإيجاز ضد الاطناب و الاكمال ضد النقص ، قلت : و كذلك الاتمام ، وقال الحافظ : المراد بالإيجاز مع الاكمال الاتيان بأقل ما يمكن من الأركان و الأبعاض [و كان رسول الله ﷺ إذا قال سمع الله لمن حمد قام] قياماً طويلاً في القومة [حتى نقول] بالنصب [قد أوهم (٣)] قال في المجمع :

(١) و في نسخة : وهم (٢) بالنصب صفة لمصدر محذوف . « ابن رسلان » .

(٣) بسط ابن رسلان في معناه و قال يحتمل أن يكون بمعنى نسي . رواية مسلم *

و كان يقعد بين السجدين حتى نقول قد أوهم (١) .

أوهمته تركته وأوهمه إذا أوقعه في الغلط ، وعلى الأول معناه وقف حتى قلنا ترك ذلك الركوع والاعتدال و عاد إلى القيام من طول قيامه ، و على الثاني يكون أوهم بضم همزة و كسر هاء أى أوقع في الغلط [ثم يكبر و يسجد و كان يقعد بين السجدين حتى نقول قد أوهم] قال الشوكاني : قال ابن دقيق العيد : هذا الحديث يدل على أن الاعتدال ركن طويل وحديث أنس أصرح في الدلالة على ذلك بل هو نص فيه فلا ينبغي العدول عنه لدليل ضعيف وهو قولهم لم يسن فيه تكرير التسيحات كالركوع و السجود ، و وجه ضعفه أنه قياس في مقابلة النص ثم قال : و من ثم اختار النووي جواز تطويل الركن القصير بالذكر خلافاً للرجح (٢) في المذهب ، قال الحافظ : فالعجب من يصحح مع هذا بطلان الصلاة بتطويل الاعتدال ، و توجيههم ذلك أنه إذا أطيل انتفت الموالاة معترض بأن معنى الموالاة أن لا يتخلل فصل طويل بين الأركان بما ليس منها و ما ورد به الشرع لا يصح نفي كونه منها ، والله تعالى أعلم ، قلت : و تطويل القومة و الجلسة الذى ذكره أنس بن مالك في حديثه لم يذكره غير من الصحابة الذين رووا صفة صلاته و كذلك لم يأخذ به من الأئمة جمهورهم إلا الظاهرية فلعله كان ذلك في ابتداء الأمر حين كان يطول صلاته ثم أمر بالتخفيف بعده أو فعل هذا في صلاة النفل ويمكن أن يكون ﷺ طولها حين نهى الناس عن التقدم على الإمام فعل ذلك ليعتادوا أن يسجدوا بعد سجود النبي ﷺ ولا

★ بلفظ نسي ، أى نسي أنه في صلاة أو نسي ما يفعل بعده .

(١) و في نسخة : وهم (٢) قال في الروضة في فصل ما يبطل الصلاة ، السادس تطويل ركن قصير عمداً فالركن القصير هو الاعتدال و الجلوس بين السجدين و تطويل الاعتدال يكون بالزيادة على قدر الدعاء الوارد فيه بقدر الفاتحة سواء قرأ الدعاء أم لا ، و تطويل الجلوس يكون بالزيادة على قدر الدعاء الوارد فيه بقدر الواجب في التشهد ، انتهى .

حدثنا مسدد و أبو كامل دخل حديث أحدهما في الآخر
قالا نا أبو عوانة عن هلال بن أبي حميد عن عبد الرحمن
بن أبي ليلى عن البراء بن عازب قال رمقت محمداً ﷺ ،
وقال أبو كامل : رسول الله ﷺ ، في الصلاة فوجدت قيامه

بتقدموا عليه فهام قولاً و كفهم عنه فعلا على أن سائر الأحاديث التي فيها ذكر
القومة والجلسة ليس فيها تطويل فإن في حديث مسيق الصلاة : ثم ارفع حتى تعتدل
قائماً ثم اجلس حتى تطمئن جالساً ، و كذلك حديث أبي حميد الساعدي في عشرة
من أصحاب رسول الله ﷺ وفيه : ثم يرفع رأسه و يقول سمع الله لمن حمده ثم
يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه معتدلاً ، وأيضاً فيه : ثم يرفع رأسه و يثنى رجله
اليسرى و يقعد عليها و يفتح أصابع رجله إذا سجد ثم يسجد ، هذه وغيرها من
الروايات تدل على عدم تطويل القومة و الجلسة ، و حديث أنس هذا يدل على أن
هذا التطويل منه ﷺ كان على خلاف عادته المستمرة لأنه لو كان معتاداً بفعله ﷺ
من الزمان المتقدم لا يمكن أن يحمله أنس بن مالك على أنه ﷺ أو هم لحمله على
أنه أوهم ، فيه دليل صريح على أن هذا التطويل صدر منه في ذلك الوقت وليس فيه
و لا في غيره من الأحاديث ما يدل على أن هذا التطويل استمر بعده و لعله لأجل
هذا لم يأخذ به جمهور الأئمة ، و الله تعالى أعلم .

[حدثنا مسدد و أبو كامل دخل حديث أحدهما في الآخر] أى لم يتميز بعض
لفظ حديث أحدهما من لفظ حديث الآخر ، بل الحديث المذكور مؤلف من لفظيهما
[قالنا أبو عوانة عن هلال بن أبي حميد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء
بن عازب قال ، رمقت محمداً ﷺ] وهذا لفظ مسدد [وقال أبو كامل : رسول الله
ﷺ] أى لفظ أبو كامل رمقت رسول الله ﷺ [في الصلاة] وفي رواية مسلم رمقت
الصلاة مع محمد ﷺ [فوجدت قيامه كركمته و سجدة] بالجر عطفاً على الركعة

كركعته و سجدة و اعتداله في الركعة كسجدة و جلسته بين السجدين و سجدة ما بين التسليم و الانصراف قريباً من السواء ، قال أبو داؤد قال مسدد : فركعته و اعتداله (١) بين الركعتين فسجدة و جلسته بين السجدين فسجدة و الانصراف قريباً (٢) من السواء .

[واعتداله] منصوب عطفاً على قيامه [في الركعة] أى بعد الركوع والمراد به القومة ، ويدل عليه لفظ مسلم : فإن فيه : فاعتداله بعد ركوعه [كسجدة و جلسته] منصوب بالنصب عطفاً على قيامه [بين السجدين و سجدة] منصوب عطفاً على قيامه [ما بين التسليم والانصراف قريباً (٣) من السواء] ونقل مولانا محمد يحيى المرحوم عن تقرير شيخه رحمه الله ، قوله : فوجدت قيامه كركعته و سجدة ، أى وجدت كقدر مجموع ركعته و سجدة أو كركعته و كسجدة ، وعلى الأول (٤) هما مثل القيام وعلى الثانى على نصفه ، لكن لم يعلم مقدار الركوع والسجود على التوجيه الأخير أيهما أطول ، قال : واعتداله في الركعة أى الركوع كسجدة فعلم مساواتهما . وأما إذا أريد مساواة القيام لكل منها علاحدة ، فعنى : واعتداله في الركعة بمعنى من الركعة هو القومة أى وجدت قومه كسجوده و وجدت جلسته بين السجدين و سجدة سهوه لو وقع لأنها الواقعة بين التسليم والانصراف من السواء ، انتهى [قال أبو داؤد : قال مسدد : فركعته واعتداله بين الركعتين] والمراد بالركعتين (٥) الركوع والسجود ، فأطلق الركوع على السجود تعلياً [فسجدة] أى الأولى [لجلسته بين السجدين فسجدة] أى الثانية [لجلسته بين التسليم والانصراف قريباً من السواء] واعلم أن هذا الحديث أخرجه

(١) وفي نسخة : فاعتداله . (٢) وفي نسخة : قريب . (٣) حمله ابن رسلان على تخفيف القراءة في بعض الأوقات . (٤) الظاهر وقع القلب في ذكر الأول والثاني وانعكس . (٥) قلت : وما المانع من أن يراد به جلسة الاستراحة .

مسلم من رواية حامد بن عمرو و أبي كامل ولفظه : فوجدت قيامه فركعته فاعتداله بعد ركوعه فسجدته لجلسته بين السجدين ، فسجدته لجلسته ما بين التسليم والانصراف قريباً من السواء و أخرج النسائي هذا الحديث من طريق عمرو بن عون ، قال : حدثنا أبو عوانة بهذا السند ، قال رمقت رسول الله ﷺ : في صلاته فوجدت قيامه و ركعته و اعتداله بعد الركعة فسجدته لجلسته بين السجدين ، فسجدته لجلسته بين التسليم و الانصراف قريباً من السواء ، و أخرجه أيضاً : الامام أحمد في مسنده من طريق عفان ، قال حدثنا أبو عوانة و لفظه كحديث مسلم ، فيستدل بهذه الأحاديث على أن ما أخرجه أبو داود : من لفظ أبي كامل وقع فيه الغلط و التصحيف ، فان كلهم ذكروا الجلسة بين التسليم و الانصراف ، وقال أبو كامل : و سجدة ما بين التسليم و الانصراف فـهذا غلط فيه ، و إن حمله بعض الشراح على سجدة السهو ، وكان في أصل الرواية و سجدة و جلسته ما بين التسليم و الانصراف فسقط منه لفظ « لجلسته » ، وكذلك إدخال الكاف على ركعته و سجدة ، و كذلك ذكر سجدة بعد ركعته فكلها وهم فيه و سقوط و تغيير بالتقديم و التأخير و الزيادة و النقصان ، و لعل ذكر أبي داود حديث مسدد بعد هذا إشارة إلى وهم رواية أبي كامل ، و لكن يشكل هذا بما رواه مسلم من حديث حامد بن عمرو و أبو كامل عن أبي عوانة إلا أنهما اختلفا ، فقال أبو كامل : عن أبي عوانة ، وقال حامد : حدثنا أبو عوانة بهذا السند ، ثم ساق الحديث ، و لم يذكر الاختلاف في لفظيهما بل ظاهر سياقه يدل على أنهما اتفقا على هذا اللفظ الذي يوافق لفظ مسدد ، فكيف يمكن أن يكون سياق أبي كامل عند أبي داود على خلاف سياقه عند مسلم ، و التفصلي عن هذا الاشكال عندي ، صعب اللهم إلا أن يقال ، أن أبا كامل لما روى الحديث نسلم كان حافظاً له فرواه على وجهه ، ثم بعد ذلك لما رواه لأبي داود نسيه فرواه بالمعنى و غلط فيه ، و هذا على تقدير أن يكون الوهم مضافاً إلى أبي كامل ، و يمكن أن

يكون الهم والفاظ من المصنف أبي داؤد كما يدل عليه قوله ، دخل حديث أحدهما في الآخر ، أى لم يحفظ لفظ أحدهما من الآخر ، ثم بين ذلك في لفظ مسدد من لفظ أبي كامل فاختلط عليه و نسب لفظ مسدد إلى أبي كامل و لفظ أبي كامل إلى مسدد ، وكان هذا السياق الذى نسب إلى أبي كامل سياق مسدد و صحة هذا الجواب تتوقف على أن يوجد حديث مسدد فى موضع آخر على هذا السياق و لا يكون مخالفاً له و لكن تبعت فما وجدت سياق مسدد عند غير أبي داؤد ، و الأولى أن يقال أن هذا إن كان غلطاً و تصحيحاً فليس هذا من أبي كامل ولا من المصنف بل هذا تصحيح نشأ من الناسخ و تصحيح الناسخ أكثر من هذا و أقبح ، والله تعالى أعلم ، قال النووي : فيه دليل على تخفيف القراءة و التشهد و إطالة الطمأنينة فى الركوع و السجود ، و فى الاعتدال عن الركوع و عن السجود ، و قوله « قريباً من السواء » يدل على أن بعضها كان فيه طول يسير على بعض و ذلك فى القيام ، ولعله أيضاً فى التشهد .

و اعلم أن هذا الحديث محمول على بعض الأحوال و إلا فقد ثبتت الأحاديث السابقة بتطويل القيام و أنه عليه السلام كان يقرأ فى الصبح بالستين إلى المائة ، و فى الظهر بالمسجدة ، و أنها كانت تقام الصلاة فيذهب الذاهب إلى البقيع فيقضى حاجته ثم يرجع فيتوضأ ثم يأتي المسجد فيدرك الركعة الأولى ، و أنه قرأ فى المغرب بالطور و المرسلات ، و فى البخارى بالأعراف و أشباه هذا ، و كله يدل على أنه عليه السلام كانت له فى إطالة القيام أحوال بحسب الأوقات ، و هذا الحديث الذى نحن فيه جرى فى بعض الأوقات و قد ذكره مسلم فى الرواية الأخرى ولم يذكر فيه القيام و كذا ذكره البخارى ، و فى رواية البخارى : ما خلا القيام و القعود ، و هذا تفسير الرواية الأخرى ، وقوله « جلسته ما بين التسليم و الانصراف » دليل على أنه عليه السلام كان يجلس بعد التسليم و الانصراف شيئاً يسيراً فى مصلاه و قال مولانا محمد يحيى المرحوم من تقرير شيخه - رحمه الله - فى شرح قوله « جللة بين التسليم و الانصراف » هذه الجلسة يمكن أن يراد بها التشهد و القعدة الأخيرة و كونها بين

(باب صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود) حدثنا حفص بن عمر النمري نا شعبة عن سليمان عن

التسليم و الانصراف باعتبار أن يراد بالتسليم السلام عليك أيها النبي ، و الانصراف هو تسليم التحليل ، و أن يراد به جلوسه ﷺ لانتظار ذهاب النساء ، فالتسليم إذاً هو تسليم التحليل و الانصراف هو رجوعه إلى بيته ﷺ انتهى .

قلت : و أما الاشكال بمخالفة حديث البخارى لمسلم و أبى داود بآيات القيام و نفيه فإن البخارى ذكر هذا الحديث برواية الحكم عن ابن أبى لىلى فى باب استواء الظهر فى الركوع ، وفيه استثناء القيام و القعود من المساواة ، و نفي الاستواء فيهما وفى رواية لمسلم و أبى داود من حديث هلال عن ابن أبى لىلى ، وفيهما إثبات المساواة للقيام ، فذكر المحافظ فى باب لإطمأنينة تحت حديث الحكم عن ابن أبى لىلى الذى ليس فيه هذا الاستثناء ، فقال : و لم يقع فى هذا الطريق الاستثناء الذى مر فى باب استواء الظهر و هو قوله ما خلا القيام و القعود ، و وقع فى رواية لمسلم : فوجدت قيامه فركته فاعنداله ، الحديث ، و حكى ابن دقيق العيد عن بعض العلماء أنه نسب هذه الرواية إلى الوهم ، ثم استبعده ، لأن توم الراوى الثقة على خلاف الأصل ، ثم قال فى آخر كلامه : فينظر ذلك فى الروايات ، و يحقق الاتحاد و الاختلاف من خارج الحديث ، انتهى ، و قد جمعت طرقه فوجدت مداره على ابن أبى لىلى عن البراء ، لكن الرواية التى فيها زيادة ذكر القيام من طريق هلال بن حميد عنه ، و لم يذكره الحكم عنه ، و ليس بينهما اختلاف فى سوى ذلك إلا ما زاده بعض الرواة عن شعبة عن الحكم من قوله ما خلا القيام و القعود ، وإذا جمع بين الروایتين ظهر من الأخذ بالزيادة فيهما أن المراد بالقيام المستثنى القيسام للقراءة ، و كذا القعود ، و المراد به القعود للشهد .

[باب صلاة من لا يقيم صلبه فى الركوع والسجود] أى من لا يتم ركوعه وسجوده ، ما حكم صلاته [حدثنا حفص بن عمر النمري نا شعبة عن سليمان] هو

عمارة بن عمير عن أبي معمر عن أبي مسعود البدرى قال قال رسول الله ﷺ : لا تجزى صلاة الرجل حتى يقيم ظهره فى الركوع و السجود .

الأعشى [عن عمارة (١) بن عمير عن أبي معمر] عبد الله بن سحيرة [عن أبي مسعود البدرى] هو عقبه بن عمرو [قال قال رسول الله ﷺ لا تجزى صلاة الرجل حتى يقيم ظهره فى الركوع و السجود] و هذا الحديث (٢) يدل على فرضيته تعديل الأركان ، و إليه ذهب الامام أبو يوسف و الشافعى ، فانها قالوا لو ترك الطمأنينة فسدت صلاته ، و قال أبو حنيفة و محمد رحمهما الله : إن الطمأنينة و القرار فى الركوع و السجود ليست بفرض ، و على هذا الخلاف القومة التى بعد الركوع و القعدة التى بين السجدين ، حتى روى الحسن عن أبي حنيفة فى من لم يقم صلبه فى الركوع إن كان إلى القيام أقرب منه إلى تمام الركوع لم يجزه ، و إن كان إلى تمام الركوع أقرب منه إلى القيام أجزاء اقامة للأكثر مقام الكل ، احتج الامام أبو يوسف و الشافعى رحمهما الله بهذا الحديث ، و بحديث الأعرابى الذى دخل المسجد و أخف الصلاة ، فقال له النبى ﷺ : قم فصل فانك لم تصل ، و هذا الحديث يأتى بعد ذلك الحديث متصلا ، و الاستدلال به من ثلاثة أوجه : أحدها أن أمره بالاعادة ، و الاعادة لا تجب إلا عند فساد الصلاة و فسادها بفوات الركن ، والثانى أنه نفي كون المؤدى صلاة بقوله : فانك لم تصل ، و الثالث أنه أمره بالطمأنينة و مطلق الأمر للفرضية ، و أبو حنيفة و محمد احتجا لنفي الفرضية بقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا اركعوا و اسجدوا » أمر بمطلق الركوع و السجود و الركوع الانحناء و الميل و السجود هو التواطؤ و الخفض و الوضع ، فاذا أتى باصل الانحناء و الوضع فقد امتثل لآيانه بما

(١) بضم العين فيهما .

(٢) قال ابن العربى : وقد احتج به الشافعى ومالك على فرضية الاعتدال ، وبه

قال أحمد و اسحاق ، « ابن رسلان » .

حدثنا القعنبى نا أنس يعنى ابن عياض ح و نا ابن
المثنى حدثنى يحيى بن سعيد عن عبيد الله ، و هذا لفظ ابن
المثنى ، حدثنى سعيد بن أبى سعيد عن أبيه عن أبي هريرة :

يطلق عليه الاسم ، فأما الطمأنينة فدوام على أصل الفعل و الأمر بالفعل لا يقتضى
الدوام ، و أما حديث الأعرابى فهو من الأحاد ، فلا يصلح ناسخاً للكتاب ، ولكن
يصلح مكملاً فيحمل أمره بالاعتدال على الوجوب و نفيه الصلاة على نفي الكمال ،
و تمكن نقصان الفاحش الذى يوجب عدمها و أمره بالاعادة على الوجوب جبراً .
للنقصان أو على الزجر عن المعاودة إلى مثله كالأمر بكسر دنان الخمر عند زوال
تحريمها تكبيلاً للغرض على أن الحديث حجة عليهما ، فان النبي ﷺ مكن الأعرابى
من المضى فى الصلاة فى جميع المرات ، ولم يأمره بالقطع فلو لم تكن تلك الصلاة جائزة
لكان الاشتغال بها عبثاً إذ الصلاة لا يمسى فى فاسدها ، فينبغى أن لا يمكنه ، ثم الطمأنينة
فى الركوع واجبة عند أبى حنيفة و محمد كذا ذكره الكرخى ، حتى لو تركها ساهياً
يلزمه سجود السهو ، و ذكر أبو عبد الله الجرجاني : إنها سنة حتى لا يجب سجود السهو
بتركها ساهياً ، و كذا القومة التى بين الركوع والسجود والقعدة التى بين السجدين ،
و الصحيح ما ذكره الكرخى : لأن الطمأنينة من باب اكمال الركن ، و اكمال الركن
واجب كاكمال القراءة بالفاتحة ، ألا ترى أن النبي ﷺ ألحق صلاة الأعرابى بالعدم
و الصلاة إنما يقضى عليها بالعدم إما لانعدامها بترك الركن أو بانتقاصها بترك الواجب
لتصير عدماً من وجه ، فأما ترك السنة فلا يلتحق بالعدم لأنه لا يوجب نقصاناً فاحشاً
و لهذا يكره تركها أشد الكراهة حتى روى عن أبى حنيفة رحمه الله أخشى أن
لا تجوز صلاته .

[حدثنا القعنبى نا أنس يعنى ابن عياض ح و نا ابن المثنى حدثنى يحيى بن
سعيد عن عبيد الله ، و هذا لفظ ابن المثنى] لا القعنبى [حدثنى سعيد بن أبى سعيد]

أن رسول الله ﷺ دخل المسجد فدخل رجل فصلى ، ثم جاء فسلم على رسول الله ﷺ ، فرد رسول الله ﷺ عليه السلام و قال : فقال ارجع فصل فانك لم تصل ، فرجع الرجل فصلى كما كان صلى ، ثم جاء إلى النبي ﷺ فسلم عليه

واسمه كيسان [عن أبيه] أبي سعيد [عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ دخل المسجد] وفي رواية : أن رجلا دخل المسجد و رسول الله ﷺ جالس في ناحية المسجد [فدخل رجل] هو خلاد (١) بن رافع كما ينه ابن أبي شيبة ، قال ابن حجر هو خلاد بن رافع الأنصاري ، و جاء أنه استشهد بيدر ، فعليه تكون القصة قبلها و لا تشكل عليه رواية أبي هريرة للقضية مع أنه إنما أسلم سنة سبع و وقعة بدر كانت في الثانية ، لأنه يحتمل أن أبا هريرة رواها عن بعض الصحابة الذين شاهدوها فأرسلها [فصلى] وفي الساق : فصلى ركعتين ، والظاهر أنها تحية المسجد [ثم جاء فسلم على رسول الله ﷺ] مقدما حق الله على حق رسوله عليه السلام كما هو أدب الزيارة لأمره عليه السلام بذلك لمن سلم عليه قبل صلاة التحية ، فقال له ارجع فصل ثم انت فسلم على [فرد (٢) رسول الله ﷺ عليه السلام و قال : فقال ارجع فصل فانك لم تصل (٣)] أى صلاة كاملة أو صحيحة [فرجع الرجل] أى إلى موضعه الذى صلى فيه [فصلى] مرة ثانية [كما كان صلى] فى المرة الأولى

(١) يشكل عليه لفظ الترمذى كالبدوى ، ويحتمل أن يكون شبه به لأنه أخف

الصلاة أو بغير ذلك ، « ابن رسلان » .

(٢) هذا يرد على من قال إنه عليه السلام لم يرد عليه لأن الملاحظة أهم من

الرد ، و قال آخرون : يجوز ترك الرد تأدياً . « ابن رسلان » .

(٣) فيه أن الصلاة الفاسدة لا تسمى صلاة « ابن رسلان » .

فقال له رسول الله ﷺ : و عليك السلام ثم قال (١) :
ارجع فصل فانك لم تصل ، حتى فعل ذلك ثلاث مرار (٢)
فقال الرجل : والذي بعثك بالحق ما أحسن غير هذا
فعلني (٣) قال : إذا قمت إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر

[ثم جاء إلى النبي ﷺ] بعد ما صلى ثانياً [فلم (٤) عليه فقال له رسول الله ﷺ : و عليك السلام ثم قال] : رسول الله ﷺ [ارجع فصل فانك لم تصل]
أي صلاة كاملة أو صحيحة ، قال ابن ملك : النبي في قوله لم تصل نفي لكال الصلاة
عند أبي حنيفة و محمد ، و نفي لجوازا عند أبي يوسف .

قلت : و كذلك عند (٥) الشافعي لكن تقريره على صلاته كرات يؤيد كونه
نفي الكال لا الصحة ، فانه يلزم منه أيضاً الأمر بعبادة فاسدة مرات [حتى فعل] أي
رسول الله ﷺ أو الرجل [ذلك] أي الأمر بإعادة الصلاة أو تكرار الصلاة
[ثلاث مرار ، فقال الرجل : والذي بعثك بالحق ما أحسن غير هذا فعلني] فان
قبل : لم سكت النبي ﷺ عن تعليمه أولاً حتى اقتقر إلى المراجعة كرة بعد أخرى ؟
قلنا : لأن الرجل لما لم يستكشف الحال مغفراً بما عذره سكت عن تعليمه زجراً له
و إرشاداً إلى أنه ينبغي له أن يستكشف ما استهم عليه ، فلما طلب كشف الحال بينه
بصن المقال ، واستشكل تقريره عليه السلام على صلاته و هو فاسدة ثلاث مرات
على القول بأن النبي للصحة ، و أجب بأنه أراد استدراجه بفعل ما جملة مرات
لاحتمال أن يكون فعله ناسياً أو غافلاً فيتذكر فيفعله من غير تعليم ، فليس من باب

(١) وفي نسخة : له . (٢) وفي نسخة : مرات . (٣) وفي نسخة : علمني .

(٤) فيه تكرار السلام إذا ولي ظهره ، وإن لم يخرج من المجلس « ابن رسلان »

(٥) و قول الشافعية كما في ابن رسلان أنه لأن التعليم بعده أوقع لأنه إذا

أجل بأول ترك الواجب فلم يبق شيئاً .

معك من القرآن ، ثم اركع حتى تطمئن راکعاً ، ثم ارفع حتى تعدل قائماً ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ، ثم اجلس

التقرير على الخطأ ، بل من باب تحقق الخطأ ، أو بأنه لم يعلمه أولاً ليكون أبلغ في تعريفه و تعريف غيره ، ولنفخيم الأمر و تعظيمه عليه [قال] رسول الله ﷺ : [إذا قمت] أى أردت القيام [إلى الصلاة فكبر] للتحريمه [ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن] ، و فى الحديث كما فى الآية : « فاقروا ما تيسر من القرآن » دليل على أن قراءة الفاتحة ليست يركن و ما دون الآية غير مراد إجماعاً ، فبقى الآية ، و به أخذ أبو حنيفة ، وفى شرح السنة (١) أراد بما تيسر معك من الفاتحة إذا كان يحسنها ببيان الرسول ﷺ كقوله تعالى : فاستخير من الهدى ، و المراد الشاة ببيان السنة ، و فيه دليل على وجوب القراءة فى الركعات كلها كما يجب الركوع و السجود ، ذكره الطيبي : و فيه أبحاث محلها كتب الفقه وأصوله ، ومن جملتها أنه عليه السلام صرح بأن المراد بالهدى الشاة ولم يرو عنه أنه قال : المراد بما تيسر هو الفاتحة ، و من ادعى فعلية البيان ، وأما ما ورد فى رواية صحيحها أحمد والبيهقى وابن حبان من قوله عليه السلام : ثم اقرأ بأم القرآن ، إنما يدل على الوجوب ، و به نقول مع أن الواقعة لم تتكرر كما هو الظاهر فتحمل إحداها على أنها رويت باللفظ ، والأخرى على أنها رويت بالمعنى ، و لكن فيه أن ما بينهما تفاوت فاحش فى المعنى فى تصحيح الرواية نظر ظاهر ، والله أعلم .

ثم القراءة ليست بفرض مطلقاً عند أبي بكر الأصم ، وعندنا فرض فى الركعتين لا على التعيين ، وأما تعيين الأولين فبطريق الوجوب ، و عند بعض العلماء القراءة فرض فى ركعة ، و عند بعض فى ثلاث ركعات [ثم اركع حتى تطمئن راکعاً] حال مؤكدة ، والظاهر أنها مقيدة ، [ثم ارفع] رأسك عن الركوع [حتى تعدل قائماً] والحديث لا يدل على الاطمئنان فى القومة ، لكن جاء فى رواية ابن حبان :

(١) وقال ابن رسلان أو يؤول بأنه فى العاجز عن الفاتحة .

حتى تطمئن جالساً ثم افعل ذلك في صلاتك كلها ، قال
القعنبي عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة ،
و قال في آخره : فاذا فعلت هذا فقد تمت صلاتك و ما

حتى تطمئن قائماً ، والله أعلم بصحته ، وقال إمام الحرمين من الشافعية مع جلالته :
أنه عليه السلام لم يذكر الطمأنينة في الاعتدال و الجلوس بين السجدين ، و فيه أن
الاطمئنان في الجلوس بين السجدين مذكور في هذا الحديث المتفق عليه ، و أما
قول ابن حجر « إن هذا سهو منه » إذ في قوله « حتى يستوى قائماً » التصريح
بوجوب القيام من الركوع مع الاستواء فيه ، وهذا هو الاعتدال و الطمأنينة اللذان
قلنا بوجوبهما فبنى على أنه لم يفرق بين الاعتدال و الطمأنينة فنأمل فيهما [ثم اسجد
حتى تطمئن ساجداً] وهى السجدة الأولى [ثم اجلس حتى تطمئن جالساً] وهذه
جلسة بين السجدين و لم يذكر في هذه الرواية السجدة الثانية و لا الرفع منها وقد
ذكرنا في رواية البخارى ومسلم ، قال النووى : هذا الحديث محمول على بيان الواجبات
دون السنن ، فان قيل لم يذكر فيه كل الواجبات من المجمع عليها كالنية و التشهد
و القعود الأخير و ترتيب أركان الصلاة و المختلف فيه كالتشهد الأول و الصلاة
على النبي ﷺ ، فالجواب أن الواجبات المجمع عليها كانت معلومة عند السائل فلم
يحتج إلى بيانها [ثم افعل ذلك] أى ما ذكر مما يمكن تكريره ، فخرج نحو تكبيرة
الاحرام [في صلاتك كلها] أى في كل الركعات منها ، استدل الشافعية بهذه الجملة
على فرضية القراءة في الركعات كلها ، و الجواب عنه أن هذا اللفظ لو يحمل على
عمومه يلزم وجوب تكبيرة الافتتاح في الركعات كلها وجوب جلسة الاستراحة
و غيرها فما كان جوابهم عنها فهو جوابنا عن هذا .

• قال أبو داود ، كما في نسخة [قال القعنبي عن سعيد بن أبي سعيد المقبري
عن أبي هريرة و قال في آخره فاذا فعلت هذا] أى ما ذكر من الأفعال [فقد

انتقصت من هذا شيئاً فانما انتقصته من صلاتك وقال فيه :
إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء .

(حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد عن إسحاق بن عبدالله
بن أبي طلحة عن علي بن يحيى بن خلاد عن عمه أن

تمت صلاتك و ما انتقصت من هذا [أى من الواجبات لا من الأركان] شيئاً
فانما انتقصته من صلاتك [وهذا الكلام يدل على أن ما ذكر قبل من قوله فانك
لم تصل فنى الصلاة فيه محمول على نفي الكمال فان وقوع النقص في الصلاة لا يستلزم
بطلانها وقد استدل الصحابة بهذا اللفظ على نفي الكمال فقال رفاعه (١) : و كان
أهون عليهم من الأول أنه من انتقص من ذلك انتقص من صلاته و لم تذهب كلها
[وقال القعني فيه : إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء] و غرض المصنف بيان
الاختلاف بين حديث القعني وحديث ابن المثنى فالاختلاف بينهما في السند بأن ابن
المثنى حدث هذا الحديث عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة و حدث
القعني عن سعيد بن أبي سعيد و زاد لفظ المقبري و لم يذكر عن أبيه بل حدثه عن
أبي هريرة بلا واسطة أبيه ، و أما الاختلاف في المتن ففي أن القعني زاد في آخر
الحديث ، فإذا فعلت هذا فقد تمت صلاتك و ما انتقصت من هذا شيئاً فانما انتقصته من
صلاتك ، و زاد في أول الحديث : إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ، و لم يذكرهما
ابن المثنى .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد (٢) عن إسحاق بن عبدالله بن أبي طلحة
عن علي بن يحيى بن خلاد بن رافع] قال الحافظ في الاصابة : و ذكر ابن الكلبي
أن خلاداً قتل بيدر ، قال أبو عمر : يقولون : إن له رواية ، و قيل : إنه المسيبي

(١) زاد الترمذى في « باب ما جاء في وصف الصلاة » هذه الزيادة و هذا يعينه

ما قاله الحنفية من أنها لم تذهب كلها . (٢) ابن سلبية . ابن رسلان .

رجلا دخل المسجد فذكر (١) نحوه قال فيه فقال النبي ﷺ
إنه لا تتم صلاة لأحد من الناس حتى يتوضأ فيضع الوضوء
يعنى مواضعه ثم يكبر و يحمد الله عز و جل ويثنى عليه

صلاته قد روى أبو موسى من طريق سفيان بن وكيع عن أبيه وكيع عن ابن
عينة عن ابن عجلان عن يحيى بن عبد الله بن خلاد عن أبيه عن جده أنه دخل
المسجد فضلى و رواه سعيد بن منصور وعبد الله بن محمد الزهرى عن ابن عينة عن
ابن عجلان عن علي بن يحيى بن عبد الله خلاد عن أبيه عن جده به ، قلت ذكر عبد
الله (١) فى نسب على بن يحيى زيادة لا حاجة إليها ، وقول ابن عينة عن جده وهم
فقد رواه إسحاق بن أبي طلحة و محمد بن إسحاق وغيرهما عن علي بن يحيى عن أبيه
عن عمه و هو رفاعه و الحديث حديثه وهو مشهور به ، وكذا رواه إسماعيل بن
جعفر عن يحيى بن علي بن يحيى المذكور عن أبيه عن جده عن رفاعه، فهذه الطرق هي
و غيرها فى السنن و قد رواه أحمد و ابن أبي شيبة من طريق محمد بن عمرو عن
علي بن يحيى فقال عن رفاعه أن خلاداً دخل المسجد ، الحديث ، وكذا أخرجه الطحاوى
من طريق شريك بن أبي نمر عن علي بن يحيى وهو الصواب فخرج من هذا أن خلاداً
هو المسيبى صلاته وأن رفاعه أخوه هو الذى روى الحديث فان كان خلاداً استشهد
بدر فالقصة كانت قبل بدر فنقلها ، والله أعلم انتهى [عن عمه (٢)] أى عم يحيى
بن خلاد لا عم علي بن يحيى وهو رفاعه بن رافع [أن رجلاً دخل المسجد فذكر
أى موسى بن إسماعيل] نحوه أى نحو الحديث المتقدم [قال] موسى [فيه فقال النبي
ﷺ إنه] الضمير للشأن [لا تتم] أى لا تكمل [صلاة لأحد من الناس حتى
يتوضأ فيضع الوضوء] أى ماء الوضوء أو بضم الواو أى فعمل الوضوء [يعنى

(١) و فى نسخة : ذكر (٢) قال ابن حجر هذا وهم والصواب إسقاط عبد

الله و ابن رسلان، (٣) قال المنذرى : هذا وهم والصواب عن أبيه بن عمه .

ويقرأ بما شاء^(١) من القرآن ثم يقول الله أكبر ثم يركع حتى تطمئن مفاصله ثم يقول سمع الله لمن حمده حتى يستوى قائماً ثم يقول الله أكبر ثم يسجد حتى تطمئن مفاصله ثم يقول الله أكبر و يرفع رأسه حتى يستوى قاعداً ثم يقول الله أكبر ثم يسجد حتى تطمئن مفاصله ثم يرفع رأسه فيكبر فإذا فعل ذلك فقد تمت صلاته .

حدثنا الحسن بن علي نا هشام بن عبد الملك والحجاج بن منهال^(٢) قالنا نا همام نا إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن علي بن يحيى بن خلاد عن أبيه عن عمه رفاعة بن رافع بمعناه قال فقال رسول الله ﷺ : إنها لا تتم صلاة

مواضعه [و لعله ترك سائر الشرائط من طهارة الثوب و البدن و غيرها اكتفاء بالشهرة] ثم يكبر [أى للافتتاح] و يحمد الله^(٣) عز وجل و يثنى عليه ويقرأ بما شاء من القرآن ثم يقول الله أكبر ثم يركع حتى تطمئن مفاصله ثم يقول سمع الله لمن حمده حتى يستوى قائماً ثم يقول الله أكبر ثم يسجد [أى السجدة الأولى] حتى تطمئن مفاصله ثم يقول الله أكبر و يرفع رأسه حتى يستوى قاعداً ثم يقول الله أكبر ثم يسجد [أى السجدة الثانية] حتى تطمئن مفاصله ثم يرفع رأسه فيكبر فإذا فعل ذلك [أى المذكور من الأفعال] فقد تمت صلاته .

[حدثنا الحسن بن علي نا هشام بن عبد الملك] بن عمران [و الحجاج بن منهال قالنا نا همام نا إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن علي بن يحيى بن خلاد عن

(١) و فيه نسختان : تقرأ بما شئت ، يقرأ بما تيسر (٢) و في نسخة : المنهال .
(٣) يحتمل أن يراد به الفاتحة « ابن رسلان » .

أحدكم حتى يسبخ الوضوء كما أمره الله تعالى فيغسل وجهه
و يديه إلى المرفقين و يمسح برأسه و رجله إلى الكعبين
ثم يكبر الله عز و جل و يحمده ثم يقرأ من القرآن ما
أذن له فيه و تيسر فذكر نحو (١) حماد قال ثم يكبر فيسجد

أيه عن عمه [أي عم أبي يحيى بن خلاد [رفاعه بن رافع بمعناه] أي بمعنى
الحديث المتقدم ، وهذا الحديث يخالف حديث موسى بن إسماعيل المتقدم فإن فيه على
بن يحيى بن خلاد يروى عن عم أبي يحيى بن خلاد بلا واسطة أيه ، وفي هذا يروى
على بن يحيى بن خلاد بواسطة أيه عن عم أبيه رفاعه بن رافع فيمكن أن يكون له
رواية عنهما فروى أولاً عن رفاعه بواسطة أيه ثم عنه من غير واسطة أو روى أولاً
بلا واسطة ثم نسب فروى بواسطة أيه إن كان له به لقاء و إلا فيكون فيه انقطاع
أو سهو من الكاتب بأنه ترك لفظ «عن أبيه» [قال فقال رسول الله ﷺ] للرجل
المسئى صلاته [إنها الضمير للنص] لا تتم [بفتح التاء الأولى و كسر الثانية] صلاة
أحدكم حتى يسبخ الوضوء كما أمره الله تعالى فيغسل وجهه [و يغسل] يديه إلى
المرفقين و يمسح برأسه و [يغسل] رجله إلى الكعبين ثم يكبر الله عز و جل [للافتتاح
] و يحمده [و المراد به التاء] ثم يقرأ من القرآن ما أذن الله [عز و جل] كما
في رواية همام عند الدارمي [له فيه و تيسر] و هو قوله تعالى « فاقروا ما تيسر
من القرآن [فذكر] أي همام [نحو] حديث [حماد] و قد صرح الدارمي بما
تركه أبو داؤد و أحال إلى حديث حماد بعد قوله « ما أذن الله عز و جل له فيه
ثم يكبر فيركع فيضع كفيه على ركبتيه حتى تظمن مفاصله و تسترخي و يقول سمع
الله لمن حمده فيستوى قائماً حتى يقيم صلبه فيأخذ كل عضو مأخذه ، انتهى ،

فيمكن وجهه ، قال همام : وربما قال جهته من الأرض حتى تطلن مفاصله وتسترخي ثم يكبر فيستوى قاعداً على مقعده و يقيم صلبه فوصف الصلاة هكذا أربع ركعات حتى فرغ ، لا تتم صلاة أحدكم حتى يفعل ذلك .

[قال] رسول الله ﷺ أو إسحاق [ثم يكبر فيسجد فيمكن وجهه قال همام و ربما قال [إسحاق [جهته [موضع وجهه [من الأرض حتى تطلن مفاصله وتسترخي] أى تلين [ثم يكبر فيستوى قاعداً على مقعده و يقيم صلبه [أى فى الجملة نين السجدين [فوصف [أى رسول الله [الصلاة هكذا أربع ركعات حتى فرغ [من يان الصلاة ثم قال [لا تتم صلاة أحدكم حتى يفعل ذلك [قلت : و هذا الحديث يدل على أن قراءة القرآن واجبة فى الركعات كلها ، و المذهب على خلاف ذلك ، و اختلف فى محل القراءة المفروضة فحلها الركعتان الأوليان عيناً فى الصلاة الرابعة هو الصحيح من مذهب أصحابنا ، و قال بعضهم : ركعتان منها غير عين ، وإليه ذهب القدورى ، وقال الحسن البصرى : المفروض هو القراءة فى ركعة واحدة و قال مالك فى ثلاث ركعات ، و قال الشافعى فى كل ركعة ، احتج الحسن بقوله « فافروا ما تيسر من القرآن » والأمر بالفعل لا يقتضى التكرار فاذا قرأ فى ركعة واحدة فقد امتثل أمر الشرع ، و قال النبی ﷺ : لا صلاة إلا بقراءة ، و قد وجدت القراءة فى ركعة تثبت الصلاة ضرورة ، وبهذا يحتج الشافعى إلا أنه يقول اسم الصلاة يطلق على كل ركعة إلا بقراءة بقوله عليه السلام « لا صلاة إلا بقراءة » و لأن القراءة فى فلا تجوز كل ركعة إلا فى التفضل ، ففى الفرض أولى لأنه أقوى و لأن القراءة ركن من أركان الصلاة ثم سائر الأركان من القيام و الركوع و السجود فرض فى كل ركعة ، فكذا القراءة ، وبهذا يحتج مالك إلا أنه يقول : القراءة فى الأكثر أنتم مقام الكل تيسيراً ، ولنا إجماع الصحابة فان عمر ترك القراءة فى المغرب

في أحد الأوليين قضاها في الركعة الأخيرة وجهر ، وعثمان ترك القراءة في الأوليين من صلاة العشاء قضاها في الآخرين وجهر ، و علي و ابن مسعود كانا بقولان : المصل بالخيار في الآخرين إن شاء قرأ و إن شاء سكت و إن شاء سجع و سأل رجل عائشة عن قراءة الفاتحة في الآخرين فقالت : لكن علي وجه الثناء و لم يرو عن غيرهم خلاف ذلك فيكون ذلك إجماعاً ولأن القراءة في الآخرين ذكر يخاف بها على كل حال فلا تكون فرضاً كثناء الافتتاح وهذا لأن معنى الأركان على الشهرة والظهور و لو كانت القراءة في الآخرين فرضاً لما خالفت الآخرين الأوليين في الصفة كسائر الأركان ، و أما الآية فنحن ما عرفنا فرضية القراءة في الركعة الثانية بهذه الآية بل بإجماع الصحابة ما ذكرنا ، والثاني أن ما عرفنا فرضيتها بالنص بل بدلالة النص لأن الركعة الثانية تكرر للأولى و التكرار في الأفعال إعادة مثل الأول فيقتضى إعادة القراءة بخلاف الشفع الثاني لأنه ليس بتكرار الشفع الأول بل هو زيادة عليه قالت عائشة الصلاة في الأصل ركعتان زبدت في الحضر و أقرت في السفر و الزيادة على الشيء لا يقتضى أن يكون مثله و لهذا اختلف الشفعان في وصف القراءة من حيث الجهر و الاخفاء و في قدرها و هو قراءة السورة فلم يصح الاستدلال على أن في الكتاب و السنة بيان فرضية القراءة و ليس فيها بيان قدر القراءة المفروضة و قد خرج فعل الصحابة - رضى الله عنهم - على مقدار فيجعل بياناً لمجمل الكتاب و السنة بخلاف التطوع لأن كل شفع من التطوع صلاة على حدة حتى إن فساد الشفع الثاني لا يوجب فساد الشفع الأول بخلاف الفرض ، و الله أعلم ، قاله في البدائع

قلت : و يمكن أن يقال في الجواب : إن الحديث مشتمل على أفعال : بعض منها أركان ، و بعضها من الواجبات ، و بعضها من السنن ، فيكون معنى قوله ﷺ ثم أفل ذلك في صلاتك كلها أى إيت ذلك الأفعال كلها من الأركان و الواجبات و السنن و يكون معنى قوله ﷺ و ما انتقصت من هذا شيئاً فأنما انتقصته من صلاتك ، أى إذا أديت ناقصاً شيئاً من هذا أديتها ناقصاً على مرتبة الأفعال منها .

حدثنا وهب بن بقية عن خالد عن محمد يعني ابن عمرو عن علي بن يحيى بن خلاد عن أبيه عن رفاعه بن رافع بهذه القصة قال : إذا قمت فتوجهت إلى القبلة فكبر ثم اقرأ بأم القرآن و بما شاء الله أن تقرأ ، و إذا ركعت

[حدثنا وهب ابن بقية عن خالد (١) عن محمد يعني ابن عمرو] بن علقمة [عن علي بن يحيى بن خلاد عن أبيه] ، اختلف نسخ أبي داود في ذكر لفظ عن أبيه ههنا في رواية محمد بن عمرو عن علي و في عدم ذكره ، و هذا اللفظ موجود في جميع النسخ الموجودة إلا في النسخة القادرية (٢) ، و نسخة عون المعبود ، وقد أخرج حديث محمد بن عمرو الامام أحمد في مسنده ، وليس فيه عن أبيه ، وكذلك نقل هذه الرواية الحافظ في التتبع عن مصنف ابن أبي شيبة ، فقال بينه ابن أبي شيبة عن عباد بن العوام عن محمد بن عمرو عن علي بن يحيى عن رفاعه و لم يذكر عن أبيه فدل هذا على أن الصواب فيه ترك لفظ عن أبيه ، و قد ذكر الحافظ هذا الاختلاف الواقع من الرواة بذكر لفظ عن أبيه ، و عدم ذكره ، فقال وللحديث طريق أخرى من غير رواية أبي هريرة أخرجه أبو داود والنسائي من رواية إسحاق بن أبي طلحة و محمد بن إسحاق و محمد بن عمرو و محمد بن عجلان و داود بن قيس كلهم عن علي بن يحيى بن خلاد بن رافع الزرقى عن أبيه عن عمه رفاعه بن رافع ، فمنهم من لم يسم رفاعه و قال عن عم له بدرى ، و منهم من لم يقل عن أبيه ، و رواه النسائي والترمذي من طريق يحيى بن علي بن يحيى عن أبيه عن جده . لكن لم يقل الترمذي عن أبيه ، انتهى ، [عن رفاعه بن رافع بهذه القصة قال : إذا قمت إلى الصلاة] فتوجهت إلى القبلة فكبر [أى للافتتاح] ثم اقرأ بأم القرآن و بما

(١) يعني ابن عبد الله الواسطي « ابن رسلان » .

(٢) و ليس في نسخة ابن رسلان أيضاً .

فضع راحتيك على ركبتيك ، وامتد ظهرك ، و قال : إذا سجدت فمكن بسجودك ، فإذا رفعت فاقعد على نخذك اليسرى . حدثنا مؤمل بن هشام نا إسماعيل عن محمد بن إسحاق حدثني علي بن يحيى بن خلاد بن رافع عن أبيه عن عمه رفاعه بن رافع عن النبي ﷺ بهذه القصة قال : إذا أنت قت في صلاتك فكبر الله عز وجل ، ثم اقرأ ما تيسر عليك

شاء الله أن تقرأ [من القرآن سوى الفاتحة ، [وإذا ركعت فضع راحتيك [أى كفك [على ركبتيك وامتد [ابسط [ظهرك [وهذا الفعل سنة اتفاقاً ، [وقال : إذا سجدت فمكن [أى يديك ، قاله الطيبي [بسجودك [أى ابجد بسجوداً تاماً مع الطمأنينة ، و وضع اليدين في السجود سنة عندنا و فرض عند الشافعي ، و قال ابن حجر : معناه فمكن جبهتك من مسجدك ، فيجب تمكينها بأن يتحامل عليها بحيث لو كان تحتها قطن انكس [فإذا رفعت [رأسك من السجود [فاقعد على نخذك اليسرى] أى ناصباً قدمك اليمنى ، و هو الاقتراش المسنون عندنا في مطلق القعدات ، و قال ابن حجر : أى تنصب رجلك اليمنى كما ينه بقية الأحاديث السابقة ، و من ثم كان الاقتراش بين السجدين أفضل من الاقتراش المسنون بينهما كما مر ، لأن ذلك هو الأكثر من أحواله عليه السلام ، انتهى ، و فيه أن الأولى أن يحمل الأكثر على أنه المسنون و غيره ، أما لعذر أو لبيان الجواز ، و هذا الحديث يدل على فرضية الفاتحة ، وشيئاً من غير الفاتحة ، فاعتبار فرضية الفاتحة حجة على الحنفية ، وقد مضى الجواب عنهم ، و باعتبار فرضية ما زاد على الفاتحة حجة على الشافعية .

[حدثنا مؤمل بن هشام نا إسماعيل [بن علي [عن محمد بن إسحاق حدثني علي بن يحيى بن خلاد بن رافع عن أبيه [أى يحيى بن خلاد [عن عمه [أى يروى يحيى عن [رفاعه بن رافع عن النبي ﷺ بهذه القصة ، قال : إذا أنت قت

من القرآن وقال فيه : فاذا جلست في وسط الصلاة فاطمئن واقترش نخذك اليسرى ، ثم تشهد ، ثم إذا قمت فمثل ذلك حتى تفرغ من صلاتك .

حدثنا عباد بن موسى الحنظلي نا إسماعيل يعني ابن جعفر أخبرني يحيى بن علي بن يحيى بن خضاد بن رافع الزرقى عن أبيه عن جده عن رفاعه بن رافع أن رسول الله

في صلاتك فكبر الله عز وجل ثم اقرأ ما تيسر عليك من القرآن ، و قال [محمد ابن إسحاق] فيه : فاذا جلست في وسط الصلاة [أى القعدة الأولى للتشهد] فاطمئن واقترش نخذك اليسرى [ثم اقعدها ، و انصب رجلك اليمنى [ثم تشهد] أى اقرأ التحيات لله إلى آخر الشهادتين ، [ثم إذا قمت] من القعدة الأولى إلى الشفعة الثانية [فمثل ذلك] أى فافعل مثل ذلك [حتى تفرغ من صلاتك] .

[حدثنا عباد بن موسى الحنظلي نا إسماعيل يعني ابن جعفر ، أخبرني يحيى بن علي بن يحيى بن خضاد بن رافع الزرقى عن أبيه [علي بن يحيى] عن جده [يحيى بن خضاد] عن [رفاعه بن رافع أن رسول الله ﷺ] اعلم أنه وافق هذا السياق الامام الطحاوى في شرح معاني الآثار في ذكر عن أبيه ، و خالفه في أنه قال عن جده رفاعه بن رافع من غير تخلل عن ، وأما الترمذى يخالف هذا السياق في أنه لم يذكر عن أبيه و وافقه في أنه ذكر لفظة عن جده عن رفاعه فسباق أبي داود ، و سياق الترمذى صحيحان فانه قال الحافظ في تهذيب التهذيب : في ترجمة يحيى بن علي بن يحيى بن خضاد بن رافع روى عن أبيه عن جده ، و قبل عن جده ، فسباق أبي داود مبنى على القول الأول ، وسباق الترمذى مبنى على القول الثانى الذى أشار إلى ضعفه في ترجمة يحيى بن خضاد بقوله : وعنه ابنه علي بن يحيى و ابن ابنه يحيى بن علي إن كان محفوظاً و أما سياق الطحاوى فلعله سقط فيه لفظ عن بين قوله عن جده وبين

عَنْ قُصَصَ هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ (١) فِيهِ : فِتْوَاً كَمَا أَمَرَكَ
 اللَّهُ ، ثُمَّ تَشَهُدُ فَأَقِمُ ثُمَّ كَبِّرْ ، فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ بِهِ
 وَإِلَّا فَاحْمَدِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَكَبِّرْهُ وَهَلِّهِ ، وَقَالَ فِيهِ :
 وَإِنْ انْتَقَصَتْ مِنْهُ شَيْئاً انْتَقَصَتْ مِنْ صَلَاتِكَ .

رفاعة من الناسخ ، والله أعلم .

[قص هذا الحديث قال فيه : فتواً كما أمرك الله] في قوله تعالى : «إذا قمتم إلى الصلاة» الآية ، [ثم تشهد] أي أذن [فأقم] أي أقم للصلاة ، [ثم كبر] للاقتراح [فإن كان معك قرآن فاقْرَأْ بِهِ وَإِلَّا] أي إن لم يكن معك قرآن [فاحمد (٢) الله عز وجل وكبره وهله ، وقال فيه : وإن انتقصت منه شيئاً انتقصت من صلاتك] قال مولانا محمد يحيى المرحوم من تقرير شيخه رحمه الله بعد ذكر هذه الرواية ، ثم إن رواية الأعرابي الذي خفف الصلاة جامعة لأهميات مسائل الصلاة ومشتلة على سننها واجباتها وآدابها غير أن ما ثبت ركبتها بغيرها تتأكد ركبتها وما لم يثبت فيه من غيرها شئ يبق على الوجوب ، كما هو مقتضى صيغة الأمر ، وما ثبت فيه من خارج أن الأمر ليس على وجهه يكون خارجاً عن الوجوب كما في قوله : تشهد وأقم ، ولا يبعد أن يقال خبر الواحد إذا وقع بياناً للجمل كان في حكم النص ، وههنا كذلك فإنه يبان لجمل الصلاة القطعية وجوبها فيكون مفيداً للفرضية والركنية إلا ما قام فيه قرينة خلافه ، فإنه يعدل فيه إلى الوجوب إلا إذا قام قرينة فيعدل إلى السنية ، انتهى .

(١) وفي نسخة : فقال .

(٢) وهذا يؤيد ما تقدم في «باب ما يحزى الأمي والأجمعي من القراءة» من أن الأمي يسبح كما قال أحمد وغيره ، وتقدم الجواب عن ذلك أنه محمول على أول الأمر إذا كان الأمر على المساهلة .

حدثنا أبو الوليد الطيالسي نا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن جعفر بن الحكم نا الليث عن جعفر بن عبد الله الأنصارى عن تميم بن المحمود عن عبد الرحمن بن شبل قال : نهى رسول الله ﷺ عن نقرة الغراب

[حدثنا أبو الواسد الطيالسي نا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن جعفر بن الحكم] هو جعفر بن عبد الله بن الحكم الأنصارى والد عبد الحميد [ح و حدثنا قتيبة نا الليث عن جعفر بن عبد الله الأنصارى] أشار إلى الاختلاف بين سند أبي الوليد و قتيبة بوجهين : الأول أن أبا الوليد ذكر بين الليث و بين جعفر يزيد بن الحكم و قتيبة لم يذكره ، بل روى بلا واسطة ، والثاني أن أبا الوليد قال جعفر بن الحكم ، فنسبه إلى جده ، و قتيبة قال جعفر بن عبد الله الأنصارى ، فنسبه إلى أبيه ، وزاد كونه أنصارياً ، ولكن أخرج الامام أحمد في مسنده من طريق الحجاج ثنا الليث يعني ابن سعد قال : حدثني يزيد بن أبي حبيب أن جعفر بن عبد الله بن الحكم حدثه ، فذكر بين الليث و جعفر يزيد بن أبي حبيب ، ثم أخرج من طريق هاشم ، قال : ثنا ليث عن يزيد بن أبي حبيب عن جعفر ابن الحكم ، فذكر بينهما يزيد و أخرج هذه الرواية النسائي أيضاً ، فذكر بين جعفر و الليث رجلين ، وهكذا سنده أخبرنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم عن الليث ، قال : حدثنا خالد عن ابن أبي هلال عن جعفر بن عبد الله ، فعمل الليث يروى هذا الحديث عن جعفر بواسطة يزيد بن أبي حبيب و بواسطة خالد عن ابن أبي هلال كما في النسائي ، وبلا واسطة أيضاً كما عند أبي داود ، و لعله أن يكون في سند أبي داود انقطاع أو سقوط ، والله أعلم .

[عن تميم بن المحمود عن عبد الرحمن (١) بن شبل قال : نهى رسول الله

واقتراش السبع ، و أن يؤطن الرجل المكان في المسجد
كما يؤطن البعير ، و هذا لفظ قتيبة .

عن نقرة [بفتح النون مثل نقرة] الغراب [يريد المبالغة في تخفيف السجود
وإنه لا يملك في الصلاة إلا قدر وضع الغراب متقاره فيما يريد أكله ،] واقتراش
السبع [و هو أن يضع ساعديه على الأرض في السجود [و أن يؤطن] بتشديد
الطاء ، و يجوز تخفيفها [الرجل المكان في المسجد كما يؤطن البعير] يقال : أوطن
الأرض و وطنها و استوطنها إذا اتخذها وطناً ، قال ابن الهمام عن الحلواني : أنه
ذكر عن أصحابنا يكره أن يتخذ في المسجد مكاناً معيناً يصلي فيه لأن العبادة تصير له
طبعاً فيه ، و تثقل في غيره ، والعبادة إذا صارت طبعاً فسيطها الترك ولذا كره صوم
الأبد ، انتهى ، فكيف لمن اتخذها لغرض فاسد ، انتهى ، و في النهاية قبل معناه أن
يألف الرجل مكاناً معلوماً من المسجد مخصوصاً به يصلي فيه كالبعير ، لا يأوى عن
عطن إلا إلى مبرك دمت قد أوطنه و اتخذها مناخاً ، قال ابن حجر : و حكمته أن
ذلك يؤدي (١) إلى الشهرة والرياء والسمعة والتفديد بالعادات والحظوظ والشهوات
و كل هذه آفات أي آفات فتعين البعد عما أدى إليها ما أمكن انتهى وعلى قارى ،
قلت : (٢) و عندي في النهي عن توطين الرجل مكاناً معيناً في المسجد ، وجه آخر
و هو أنه إذا وطن المكان المعين في المسجد يلازمه ، فإذا سبق إليه غيره يزاحمه ،
و يدفعه عنه و هو لا يجوز لقوله عليه السلام : لا منى مناخ من سبق فكما هو حكم
منى فهو حكم المسجد ، فمن سبق إلى موضع منه فهو أحق به ، فعلى هذا لو لازم

(١) و هكذا جمع العيني بينه و بين حديث عتبان .

(٢) قلت : و يحتمل أن يكون الحديث بمعنى حديث نهى عن إبطان المساجد
كما نقله ابن رسلان ، فيكون النهي عن توطين المسجد ، و ذكر المكان المخصوص
إنفاق .

حدثنا زهير بن حرب نا جرير عن عطاء ابن السائب
عن سالم البراد قال : أتينا عقبة بن عمرو الأنصارى أبا
مسعود ، فقلنا له حدثنا عن صلاة رسول الله ﷺ فقام
بين أيدينا في المسجد ^(١) فكبر ، فلما ركع و غنع يديه على
ركبتيه ، و جعل أصابعه أسفل من ذلك ، و جافى بين
مرفقيه حتى استقر كل شئ منه ؛ ثم قال : سمع الله لمن

أحد أن يقوم خلف الامام قريباً منه لأجل حصول الفضل ، و سبق إليه من القوم
أحد لا يراحمه و لا يدافعه ، فلا يدخل في هذا النهى ، و كذا إذا عين مكاناً
للصلاة في يته كما ثبت في حديث عبان ابن نجب أن أصلى في بيتك فأشرت إلى
ناحية فهو أيضاً لا يتعلق به هذا النهى و نعم لا بأس للقاضى و المفتى و المدرس
أن يعينوا موضعاً معلوماً يجلسون فيه في غير وقت الصلاة ذكره الغزالي والنووى ،
[و هذا لفظ قتيبة] أى اللفظ المذكور في متن الحديث لفظ قتيبة ، لا لفظ أبي
الوليد الطيالسي ، و لم أجد لفظ أبي الوليد في الكتب الموجودة عندي .

[حدثنا زهير بن حرب نا جرير [بن عبد الحميد [عن عطاء بن السائب
عن سالم البراد [بفتح الموحدة و تشديد الراء أبو عبد الله [قال أتينا عقبة بن عمرو
الأنصارى أبا مسعود [البدرى [فقلنا له حدثنا عن صلاة رسول الله ﷺ فقام
أبو مسعود [بين أيدينا [أى قدامنا [في المسجد [ليرينا صلاة رسول الله ﷺ
[فكبر [أى افتتح الصلاة بالتكبير [فلما ركع وضع يديه على ركبتيه ، و جعل
أصابعه أسفل من ذلك [أى من الركبتين ، [و جافى [أى باعد [بين مرفقيه
و بين جنبيه ، [حتى استقر كل شئ [أى كل عضو [منه [أى من أبي مسعود

حمده فقام حتى استقر كل شئ منه ثم كبر وسجد ووضع^(١) كفيه على الأرض ثم جافى بين مرفقيه^(٢) حتى استقر كل شئ منه ثم رفع رأسه فجلس حتى استقر كل شئ منه ففعل مثل ذلك أيضاً ثم صلى أربع ركعات مثل هذه الركعة فصلى صلاته ثم قال هكذا رأينا^(٣) رسول الله ﷺ يصلى .
(باب^(٤) قول النبي ﷺ كل صلاة لا يتمها صاحبها تم من تطوعه) حدثنا يعقوب بن إبراهيم نا إسماعيل نا

في عمله [ثم قال سمع الله لمن حمده فقام^(٥)] من الركوع [حتى استقر كل شئ] أى عضو [منه] فى عمله [ثم كبر و سجد ووضع كفيه على الأرض ثم جافى] أى باعد [بين مرفقيه] و بين جنبيه و بين الأرض أيضاً [حتى استقر كل شئ منه ثم رفع رأسه] من السجدة [فجلس حتى استقر كل شئ منه ففعل مثل ذلك أيضاً] أى كبر و سجد ثانياً ووضع كفيه على الأرض [ثم صلى أربع ركعات] أى صلى ثلاث ركعات مع الأولى و الثلاث منها [مثل هذه الركعة] الأولى [فصل] أى أتم صلاته ثم قال هكذا^(٦) رأينا رسول الله ﷺ يصلى .
[باب قول^(٧) النبي ﷺ كل صلاة لا يتمها صاحبها تم من تطوعه] أى يكمل الفرائض إذا أداها ناقصة من التطوعات .

- (١) و فى نسخة : فوضع . (٢) و فى نسخة : بمرفقيه .
(٣) و فى نسخة : رأيت . (٤) و فى نسخة : باب ما جاء فى ..
(٥) و هذا أيضاً دليل على عدم بقاء الرفع كما تقدم فى « باب من لم ير المجهرب بـ » بسم الله الرحمن الرحيم . (٦) و لم يذكر رفع اليدين و الموضع موضع تعليم (٧) لعل غرض الترجمة رد ما ورد لايقبل سبعة أحكام حتى يتم فرضه ولو صح فمحمول على الإعتياد .

يونس عن الحسن عن أنس بن حكيم الضبي قال خاف من زياد أو ابن زياد فأتى المدينة فلقى أبا هريرة قال فسنبتى فانتسبت له فقال ^(١) يا قتي ^(٢) ألا أحدثك حديثاً قال قلت بلى رحمك ^(٣) الله قال يونس وأحسبه ذكره عن النبي ﷺ قال : إن أول ما يحاسب الناس به يوم القيامة من أعمالهم الصلاة قال يقول ربنا عز وجل ملائكتكم وهو أعلم :

[حدثنا يعقوب بن إبراهيم ^(٤) نا إسماعيل] بن علية [نا يونس] بن عبيد البصري [عن الحسن] البصري [عن أنس بن حكيم] مكبراً [الضبي قاله] الحسن [خاف] أنس ^(٥) [من زياد ^(٦) أو ابن زياد] وهو عيد الله وأولئك [فأتى المدينة فلقى أبا هريرة قال أنس فسنبتى] أى سألنى أبو هريرة عن نسبي [فانتسبت له] أى بينت له نسبي [فقال] أبو هريرة [يا قتي ألا أحدثك حديثاً] قال [أنس] قلت بلى [حدثنى] رحمك الله قال يونس وأحسبه [أى الحسن] ذكره [أى الحديث] عن النبي ﷺ [أى قال يونس أظن أن الحسن قال بعد قوله ألا أحدثك حديثاً لفظ عن النبي ﷺ كأنه لم يحفظ كاملاً فذكره بالظن] قال رسول الله ﷺ [إن أول ما يحاسب ^(٧) الناس به يوم القيامة من أعمالهم الصلاة] قال في مرقاة الصعود : قال العراقي في شرح الترمذى لا تعارض بينه وبين الحديث

(١) و في نسخة : قال . (٢) و في نسخة : بئى .

(٣) و في نسخة : يرحمك (٤) و لفظ ابن رسلان خاف أبى .

(٤) الدورقي و ليس دورق يلد و إنما كانوا يلبسون قلائس تسمى الدورقية فسبوا إليها . ابن رسلان . (٦) و اختلفوا في اسمه على أقوال بسطها ابن رسلان وكلها قبل الاستلحاق و لفظ رواية اليحيى من زياد بدون الشك .

(٧) وفي المشكاة عن أحمد أول خصمين يوم القيامة جاران ، جمع بينهما القارى .

انظروا في صلاة عبدى أتمها أم (١) نقصها فان كانت تامة
كتبت له تامة و إن كان انتقص منها شيئاً قال : انظروا

الصحيح : إن أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء لحديث الباب محمول على
حق الله تعالى على العبد ، و حديث الصحيح في حق الآدميين فيما بينهم ، فان قيل
فأيهما يقدم محاسبة العباد على حق الله تعالى أو محاسبتهم على حقوقهم ، فالجواب أن
هذا أمر توقيفي فظواهر الأحاديث دالة على أن الذى يقع أولاً المحاسبة على حقوق
الله تعالى ، قلت : الأول أن هذا الحديث مضطرب (٢) ، قال الحافظ ابن حجر
في تهذيب التهذيب في ترجمة أنس بن حكيم الضبي البصرى : روى عن أبي هريرة
وعنه الحسن وابن جعدان ذكره ابن المدينى في المجهولين من مشايخ الحسن ، والحديث
الذى روياه له في الصلاة مضطرب .

قلت : اختلف فيه على الحسن فقليل عنه هكذا ، و قيل عنه عن حريث بن
قبيصة ، وقيل عنه عن صعصعة عم الأحنف ، و قيل عنه عن رجل من بنى سلبط ،
وقيل عنه غير ذلك ، والله أعلم ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال ابن القطان :
مجهول ، انتهى ، فلما كان حال رواة حديث الباب هذا فكيف يقاوم حديث الصحيح
ولوسلم فليس بينهما تعارض لأن لفظ حديث الصحيح : أول ما يقضى ، ولفظ حديث
الباب : أول ما يحاسب ، فيمكن أن يكون المحاسبة أولاً في الصلاة ويكون القضاء أولاً
في الدماء فلا تعارض بينهما (٣) [قال] رسول الله ﷺ [يقول ربنا عز وجل
للاثنين و هو أعلم] أى بحال عباده فليس سؤاله عن ملائكته لتحصيل العلم بل
لمصلحة أخرى [انظروا في صلاة عبدى] أى المفروضة [أتمها أم نقصها] أى

(١) وفي نسخة : و . (٢) قلت لكن له طرق عند النسائي .

(٣) قلت لكن ظاهر حديث البخارى أن قصاص المظالم يكون بعد التخلص عن
النار فتأمل ، و البسط في اللامع .

هل لعبدى من تطوع فإن كان له تطوع قال : « أتوموا لعبدى فريضته من تطوعه ثم تؤخذ الأعمال على ذلك .
حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد عن حميد عن الحسن عن رجل من بني سليط عن أبي هريرة رضى الله عنه عن

أداهما تامة أم ناقصة [فإن كانت تامة كتبت له تامة وإن كان انتقص منها] أى من الفرائض [شيئاً قال] أى الله عز وجل [انظروا هل لعبدى من تطوع] أى نافلة [فإن كان له تطوع قال] الله تعالى [أتوموا لعبدى فريضته من تطوعه] قال فى مرآة الصعود : قال العراقى فى شرح الترمذى : هذا الذى ورد من إكمال ما ينتقص العبد من الفريضة بماله من تطوع يحتمل أن يراد به ما انتقص من السنن والهيئات المشروعة المرغب فيها من الخشوع والأذكار والأدعية وأنه يحصل له ثواب ذلك فى الفريضة وإن لم يفعله فى الفريضة وإنما فعله فى التطوع ، ويحتمل أن يراد ما ترك من الفرائض رأساً فلم يصله فيعوض عنه من التطوع والله تعالى يقبل من التطوعات الصحيحة عوضاً عن الصلاة المفروضة والله سبحانه يفعل ما يشاء فله الفضل والمنة بل له أن يسامح وإن لم يصل شيئاً لا فريضة ولا تقلاً ، قال القاضى أبو بكر بن العربى : الأظهر عندى أنه يكمل ما نقص من فرض الصلاة وأعدادها بنفل التطوع لقوله عليه السلام : ثم الزكاة كذلك وسائر الأعمال ، وليس فى الزكاة إلا فرض أو فضل فكما يكمل فرض الزكاة بنفلها كذلك الصلاة وفضل الله أوسع وكرمه أعم (١) [ثم تؤخذ الأعمال] أى المفروضة من الزكاة والصوم والحج وغيرها [على ذلك] أى على حسب ذلك المثل المذكور فى الصلاة

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد (٢) عن حميد عن الحسن عن رجل من

(١) و بسط فى الهامش عن مرآة الصعود بأكثر من هذا وقال ورد أن ثواب

الواجب يغدل ثواب سبعين تطوعاً (٢) ابن سلة « ابن رسلان » .

النبي ﷺ بنحوه (١) .

حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد عن داود بن أبي هند عن زرارة بن أوفى عن تميم الدارى عن النبي ﷺ بهذا المعنى قال ثم الزكاة مثل ذلك ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك .

(باب (٢) تفريع أبواب الركوع والسجود ووضع اليدين على الركبتين) حدثنا حفص بن عمر نا شعبة عن أبي يعفور (٣)

بنى سبط [مكبرا] عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ بنحوه (١) [أى بنحو الحديث المتقدم .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد عن داود بن أبي هند عن زرارة بن أوفى عن تميم [بن أوس بن خارجة [الدارى عن النبي ﷺ بهذا المعنى [المتقدم فى الحديث السابق [قال [النبي ﷺ [ثم الزكاة مثل ذلك [أى مثل ما فى الصلاة [ثم تؤخذ الأعمال [المفروضة كما فى رواية ابن ماجه ، وفيه : ثم يفعل بسائر الأعمال المفروضة مثل ذلك [على حسب ذلك [أى على موافقة ما فى الصلاة من تكميل الفرائض بالتطوعات .

[باب تفريع أبواب الركوع والسجود ووضع اليدين (هـ) على الركبتين [أى فى الركوع والتطويق فيه [حدثنا حفص بن عمر نا شعبة عن أبي يعفور [الكبير اسمه وقدان ، وقيل واقد ، وذكر النووى فى شرح مسلم أنه الأصغر وتعب

(١) و فى نسخة : نحوه . (٢) و فى نسخة : باب ما جاء فى تفريع الركوع .

(٣) و فى نسخة : قال أبو داود : اسمه وقدان .

(٤) و الظاهر أنه هو الحديث المتقدم كما تقدم فى كلام الحافظ .

(٥) و بوب له الترمذى و ذكر فيه أثر عمر ، كذا فى العارضة .

عن مصعب بن سعد قال صليت إلى جنب أبي فجعلت يدي بين ركبتي فنهاني عن ذلك فعدت فقال لا تصنع هذا فانا كنا نفعله قهينا عن ذلك وأمرنا أن نضع أيدينا على الركب .

[عن مصعب] بفتح العين على صيغة المفعول [بن سعد] بن أبي وقاص [قال صليت إلى جنب أبي] سعد [فجعلت يدي] على صيغة التثنية المضاف إلى ياء المتكلم و كذا [بين ركبتي] وفي رواية البخاري : فطبقت بين كتي ثم وضعتهما بين غنذي ، أي ألصقت بين باطن كتي في حال الركوع [فنهاني] أبي [عن ذلك] أي التطبيق ، و في المرة الأولى لم ينسب النهي إلى رسول الله ﷺ [فعدت] أي طبقت ثانياً [فقال] أبي [لا تصنع هذا] أي التطبيق [فانا كنا نفعله] في أول الأمر [فنهينا^(١)] عن ذلك وأمرنا أن نضع أيدينا على الركب [جمع ركبة وهذا الحديث يدل على نسخ التطبيق ، وأما فعل ابن مسعود فيحمل على أنه لم يبلغه النسخ ويؤيد هذا الحديث ما روى ابن المنذر عن ابن عمر بإسناد قوى قال إنما فعله النبي مرة يعني التطبيق و ما روى أبو داود عن علقمة عن عبد الله قال علنا رسول الله ﷺ الصلاة فكبر ورفع يديه فلما ركع طبق يديه بين ركبتيه قال فبلغ ذلك سعداً فقال صدق أخى قد كنا نفعل هذا ثم أمرنا بهذا يعني الإمساك على الركبتين ، وقال الحافظ : استدل به ابن خزيمة على أن التطبيق غير جائز فيه نظر ، لاحتمال حمل النهي على الكراهة فقد روى ابن أبي شيبة من طريق حاصم بن ضمرة عن علي قال إذا ركمت فان شئت ، قلت : هكذا يعني وضعت يدك على ركبتيك وإن شئت طبقت وإسناده حسن وهو ظاهر في أنه كان يرى التخيير فاما لم يبلغه النهي وإما حمله على كراهة التنزيه و يدل على أنه ليس بمحرام كون عمر وغيره ممن أنكره لم يأمر من

(١) و الأصل أنه ﷺ كان يحب التوافق بأهل الكتاب أولاً وكان من فعل اليهود التطبيق ثم أمر بالخلاف فترك ، كذا في الفتحة .

حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير نا أبو معاوية ثنا الأعمش عن إبراهيم عن علقمة و الأسود عن عبد الله قال و إذا ركع أحدكم فليفرش ذراعيه على فخذه و يطبق بين كفيه فكأنى ^(١) أنظر إلى اختلاف أصابع رسول الله ﷺ .

(باب ما يقول الرجل في ركوعه و سجوده) حدثنا الربيع بن نافع أبو توبة و موسى بن إسماعيل المعنى قالنا ابن المبارك عن موسى قال أبو سلمة موسى بن أيوب عن عمه عن عقبة بن عامر قال لما نزلت « فسيح باسم ربك »

فعله بالاعادة ، انتهى ، والمراد بقوله « أيدينا » في قوله أن تضع أيدينا أى أكفنا من إطلاق الكل على الجزء و صرح مسلم بهذا في حديثه و لفظه « و أمرنا أن نضرب بالكف على الركب » .

[حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير نا أبو معاوية] محمد بن خازم [ثنا الأعمش عن إبراهيم عن علقمة و الأسود عن عبد الله قال و إذا ركع أحدكم فليفرش ذراعيه على فخذه و يطبق بين كفيه] أى وليدخلها بين ركبتيه [فكأنى أنظر إلى اختلاف أصابع رسول الله ﷺ] وقد تقدم البحث المتعلق بهذا في الحديث السابق .

[باب ما يقول الرجل في ركوعه و سجوده ، حدثنا الربيع بن نافع أبو توبة و موسى بن إسماعيل المعنى] أى معنى حديثهما واحد [قالنا ابن المبارك] عبد الله [عن موسى قال أبو سلمة] أى موسى بن إسماعيل [موسى بن أيوب] غرض المصنف بهذا بيان الاختلاف بين لفظ شيخه الربيع و موسى بن إسماعيل بأن الربيع قال عن موسى ولم ينسبه إلى أبيه و قال موسى وهو أبو سلمة عن موسى بن أيوب

العظيم، قال رسول الله ﷺ اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت
« سبح اسم ربك الأعلى » قال اجعلوها في سجودكم .

و ذكر أباه [عن عمه] هو أبياس بن عامر الغافقي ، قال في تهذيب التهذيب :
موسى بن أيوب الغافقي عن رجل من قومه [عن عقبة بن عامر] في التسبيح في
الركوع و السجود ، و قيل عن موسى عن عمه و هو أبياس بن عامر عن عقبة بن
عامر الجني [قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال رسول الله ﷺ اجعلوها]
أي سبحان رب العظيم [في ركوعكم فلما نزلت سبح اسم (١) ربك الأعلى قال
اجعلوها] أي سبحان رب الأعلى [في سجودكم] و ليس مرجع الضمير اجعلوها ،
الآية ، لأن قراءة القرآن في الركوع و السجود منهي عنه فالمرجع التسيحات هذا
الحديث متمسك للقائلين بوجوب التسبيح في الركوع و السجود ، قال الشوكاني : قال
إسحاق بن راهويه : التسبيح واجب فإن تركه عمداً بطلت صلاته و إن نسيه لم تبطل
و قال الظاهري : واجب مطلقاً ، و قال أحمد : التسبيح في الركوع و السجود ، و قول
سمع الله لمن حمده وربنا لك الحمد ، والذكر بين السجدين وجميع التكميرات واجب ،
فإن ترك منه شيئاً عمداً بطلت صلاته و إن نسيه لم تبطل و يسجد للسهو هذا هو
الصحيح عنه ، و عنه رواية أنه سنة كقول الجمهور ، وذهب الشافعي و مالك و أبو
حنيفة و جمهور العلماء إلى أنه سنة و ليس بواجب ، و حجة الجمهور حديث المسي
صلاته فإن النبي ﷺ عليه واجبات الصلاة و لم يعله هذا الأذكار مع أنه عليه تكبيرة
الاحرام و القراءة فلو كانت هذا الأذكار واجبة لعلها إياه لأن تأخير البيان عن
وقت الحاجة لا يجوز فيكون تركه لتعليمه دالا على أن الأوامر الواردة بما زاد على
ما عليه للاستعجاب لا للوجوب ، و قال الامام الشافعي في الام : و أقل كمال الركوع

(١) و لما كانت السجدة كمال الخشوع ناسب لفظ الأعلى و الركوع مطلق التعظيم

ناسب مطلق التعظيم « ابن رسلان » .

حدثنا أحمد بن يونس نا الليث يعنى ابن سعد عن
أيوب بن موسى أو موسى بن أيوب عن رجل من قومه
عن عقبة بن عامر بمعناه زاد قال : فكان رسول الله ﷺ
إذا ركع قال : سبحان ربى العظيم و بحمده ثلاثاً ، وإذا
سجد قال : سبحان ربى الأعلى وبحمده ثلاثاً قال ، أبو داود
و هذه الزيادة نخاف أن لا تكون محفوظة .

[حدثنا أحمد بن يونس نا الليث يعنى ابن سعد عن أيوب بن موسى أو
موسى بن أيوب] والصواب موسى بن أيوب كما تقدم [عن رجل من قومه]
و هو عمه إياس بن عامر العافى [عن عقبة بن عامر بمعناه] أى بمعنى الحديث
المتقدم [زاد] أى الليث بن سعد على حديث عبد الله بن المبارك [قال] لىث
أو عقبة [فكان رسول الله ﷺ إذا ركع قال : سبحان ربى العظيم و بحمده
ثلاثاً ، و إذا سجد قال : سبحان ربى الأعلى وبحمده ثلاثاً ، قال أبو داود : وهذه
الزيادة] أى جميع ما زاد الليث فى حديثه على حديث ابن المبارك وهو فكان رسول
الله ، إلى آخر الحديث [نخاف أن لا تكون محفوظة] أى أن تكون غير محفوظة ،
و شاذة ، قال صاحب العون : و هذه الزيادة أى و بحمده (١) و استدل عليه
بعبارة التلخيص الحبير ، قلت : وهذا الذى قال بعيد ، فان ظاهر العبارة يدل على
أن أبا داود أشار إلى الزيادة التى ذكرها أولاً بقوله : زاد ، وهو جميع الكلام لا لفظ
«و بحمده» فقط ، ووجه كونها غير محفوظة أن عبد الله بن المبارك كما فى أبي داود
و ابن ماجه و غيرهما روى هذا الحديث بسنده عن عقبة بن عامر ، و لم يذكر
هذه الزيادة ، وكذلك روى هذا الحديث عن عقبة بن عامر أبو عبد الرحمن المقرئ

(١) و إليه يظهر ميلان ابن رسلان إذ قال بعده و لهذا أنكرها ابن الصلاح

و غيره و سئل أحمد عنه فقال أما أنا فلا أقوله .

حدثنا حفص بن عمر نا شعبة قال قلت لسليمان :
أدعو في الصلاة إذا ^(١) مررت بآية تخوف فحدثني عن
سعيد بن عبيدة عن مستورد عن صلة بن زفر عن حذيفة
أنه صلى مع النبي ﷺ ^(٢) فكان يقول في ركوعه : سبحان

كما عند أحمد و الطحاوى والدارى ، و لم يذكر هذه الزيادة ، وكذلك روى عبادة
بن وهب هذا الحديث بسنده عن عقبة بن عامر و يحيى بن أيوب عن طريق موسى
بن أيوب عن إياس بن عامر عن علي بن أبي طالب كما عند الطحاوى ، و لم يذكر
هذه الزيادة ، و ذكرها الليث و الحال أنه شك في أيوب بن موسى أو موسى بن
أيوب ، و ذكر عن رجل من قومه و هو مجهول ، فهذا يدل على عدم حفظه
تلك الرواية مع كونه ثقة ، فثبت بهذا أن مراد المصنف بالزيادة التي حكم عليها
بالشذوذ ، هو جميع الكلام الذي زاده الليث على حديث ابن المبارك وغيره لا لفظ
« بحمده » فقط ، وإذا كان جميع هذا الكلام شاذاً فهو مستلزم أن يكون لفظ « وبحمده »
أيضاً شاذاً ، ولا دلالة في كلام الحافظ في التلخيص الحبير على أن مراد أبي داود
بالزيادة زيادة لفظ « وبحمده » فقط .

[حدثنا حفص بن عمر نا شعبة قال [شعبة [قلت لسليمان [بن مهران
الاعمش [أدعو [بصيغة المتكلم بحذف حرف الاستفهام أى أدعو [في الصلاة]
بالنعوذ [إذا مررت بآية تخوف [أى آية فيها تخويف من الله تعالى سبحانه
[فحدثني [سليمان [عن سعيد بن عبيدة عن مستورد عن صلة بن زفر عن حذيفة
أنه [أى حذيفة [صلى ^(٣) مع النبي ﷺ فكان [رسول الله ﷺ [يقول

(١) و في نسخة : إذ (٢) و في نسخة : رسول الله .

(٣) و ظاهر ما في قيام الليل أن ذلك كان في رمضان فصل من بعد العشاء

إلى الغداة أربع ركعات ، وحكاة القارى في شرح الشرائع عن رواية النسائي *

ربى العظيم ، و فى سجوده سبحانه ربى الأعلى ، وما مر
بآية رحمة إلا وقف عندها فسأل ، و لا بآية عذاب إلا
وقف عندها فتعوذ .

حدثنا مسلم بن إبراهيم نا هشام ثنا قتادة عن مطرف
عن عائشة أن النبى ﷺ كان يقول فى سجوده وركوعه (١)
سبح قدوس رب الملائكة والروح .

فى ركوعه : سبحانه ربى العظيم [ثلاثاً ، [وفى سجوده سبحانه ربى الأعلى [ثلاثاً
[وما مر بآية رحمة إلا وقف عندها [أى الآية [فسأل [أى الرحمة من الله
تعالى [و لا بآية عذاب إلا وقف عندها ، فتعوذ [من عذاب الله تعالى ، قال
القارى : حمله أصحابنا و المالكية على أن صلاته كانت نافذة لعدم تجوزهم التعوذ
و السؤال أثناء القراءة فى صلاة الفرض و يمكن حمله على الجواز لأنه يصح معه
الصلاة إجماعاً ، و يدل عليه ندرة وقوعه .

[حدثنا مسلم بن إبراهيم نا هشام نا قتادة عن مطرف [بن عبد الله بن
الشيخير [عن عائشة أن النبى ﷺ كان يقول فى ركوعه وسجوده : سبح قدوس
يرويان بالفتح و الضم و هو أكثر ، و الفتح أقيس ، و هو من أبنية المبالغة للتنزيه
و هما خبرا محذوف أى ركوعى و سجودى لمن هو سبح أى ظاهر عن أوصاف
المخلوقات ، و قدوس بمعناه ، و قيل مبارك ، قلت : والأولى عنى أن يكون المبتدأ
المحذوف أنت ضمير المخاطب أى أنت سبح قدوس [رب الملائكة والروح] هو
ملك عظيم أو خلق لا ترام الملائكة كما لا ترى الملائكة ، أو روح الخلاق .

✱ و أحمد وحديث الباب مختصر ، و المفصل فى مسلم و يسط فى الأوجز لن
عند الحنفية ومالك محمول على التوافل أو النسخ وفى البدائع محمول على التطوع .
(١) وفى نسخة : ركوعه و سجوده .

حدثنا أحمد بن صالح نا ابن وهب نا معاوية بن صالح
عن عمرو بن قيس عن عاصم بن حميد عن عوف بن
مالك الأشجعي قال : قت مع رسول الله ﷺ ليلة فقام
فقرأ سورة البقرة لا يمر بآية رحمة إلا وقف فسأل ، ولا
يمر بآية عذاب إلا وقف فتعوذ قال : ثم ركع بقدر قيامه
يقول في ركوعه : سبحان ذي الجبروت و الملكوت
و السكبرياء و العظمة ، ثم سجد بقدر قيامه ، ثم قال في
سجوده مثل ذلك ، ثم قام فقرأ بآل عمران ، ثم قرأ سورة
سورة .

[حدثنا أحمد بن صالح نا ابن وهب نا معاوية بن صالح عن عمرو بن قيس
عن عاصم بن حميد عن عوف بن مالك الأشجعي قال : قت مع رسول الله ﷺ
ليلة [أى مقتديا به في الصلاة] فقام [في الركعة الأولى] فقرأ سورة البقرة [في
الركعة الأولى ، والظاهر أنه أتمها فيها] لا يمر بآية رحمة إلا وقف [عندها
] فسأل [الرحمة] ولا يمر بآية عذاب إلا وقف [عندها] فتعوذ [من العذاب
] قال [عرف :] ثم ركع بقدر قيامه [في الركعة الأولى] يقول في ركوعه :
سبحان ذي الجبروت [فعلوت من الجبر] و الملكوت [فعلوت من الملك] والتاء
للبالغة ، و هو الملك العظيم الذى يدل عليه المخلوقات العظام كالسماوات و الأرض ،
[و السكبرياء] العظمة و الملك أو كمال الذات و كمال الوجود قولان ، ولا يوصف
بها إلا الله من الكبير [و العظمة ، ثم سجد بقدر قيامه ، ثم قال في سجوده مثل
ذلك ، ثم قام] بعد فراغه من السجدين إلى الركعة الثانية [فقرأ] فيها [بآل
عمران ، ثم قرأ] في الركعتين الآخرين [سورة سورة] أى في كل واحد
منها سورة .

حدثنا أبو الوليد الطيالسي و علي بن الجعد قالنا نا
شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي حمزة مولى الأنصار عن
رجل من بني عبس عن حذيفة أنه رأى رسول الله ﷺ
يصلى من الليل، فكان يقول : الله أكبر ثلاثاً ذوالملكوت
و الجبروت و الكبرياء والعظمة ، ثم استفتح فقرأ البقرة
ثم ركع فكان ركوعه نحواً من قيامه ، و كان يقول في
ركوعه : سبحان ربي العظيم سبحان ربي العظيم ، ثم رفع
رأسه من الركوع فكان ^(١) قيامه نحواً من ركوعه ^(٢) ،

[حدثنا أبو الوليد الطيالسي و علي بن الجعد قالنا نا شعبة عن عمرو بن مرة
عن أبي حمزة] بحاء مهملة ثم ميم ثم زاي طلحة بن ^(٣) يزيد الأيلي [مولى
الأنصار عن رجل من بني عبس] قال في التقريب : كأنه صلة ^(٤) بن زفر [عن
حذيفة أنه رأى رسول الله ﷺ يصلى من الليل] أى التهجيد [فكان يقول :
الله أكبر ثلاثاً] وليس في رواية النسائي ثلاثاً [ذوالملكوت والجبروت والكبرياء
والعظمة ، ثم استفتح] يحتمل احتمالاً قريباً أن رسول الله ﷺ تكلم بهذا الذكر
قبل افتتاح الصلاة ، ثم استفتح الصلاة بتكبيره الافتتاح ، فقرأ البقرة ، ويحتمل أنه
ﷺ استفتح الصلاة بهذا الذكر ، و على هذا يكون معنى قوله ثم استفتح أى قرأ
دعاء الافتتاح و هو التثاء ، و استفتح بالقراءة [فقرأ البقرة] في الركعة الأولى ،
[ثم ركع فكان ركوعه] أى زمان ركوعه [نحواً] أى قريباً [من] زمان
[قيامه] في الركعة الأولى [وكان يقول في ركوعه : سبحان ربي العظيم سبحان
ربي العظيم ، ثم رفع رأسه من الركوع ، فكان قيامه] بين الركوع والسجدة [نحواً]

(١) وفي نسخة : وكان (٢) وفي نسخة : نحواً من قيامه .

(٣) و قبل طلحة بن زيد ، كذا في المرقاة .

(٤) وبه جزم القارى في المرقاة و جمع الوسائل ، وكذا في ابن رسلان .

يقول لربي الحمد ، ثم يسجد ^(١) فكان سجوده نحواً من قيامه ، فكان ^(٢) يقول في سجوده : سبحان ربي الأعلى ، ثم رفع رأسه من السجود ، وكان يقعد فيما بين السجدين نحواً من سجوده ، وكان يقول : رب اغفر لي رب اغفر لي ، فصلی أربع ركعات ، فقرأ فيهن البقرة و آل عمران و النساء و المائدة أو الأنعام شك شعبة .

(باب في الدعاء في الركوع و السجود)

حدثنا أحمد بن صالح و أحمد بن عمرو بن السرح و محمد بن سلمة قالوا نا ^(٣) ابن وهب أنا عمرو يعني ابن

من ركوعه يقول [في قومه [لربي الحمد ثم يسجد ، فكان سجوده نحواً من قيامه فكان يقول في سجوده : سبحان ربي الأعلى ، ثم رفع رأسه من السجود ، وكان يقعد فيما بين السجدين نحواً من سجوده وكان يقول] في جلسته بين السجدين [رب اغفر لي ، رب اغفر لي فصلی] هكذا [أربع (٤) ركعات فقرأ فيهن البقرة] في الأولى منها [و آل عمران] في الثانية [و النساء] في الثالثة [و المائدة أو الأنعام] في الرابعة [شك شعبة] في أن شيخه قال : إن رسول الله ﷺ قرأ في الرابعة المائدة أو الأنعام .

[باب في الدعاء في الركوع و السجود] و الدعاء الاستغاثة و السؤال و النداء سواء كان صورة و معنى أو معنى فقط ، فليس الدعاء إلا إظهار التذلل ، ولذا قال ﷺ : الدعاء مخ العبادة ، و بلفظ آخر الدعاء هو العبادة .

[حدثنا أحمد بن صالح و أحمد بن عمرو بن السرح و محمد بن سلمة قالوا نا

(١) وفي نسخة : سجد . (٢) و في نسخة : و كان . (٣) و في نسخة : أنا .

(٤) وفي جمع الوسائل ظاهر حديث أبي داؤد أنه عليه السلام قرأ أربع سور في أربع ركعات و ظاهر مسلم أنه قرأ البقرة و النساء و آل عمران في ركعة .

الحارث عن عمارة بن غزية عن سمى مولى أبى بكر أنه سمع أبا صالح ذكوان يحدث عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال : أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، فأكثرُوا الدعاء .

ابن وهب أنا عمرو يعنى ابن الحارث (١) عن عمارة [بضم العين المهملة وخفة الميم] ابن غزية (٢) [بفتح المعجمة وكسر الزاى وتشديد الياء ذات التقطعين من تحت] عن سمى [مصفراً] مولى أبى بكر [بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام] أنه سمع أبا صالح ذكوان يحدث عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال : أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد [قال القارى : أسند القرب إلى الوقت وهو للعبد مجازاً أى هو فى السجود أقرب من ربه منه فى غيره ، والمعنى أقرب أكوان العبد وأحواله من رضا ربه وعطائه وهو ساجد ، وقيل أقرب مبتدأ محذوف الخبر لسد الحال مسده ، وهى وهو ساجد أى أقرب ما يكون من ربه حاصل فى حال كونه ساجداً] فأكثرُوا الدعاء [وهذا لأن حالة السجود تدل على غاية تذلل واعتراف بعبودية نفسه و ربوبية ربه ، فكان مظنة الاجابة فأمرهم بأكثار الدعاء فى السجود ، وقال النووي : وفيه دليل لمن يقول إن السجود أفضل من القيام وسائر أركان الصلاة ، وفى هذه المسألة ثلاثة مذاهب : أحدها أن تطويل (٣) السجود وتكثير الركوع والسجود أفضل ، حكاه الترمذى والبخارى عن جماعة ، والمذهب الثانى مذهب الشافعى وجماعة أن تطويل القيام أفضل لحديث جابر فى صحيح مسلم أن النبى ﷺ قال : أفضل الصلاة طول (٤) القنوت ، والمراد بالقنوت القيام ولأن ذكر

(١) بن يعقوب ، « ابن رسلان » .

(٢) المازنى الأنصارى .

(٣) وقد بوب الترمذى لكثرة الركوع والسجود مستقلاً .

(٤) و سياتى بلفظ القيام فى باب افتتاح صلاة الليل بركعتين .

حدثنا مسدد نا سفيان عن سليمان بن سحيم عن إبراهيم بن عبد الله بن معبد عن أبيه عن ابن عباس أن النبي ﷺ كشف الستارة والناس صفوف خلف أبي بكر فقال يا أيها

القيام القراءة ، و ذكر السجود التسبيح و القراءة أفضل ، و لأن المنقول عن النبي ﷺ أنه كان يطول القيام أكثر من تطويل السجود ، و المذهب الثالث أنهما سواء و توقف أحمد بن حنبل في المسألة و لم يقض فيها بشئ ، و قال إسماعيل بن راهويه : أما في النهار فتكثير الركوع و السجود ، و أما في الليل فتطويل القيام إلا أن يكون للرجل جزء بالليل يأتي عليه ، فتكثير الركوع و السجود أفضل لأنه يقرأ جزئه و يرجح كثرة الركوع و السجود انتهى ، على قارىء ، و اعلم أنه قد تقدم من حديث عقبة بن عامر قال : لما نزلت : « فسبح باسم ربك العظيم » قال رسول الله ﷺ : اجملوها في ركوعكم ، فلما نزلت : « سبح اسم ربك الأعلى » قال : اجملوها في سجودكم ، فهذا بظاهره يخالف الأحاديث التي وردت في الدعاء في السجود ، فالجواب عنه أنه لو كان معنى الدعاء عاماً للاستغاثه و السؤال و إظهار التذلل بذكر أسمائه و لغوته فليس فيها معارضة أصلاً ، فإن التسيبحات أيضاً من الدعاء ، ولو كان المراد بالدعاء السؤال الصريح كما في الأحاديث الواردة في الباب ، فعلى هذا الجواب عنه أن الأمر بالدعاء في التطوعات و الأمر بالتسيبحات عام في الفرائض و التطوعات ، فإن أمر التطوعات واسع ، والله تعالى أعلم .

[حدثنا مسدد نا سفيان عن سليمان بن سحيم] بمثلتين مصغراً [عن إبراهيم بن عبد الله بن معبد عن أبيه] عبد الله بن معبد بن عباس بن عبد المطلب [عن ابن عباس أن النبي ﷺ كشف الستارة] بكسر المهملة ستر يكون على باب الدار [و الناس] و الواو حالية [صفوف] أى صافون في الصلاة يصلون [خلف أبي بكر فقال] رسول الله ﷺ و لعل هذا القول صدر منه ﷺ حين فرغوا من

الناس إنه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وإني نهيته أن أقرأ راکعاً أو ساجداً فأما الركوع فعظموا الرب فيه وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فقمن أن يستجاب لكم .

الصلاة [يا أيها الناس إنه لم يبق من مبشرات] بكسر الشين المشددة [النبوة إلا الرؤيا الصالحة] قال السيوطي : أى الوحي منقطع بموتى ولا يبق ما يعلم منه مما سيكون و التعبير بالمبشرات خرج مخرج الأغلب فإن من الرؤيا منبهة وهى صادقة يربها الله للمؤمن رقياً به ليستعد لما يقع قبل وقوعها [يراها المسلم] لنفسه [أو ترى] على صيغة المجحول أى يراها مسلم آخر [له] أى لذلك الرجل [و إني نهيته أن أقرأ] القرآن (١) [راکعاً أو ساجداً] أى فى الركوع والسجود وإنما وظيفة الركوع التسبيح فلو قرأ فى الركوع و السجود كره و لم يبطل صلاته ، وقال بعض العلماء : يحرم (٢) و تبطل صلاته ، و لعل وجه النهى أن القرآن له مرتبة عظيمة لأنه كلام الله تعالى و هو صفته و الركوع و السجود غاية التذلل فلا يناسب هذه الحالة قراءة كلام الله تعالى ويناسبها التسبيح [فأما الركوع فعظموا الرب فيه] أى سبحانه و زهوه و مجدوه ، قال النووي : و استحب الشافعى - رحمه الله - وغيره من العلماء أن يقول فى ركوعه سبحان ربى العظيم ، و فى سجوده سبحان ربى الأعلى و يكرر كل واحدة منهما ثلاث مرات و يضم إليه ما جاء فى حديث على ؑ اللهم لك ركعت إلخ ، ، وإنما يستحب الجمع بينهما لغير الامام والامام الذى يعلم أن المأمومين يؤثرون التطويل فإن شك لم يزد على التسبيح [وأما السجود فاجتهدوا

(١) و بوب له الترمذى و ذكر فيه حديث على .

(٢) و قال ابن رسلان : عندنا لا يبطل فى غير الفاتحة و فيها قولان وهذا فى

العمد و فى السهو فيكره .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا جرير عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول في ركوعه و سجوده سبحانك اللهم ربنا و بحمدك اللهم اغفرلى يتأول القرآن .

حدثنا أحمد بن صالح نا ابن وهب ح ونا أحمد بن السرح (١)

في الدعاء فقمين [هو بفتح القاف و فتح الميم و كسرهما لفتان مشهورتان فمن فتح فهو عنده مصدر لا يثنى و لا يجمع و من كسر فهو وصف يثنى و يجمع وفيه لغة ثالثة قين بزيادة ياء و فتح القاف و معناه حقيق و جدير و الاجتهاد في الدعاء في السجود محمول على الندب قاله النووي ، و أما عندنا فمحمول على التوافل كما تقدم ذكره [أن يستجاب لكم] .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا جرير عن منصور عن أبي الضحى] مسلم بن صبيح بالتصغير المهداني الكوفي العطار [عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول في ركوعه و سجوده سبحانك اللهم ربنا و بحمدك] أى سبحت بحمدك أى بتوفيقك و هدايتك لا بحولى وقوتى ، أو يكون معناه ، سبحت متلبساً بحمدى لك [اللهم اغفرلى (٢) يتأول القرآن] حال من فاعل يقول أى يبين المراد من قوله تعالى « فسبح بحمد ربك واستغفره ، آتياً بمقتضاه من آل الشئ إلى كذا خلاصه أنه يرجع إلى العمل بما فى القرآن ، والظاهر أن هذا كان فى التوافل أو أنه كان يختص به ﷺ لأن ما فى سورة النصر أخبر به بقرب وفاته عليه السلام والامر بهذا الذكر من دون أمته .

[حدثنا أحمد بن صالح نا ابن وهب ح و نا أحمد بن السرح] و هو أحمد

(١) و فى نسخة : و محمد بن سلة .

(٢) قال ابن رسلان : أى يمتثل ما أمر به القرآن .

أنا ابن وهب ^(١) أخبرني يحيى بن أيوب عن عمارة بن غزية عن سمي مولى أبي بكر عن أبي صالح عن أبي هريرة أن النبي ﷺ كان يقول في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي كله دقه وجله وأوله وآخره ^(٢) زاد ابن السرح علانيته وسره . حدثنا محمد بن سليمان الأنباري نا عبدة عن عبيد الله عن محمد بن يحيى بن حبان عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي

بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن السرح منسوب إلى جد جده [أنا ابن وهب أخبرني يحيى بن أيوب عن عمارة بن غزية عن سمي مولى أبي بكر عن أبي صالح] [عن أبي هريرة] و قد تقدم هذا السند ^(٣) في أول حديث الباب [أن النبي ﷺ كان يقول في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي] هو من باب العبودية والاذعان والافتقار و سلوك طريق التواضع و امتثال أمره في الرغبة إليه و المراد بالذنب الزلة و الغرض منه تعليم الأمة [كله دقه و جلّه] بكسر أولهما أى قليله وكثيره و قال في القاموس : و الدقيق كالدق بالكسر [و أوله و آخره] أى ما صدر منه في أول الزمان و آخره [و زاد ابن السرح علانيته وسره] أى لم يذكر هذا اللفظ أحد بن صالح و كذلك زاد هذا اللفظ يونس بن عبد الأعلى كما ذكره مسلم في صحيحه .

[حدثنا محمد بن سليمان الأنباري نا عبدة ^(٤)] بن سليمان الكلبي [عن عبيد الله ^(٥)] بن عمر [عن محمد بن يحيى بن حبان ^(٦)] عن عبد الرحمن [بن هرم

(١) و في نسخة : قال .

(٢) و في نسخة : قال أبو داؤد .

(٣) لكن في السند فرق . (٤) و في ابن رسلان : ابن حميد الكوفي .

(٥) و في ابن رسلان : عبيد الله بن ميسرة . (٦) بفتح الحاء .

هريرة عن عائشة قالت فقدت رسول الله ﷺ ذات ليلة فلبست المسجد فإذا هو ساجد و قدماء منصوبتان و هو يقول أعوذ برضاك من سخطك و أعوذ بمعافائك من عقوبتك و أعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك .

(باب الدعاء في الصلاة) حدثنا عمرو بن عثمان نا بقیة

[الأعرج عن أبي هريرة عن عائشة قالت فقدت رسول الله ذات ليلة] أى طلبت فا وجدت و الله ﷻ لما نامت عائشة خرج من البيت وذهب إلى المسجد فانتبهت فلم تجده فذهبت إلى المسجد [فلبست المسجد] أى التفتت وطلبت في المسجد والمراد بالمسجد مسجد البيت أو المسجد النبوي ﷺ و على هذا فقل معناه مدت يدي من الحجرة إلى المسجد فوقعت يدي على قدمه و هو في السجود أو في المسجد ، هكذا في بعض الروايات [فإذا هو ساجد و قدماء منصوبتان] أى قائمتان [وهو يقول أعوذ برضاك من سخطك] أى من فعل يوجب سخطك على أو على أمي [و أعوذ بمعافائك] أى بعفوك وأني بالمغالبة للبالغة أى بعفوك الكثير [من عقوبتك] و هي أثر من آثار السخط و إنما استعاذ بصفات الرحمة لسبقها و ظهورها من صفات الغضب [و أعوذ بك منك] إذ لا يملك أحد معك شيئاً فلا يعيده منك إلا أنت [لا أحصى ثناء عليك] قال الطيبي : الأصل في الإحصاء العد بالحصي أى لا أطيق أن أني عليك كما تستحقه [أنت كما أثنيت على نفسك] ما موصولة أو موصوفة و الكاف بمعنى مثل و المراد بالنفس الذات .

[باب الدعاء في الصلاة ، حدثنا عمرو بن عثمان نا بقیة] بن الوليد نا

نسا شعيب عن الزهري عن عروة أن عائشة أخبرته أن رسول الله ﷺ كان يدعو في صلاته اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر و أعوذ بك من فتنة المسيح الدجال و أعوذ بك من فتنة الحيا والممات اللهم إني أعوذ بك من

شعيب عن الزهري عن عروة أن عائشة أخبرته أن رسول الله ﷺ كان يدعو في صلاته [أى بعد التشهد قبل السلام كما أشار إليه البخارى في صحيحه بقصد باب الدعاء قبل السلام ، قال الحافظ بعد نقل الكلام فيه من العلماء : قلت : و الذى يظهر لى أن البخارى أشار إلى ما ورد في بعض الطرق من تعيينه بهذا المحل فقد وقع في بعض طرق حديث ابن مسعود بعد ذكر التشهد ثم ليتخير من الدعاء ماشاء ثم قد أخرج ابن خزيمة من رواية ابن جريج أخبرني عبد الله بن طاؤس عن أبيه أنه كان يقول بعد التشهد كلمات يعظمهن جداً ، قلت في الثنى كليهما قال يل في التشهد الأخير ، قلت : ما هي ؟ قال أعوذ بالله من عذاب القبر ، الحديث ، قال ابن جريج : أخبرني عن عائشة مرفوعاً ومسلم من طريق محمد بن أبي عائشة عن أبي هريرة مرفوعاً إذا تشهد أحدكم فليقل فذكر نحوه ، هذه رواية وكيع عن الأوزاعي عنه وأخرجه أيضاً من رواية الوليد بن مسلم عن الأوزاعي بلفظ إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فذكره و صرح بالحديث في جميع الأسناد فهذا فيه تعيين هذه الاستعاذة بعد الفراغ من التشهد فيكون سابقاً على غيره من الأدعية وما ورد الاذن أن المصلي يتخير من الدعاء ما شاء يكون بعد هذه الاستعاذة وقبل السلام ، انتهى ، [اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر و أعوذ بك من فتنة المسيح الدجال] يقال له المسيح لأنه مسح عينه أو لأنه يمسح الأرض [و أعوذ بك من فتنة الحيا] هو ما يعرض للانسان مدة حياته من الاقتتان في الدنيا والشهوات والجهالات وأعظمها والعباد بالله أمر الخاتمة عند الموت [و الممات] و فتنة الممات يجوز أن يراد

المأثم والمغرم فقال له قاتل ما أكثر ما تستعيز من المغرم فقال إن الرجل إذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف . حدثنا مسدد نا عبد الله بن داود عن ابن أبي ليلى عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه قال صليت إلى جنب رسول الله ﷺ في صلاة تطوع فسمعتة ، يقول

بها الفتنة عند الموت أضيفت إليه لقربها منه ويكون المراد بفتنة الحيا على ذلك ما قبل ذلك و يجوز أن يراد بها فتنة القبر [اللهم إني أعوذ بك من المأثم] أى أمر يأثم به المرء أو هو المأثم وضماً للمصدر موضع الاسم [و المغرم] و هو مصدر وضع موضع الاسم و يريد به مغرم الذنوب و المعاصى ، و قيل المغرم كالغرم و هو الدين و يريد به ما استدين به فيما يكرهه الله تعالى أو فيما يجوز ثم عجز عن أدائه إما فيما يحتاج إليه و بقدر على أدائه فلا يستعاذ منه [فقال له قاتل (١)] قال الحافظ فى رواية النسائي إن السائل عن ذلك حائشه و لفظها قلت يا رسول الله ما أكثر ما تستعيز ، انتهى [ما أكثر] بفتح الراء على التعجب [ما تستعيز من المغرم فقال] رسول الله ﷺ [إن الرجل إذا غرم] بكسر الراء [حدث فكذب و وعد فأخلف] و المراد أن ذلك شأن من يستدين غالباً .

[حدثنا مسدد نا عبد الله بن داود عن ابن أبي ليلى] الظاهر أنه محمد [عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه] أبى ليلى و اختلف فى اسمه قال فى الخلاصة : أبو لىلى الأنصارى اسمه بلال أو داود بن بلال بن أحيحة صحابى ، و قال فى التقريب : اسمه بلال أو بليل بالتصغير و يقال داود ، و قيل هو يسار بالتحانية و قيل أوس [قال صليت إلى جنب رسول الله ﷺ فى صلاة تطوع] أى نفل

(١) قال ابن رسلان قال ابن حجر : لم أقف على اسم السائل .

أعوذ بالله من النار ويل لأهل النار .

حدثنا أحمد بن صالح نا عبد الله بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلفة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال : قام رسول الله ﷺ إلى الصلاة و قنا معه ، فقال أعرابي في الصلاة : اللهم ارحمني و محمدأ و لا ترحم معنا أحدا فلما سلم رسول الله ﷺ قال للأعرابي لقد تحجرت واسعا يريد رحمة الله عز وجل .

[فسمعته يقول (١) أعوذ بالله من النار ويل لأهل النار] الويل الحزن و الهلاك و المشقة من العذاب ، وقد أخرجه أحمد في مسنده من طريق وكيع حدثنا ابن أبي ليلى بهذا السند ولفظه قال سمعت رسول الله ﷺ يقرأ في صلاة ليست بفريضة فر بذكر الجنة و النار فقال أعوذ بالله من النار ويح أو ويل لأهل النار

[حدثنا أحمد بن صالح نا عبد الله بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلفة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قام رسول الله ﷺ إلى الصلاة و قنا معه فقال أعرابي في الصلاة] لم يذكر محل القول في الصلاة في أى محل قال فلا ندرى تعيين المحل من الصلاة فلتتبع في الروايات [اللهم ارحمني و محمدأ و لا ترحم معنا أحدا فلما سلم رسول الله ﷺ قال للأعرابي لقد تحجرت واسعا] أى ضيق ما وسعه الله وخصص به نفسك دون إخوانك من المؤمنين فإن رحمة تعالى في الدنيا يعم المؤمن و الكافر قال الله تعالى • و رحمتى وسعت كل شئ • و أما رحمة في الآخرة فيعم جميع المؤمنين [يريد] رسول الله ﷺ من لفظ • واسعا • [رحمة الله عز و جل] و الظاهر أن هذا قول أبي هريرة .

(١) قال ابن رسلان: يشبه أن يكون في السجود .

حدثنا زهير بن حرب نا وكيع عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي ﷺ كان إذا قرأ «سبح اسم ربك الأعلى» قال سبحان ربى الأعلى ، قال أبو داؤد : خولف وكيع فى هذا الحديث رواه أبو وكيع وشعبة عن أبى إسحاق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس موقوفاً .

حدثنا محمد بن المثنى حدثنى محمد بن جعفر نا شعبة عن موسى بن أبى عائشة قال كان رجل يصلى فوق بيتيه وكان (١) إذ قرأ «أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى» قال سبحانك فبلى فسأله عن ذلك فقال سمعته من رسول

[حدثنا زهير بن حرب نا وكيع [بن جراح بن مليح [عن إسرائيل عن أبى إسحاق عن مسلم البطين [هو ابن عمران [عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبى ﷺ كان إذا قرأ «سبح اسم ربك الأعلى» قال سبحان ربى الأعلى] و لعل هذا كان خارج الصلاة أو فى التوافل [قال أبو داؤد خولف وكيع فى هذا الحديث] فى سنده [رواه أبو وكيع [الجراح بن مليح والد وكيع المذكور قبل [وشعبة عن أبى إسحاق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس موقوفاً] أى وفقاً على ابن عباس ولم يرفعه إلى النبى ﷺ ، والخلاف الذى أشار إليه أبو داؤد أن وكيعاً ذكر الحديث مرفوعاً و أوقفاه على ابن عباس و جعلاه من قول ابن عباس لا من قول النبى ﷺ .

[حدثنا محمد بن المثنى حدثنى محمد بن جعفر نا شعبة عن موسى بن أبى عائشة قال كان رجل يصلى فوق بيته وكان إذا قرأ «أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى»

الله ﷺ ، قال أبو داود : قال أحمد يعجنى في الفريضة أن يدعو بما في القرآن .

(باب مقدار الركوع و السجود) حدثنا مسدد نا خالد بن عبد الله نا سعيد الجريري عن السعدى عن أبيه أو عن عمه قال رمقت النبي ﷺ في صلاته فكان يتمكن في ركوعه وسجوده قدر ما يقول سبحان الله وبحمده ثلاثاً .

قال « سبحانك فيل » (١) [أى على أنت قادر كما في قوله تعالى «أنت برهم قالوا على»] [فسأله] أى الناس الرجل [عن ذلك] أى عن قوله سبحانك فيل [فقال] الرجل [سمعته] أى هذا القول [من رسول الله ﷺ] قال أبو داود قال أحمد بن حنبل الامام [يعجنى في الفريضة أن يدعو] المصلى [بما] أى بالدعوات التى نزلت [في القرآن] و إن جاز أن يدعو بالدعوات التى وردت في الحديث .

[باب مقدار الركوع والسجود ، حدثنا مسدد نا خالد بن عبد الله نا سعيد بن إياس] الجريري عن السعدى (٢) [قال في التقريب : لا يعرف و لم يسم عن أبيه أو عن عمه (٣)] وكذا قال الحافظ في التعريب و تهذيب التهذيب عن أبيه أو عمه بلفظة «أو» و لكن في مسند أحمد : قال عن أبيه عن عمه ، وكذا في تفسير الوصول من غير ذكر لفظه «أو» . [قال رمقت] أى نظرت [النبي ﷺ]

(١) قال ابن رسلان: فبكي فيه جواز البكاء في الصلاة وفي أكثر النسخ فيل باللام بدل الكاف وسئل أحمد فقال : لا يحجر به في الفريضة و لا في النافلة بل يقول في نفسه (٢) ضعف ابن القيم في كتاب الصلاة له ، وقال : السعدى مجهول ولا يثبت التثنية عنه عليه السلام والثابت عنه بخلافه فذكر حديث صلاة عمر بن عبد العزيز عشرأ و حديث آدم في الركوع و السجود .

(٣) كذا في نسخة ابن رسلان .

حدثنا عبد الملك بن مروان الأهوازي نا أبو عامر وأبو داود عن ابن أبي ذئب عن إسحاق بن يزيد الهذلي عن عون بن عبد الله عن عبد الله بن مسعود ^(١) قال قال رسول الله ﷺ إذا ركع أحدكم فليقل ثلاث مرات سبحان ربي العظيم وذلك أدناه ، وإذا ^(٢) سجد فليقل سبحان ربي الأعلى ثلاثاً ذلك أدناه ، قال أبو داود : هذا مرسل ، عون لم يدرك عبد الله .

في صلاته فكان يتمكن [و لفظ أحمد . يمكث ،] في ركوعه و سجوده قدر ما يقول سبحان الله و بحمده ثلاثاً] .

[حدثنا عبد الملك بن مروان الأهوازي نا أبو عامر [العقدي ^(٣)] و أبو داود [الطيالسي سليمان بن داود [عن ابن أبي ذئب] محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن أبي ذئب القرشي العامري [عن إسحاق بن يزيد الهذلي] قال في التقریب : مجهول [عن عون بن عبد الله [بن عتبة بن مسعود الهذلي حفيد أخى عبد الله بن مسعود [عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ إذا ركع أحدكم فليقل ^(٤) ثلاث مرات سبحان ربي العظيم وذلك [أى تكرار التسبيح ثلاثاً [أدناه [أى أدنى عدد التسبيح المسنون وهو أدنى مرتبة الكمال [وإذا سجد فليقل سبحان ربي الأعلى ثلاثاً و ذلك أدناه ، قال أبو داود هذا [الحديث [مرسل] أى منقطع [عون لم يدرك عبد الله [فيهما واسطة قال القارىء ، وفي شرح التنية وركنية الركوع و السجود بأدنى ما يطلق عليه اسمهما ، وذكر في شرح الاسبيجاني :

(١) و في نسخة : الهذلي . (٢) و في نسخة : فاذا .

(٣) ولى العقديين بطن من قيس . (٤) لكن في الحديث المتقدم اجعلوها في ركوعكم و لم يقل ثلاثاً . ابن رسلان .

حدثنا عبد الله بن محمد الزهرى نا سفيان حدثني إسماعيل ابن أمية قال : سمعت أعرابيا يقول سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ من قرأ منكم «بالتين و الزيتون» فأنهى إلى آخرها « أليس الله بأحكم الحاكمين» فليقل بلى و أنا على ذلك من الشاهدين ، ومن قرأ «لا أقسم يوم القيامة» فأنهى إلى «أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى» فليقل بلى و من قرأ والمرسلات فبلغ بأى حديث بعده يؤمنون

أنه إن لم يقل ثلاث تسيحات أو لم يمكث مقدار ذلك لا يجوز ركوعه و سجوده ، و هذا قول شاذ كقول أبى مطيع البلخى بفرضية التسيحات الثلاث فى الركوع و السجود حتى لو نقص واحدة لا يجوز ركوعه و سجوده .

[حدثنا عبد الله بن محمد الزهرى نا سفيان (١) حدثني إسماعيل بن أمية قال سمعت أعرابياً (٢) قال الحافظ فى التقريب فى المبهمات : إسماعيل بن أمية عن أعرابي عن أبى هريرة لا يعرف و سماه يزيد بن عياض أحد المتروكين أبى السبع و هو معدود فيمن لم يعرف] يقول سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ من قرأ منكم «بالتين و الزيتون» أى بسورة التين لحذف منه الواو [فأنهى إلى آخرها «أليس الله بأحكم الحاكمين» فليقل بلى (٣) و أنا على ذلك من الشاهدين و من قرأ «لا أقسم يوم القيامة» فأنهى إلى «أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى» فليقل بلى (٤)

(١) أى ابن عيينة . (٢) بدوياً كما للترمذى . ابن رسلان .

(٣) ذكر ابن رسلان لفظ بلى من الزيادة فى رواية الترمذى فتأمل .

(٤) زاد ابن السنى : و أنا على ذلك من الشاهدين إن شاء الله . ابن رسلان ، ولا يقولها عند أحد فى الصلاة ، كذا فى المغنى ، و إليه يشير ما تقدم حكاية أبى داود عنه وهكذا فى المرقاة و بسطه فى إعلاء السنن و حكايا عن مالك مثل الخنفية .

فليقل آمنا بالله ، قال إسماعيل : ذهبت أعيد على الرجل
الأعرابي و أنظر لعله فقال (١) : يا ابن أخي أظن أنى
لم أحفظه لقد حججت ستين حجة ما منها حجة إلا وأنا
أعرف البعير الذى حججت عليه .

حدثنا أحمد بن صالح و ابن رافع قالنا عبيد الله بن
إبراهيم بن كيسان حدثنى أبى عن وهب بن مانوس قال :

ومن قرأ والمرسلات ، فبلغ «فأى حديث بعده يؤمنون» فليقل آمنا بالله، قال إسماعيل
ذهبت [إلى الأعرابي بعد زمان [أعيد] الحديث [على الرجل الأعرابي] و أسمع منه
ثانياً [وأنظر] حفظه نظر المختبر [لعله] الأعرابي نسي فيخطئ في الرواية ، وفي نسخة
العله أى أنظر الأمر القادح في الحديث من نسيانه وغلطه ووجهه [قال] الأعرابي
[يا ابن أخي أظن أنى لم أحفظه] أى الحديث [لقد حججت ستين حجة (٢)
ما منها حجة إلا وأنا أعرف البعير الذى حججت عليه] كأنه يقول : بلغ حفظى
المرتبة القصوى منه . فكيف أنسى حديث رسول الله ﷺ ، والحديث لا مناسبة له
بالباب ، و له مناسبة بالبَاب المتقدم ، فلعل الناسخ غلط و أدخله في هذا الباب .

[حدثنا أحمد بن صالح و ابن رافع] هو محمد بن رافع التيسابورى القشيري
[قالنا عبيد الله (٣) بن إبراهيم بن كيسان حدثنى أبى] هو إبراهيم بن أبى يزيد
كيسان [عن وهب بن مانوس (٤)] قال في التقريب : وهب بن مانوس بالنون
و قيل : بالموحدة البصرى نزيل اليمين ، وفي تهذيب التهذيب يقال : ماهوس و يقال

(١) وفي نسخة : قال .

(٢) لأنه أقام بمكة فسهل عليه .

(٣) له في أبى داود والنسائي هذا الحديث الواحد « ابن رسلان » .

(٤) قال « ابن رسلان » بالنون بعد الألف .

سمعت سعيد بن جبير يقول سمعت أنس بن مالك يقول
ما صليت وراء أحد بعد رسول الله ﷺ أشبه صلاة برسول
الله ﷺ من هذا الفتى يعنى عمر بن عبد العزيز قال فخرنا
في ركوعه عشر تسبيحات و في سجوده عشر تسبيحات ،
قال أبو داود : قال أحمد بن صالح قلت له مانوس
أو مابوس فقال (١) أما عبد الرزاق فيقول مابوس :
و أما حفطى فمانوس (٢) و هذا لفظ ابن رافع ، قال أحمد
عن سعيد بن جبير عن أنس بن مالك .

مناس بالثون فهما [قال : سمعت سعيد بن جبير يقول : سمعت أنس بن مالك
يقول : ما صليت وراء أحد [أى خلف أحد] بعد رسول الله ﷺ أشبه صلاة
برسول الله ﷺ من هذا الفتى [الشاب] يعنى عمر بن عبد العزيز قال : فخرنا
بتقديم الزاى على الراء أى قدرنا [في ركوعه عشر تسبيحات ، و في سجوده عشر
تسبيحات ، قال أبو داود : قال أحمد بن صالح قلت له [أى لشيخى عبد الله بن
إبراهيم [مانوس] بالثون [أو مابوس] بالموحدة [فقال] عبد الله بن إبراهيم
[أما عبد الرزاق [الظاهر أن المراد بعبد الرزاق عبد الرزاق بن همام بن نافع
الحيمرى وعبد الرزاق وعبد الله بن إبراهيم تليذان لإبراهيم بن عمر بن كيسان [فيقول
سمعت شيخى إبراهيم بن كيسان [مابوس] بالباء المؤحدة] و أما حفطى [أى
حفطى الذى حفظت من شيخى و أبى إبراهيم بن كيسان [فمانوس] بالثون قال
أبو داود : [و هذا [المذكور [لفظ ابن رافع] فان فيه لفظ السماع عن سعيد
بن جبير ، و كذلك عن أنس بن مالك [وقال أحمد [بن صالح [عن سعيد بن
جبير عن أنس بن مالك [بلفظة عن .

(١) و في نسخة : قال (٢) و في نسخة : قال أبو داود .

(باب الرجل يدرك الامام ^(١) ساجداً كيف يصنع)
 حدثنا محمد بن يحيى بن فارس أن سعيد بن الحكم حدثهم
 أنا نافع بن يزيد حدثني يحيى بن أبي سليمان ^(٢) عن زيد بن
 أبي العتاب و ابن المقبرى عن أبي هريرة قال قال رسول
 الله ﷺ إذا جئتم إلى الصلاة و نحن سجود فاسجدوا ولا
 تعدوها شيئاً ، ومن أدرك الركعة فقد أدرك الصلاة .

[باب الرجل يدرك الامام ساجداً كيف يصنع ، حدثنا محمد بن يحيى بن فارس
 أن سعيد بن الحكم حدثهم ، أنا نافع بن يزيد حدثني يحيى بن أبي سليمان عن زيد بن
 أبي العتاب [بمشاة مشددة] وابن المقبرى [سعيد بن أبي سعيد المقبرى] عن أبي
 هريرة ^(٣) قال قال رسول الله ﷺ : إذا جئتم إلى الصلاة [والصلاة قائمة] ونحن
 سجود [أى والحال أنى ومن معى من المقتدين فى حالة السجود [فاسجدوا] ^(٤)] أى
 فشاركوا الامام فى السجود [ولا تعدوها ^(٥)] الضمير إلى السجدة أى لا تعدوا تلك
 السجدة [شيئاً] أى معتداً به باعتبار حكم الدنيا من إدراك الركعة لأن مع إدراكها
 يفوت الركعة ، ولا يحصل بها إلا ثواب الآخرة [ومن أدرك الركعة] أى
 الركوع [فقد أدرك الصلاة] المراد بالصلاة هنا الركعة ، قال القارى : قال ابن
 حجر و روى ابن حبان ، وصححه بلفظ : من أدرك ركعة من الصلاة قبل أن يقيم
 الامام صلبه فقد أدركها ، وقال جمع محدثون و فقهاء من أصحابنا : لا تدرك الركعة
 بادراك الركوع مطلقاً لخبر من أدرك الركوع فليركع معه وليعد الركعة ، ورد بأن
 هذه مقالة خارقة للاجماع ، وبأن الحديث لم يصح ، قال النووى : اتفق أهل الأعصار

(١) وفى نسخة : راكم (٢) وفى نسخة : المدنى (٣) صححه الحاكم فى المستدرک
 « ابن رسلان » . (٤) به قال جمع من العلماء خلافاً لمن قال ينتظر .
 (٥) و فى بعض النسخ و لا تعدوها « ابن رسلان ،

(باب في أعضاء السجود) حدثنا مسدد ^(١) و سليمان بن حرب قالنا حماد بن زيد ^(٢) عن عمرو بن دينار عن طاؤس عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال أمرت ، قال حماد أمر نبيكم ﷺ أن يسجد على سبعة ولا يكف شعراً

على رده فلا يعتد به ، و قول البخارى إنما أجاز إدراك الركوع من الصحابة من لم ير القراءة خلف الامام لا من يراها كأبي هريرة ، جوابه أن من بعد الصحابة أجمعوا على الادراك بناء على انعقاد الاجماع على أحد قولين لمن قبلهم ، انتهى .

[باب في أعضاء السجود ، حدثنا مسدد و سليمان بن حرب قالنا حماد بن

زيد] كما في رواية مسلم [عن عمرو بن دينار عن طاؤس عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : أمرت] والأمر هو الله عز وجل [قال حماد : أمر نبيكم ﷺ] هذا الاختلاف الذى ذكره أبو داود في هذا السند لم أجده لغير أبي داود ، فانه قد أخرج هذا الحديث مسلم من رواية يحيى بن يحيى و أبي الربيع عن حماد بن زيد ، ولفظه قال : أمر النبي ﷺ ، وكذلك أخرج الترمذى والنسائى من رواية قتيبة عن حماد و لفظها قال أمر النبي ﷺ فليس في حديث حماد عند أحد فيما رأيت إلا لفظ أمر النبي ﷺ ، ثم هذا السياق الذى ذكره أبو داود ، يخالف ما اصطلاح عليه المحدثون من أنهم يقولون قال فلان هكذا ، ثم يقولون قال فلان هكذا على خلاف اللفظ الأول يطلقون هذا في محل يخالفه آخر في مرتبته في اللفظ ، و ههنا لم يذكر في مرتبة حماد رجلاً آخر يقول على خلاف ما قال حماد فقوله قال : أمرت ، لم يوجد له قائل ذكره أبو داود في السند فلا ندرى ما المراد بهذا الاختلاف ، فلمله يشير إلى أنه قال أمرت مرة ، و قال مرة أخرى : أمر نبيكم ، أو أشار إلى أن قال بعض الرواة عن عمرو بن دينار ، مثلاً شعبة أمرت ، و قال حماد : أمر نبيكم ،

و لا ثوباً .

والله تعالى أعلم .

[أن يسجد على سبعة] و هي الجبهة و اليدين و الركبتان و الرجلان [ولا يكف (١) شعراً ولا ثوباً] المراد بالشعر شعر الرأس أى فى حالة الصلاة لاخارجها و رده القاضى عياض بأنه خلاف ما عليه الجمهور ، فانهم كرهوا ذلك للصلى سواء فعله فى الصلاة أو قبل أن يدخلها ، قال الحافظ : واتفقوا على أنه لا يفسد الصلاة لكن حكى ابن المنذر عن الحسن وجوب الاعادة ، قيل و الحكمة فى ذلك أنه إذا رفع شعره و ثوبه عن مباشرة الأرض أشبه المتكبرين (٢) قاله الشوكافى ، و قال فى منية المصلى : و الخامسة من الفرائض السجدة ، و هى فرضة تتأدى بوضع الجبهة و الأتف و القدمين و اليدين و الركبتين ، و إن وضع جبهته دون أنفه جاز بالاجماع و لكن إن كان ذلك من غير عذر يكره ، و إن وضع أنفه دون جبهته ، فكذلك يجوز سجوده و لكن يكره إن كان بغير عذر عند أبى حنيفة ، و قال : لا يجوز السجود بالأتف وحده إلا إذا كان بجبهته عذر ، و لو وضع خده فى السجود أو ذقه لا يجوز سجوده بالاجماع بل يؤمى ، و وضع اليدين و الركبتين فى السجود ليس بواجب (٣) عندنا خلافاً لزفر و الشافى ، قال فى البدائع : و اختلف فى محل إقامة فرض السجود ، قال أصحابنا الثلاثة : هو بعض الوجه ، و قال زفر و الشافى (٤)

(١) قال ابن رسلان : الظاهر أن النهى إنما هو فى حال الصلاة و إليه جنح الداودى ، لأنه شغل فى الصلاة ، و قيل ذلك لمن فعله فى الصلاة ، قال عياض : والآثار و فعل الصحابة تخالفه لأن الجمهور كرهوا ذلك ، سواء فعله فى الصلاة أو قبل ذلك .

(٢) و قال ابن العرق : المقصود فى الثياب الامتنان فى العبادة .

(٣) لقوله عليه السلام : سجد وجهى ، الحديث ، كذا فى المغنى .

(٤) فى أظهر قوله و به قال أحمد ، كذا فى المغنى ، وله رواية أخرى و به قال *

حدثنا محمد بن كثير أنا شعبة عن عمرو بن دينار عن طاؤس عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال أمرت وربما قال أمر نبيكم أن يسجد على سبعة آراب .

حدثنا قتيبة بن سعيد^(١) نا بكر يعنى ابن مضر عن ابن الهاد

السجود فرض على الأعضاء السبعة الوجه و اليدين و الركبتين و القدمين ، واحتجا بما روى عن النبي ﷺ أنه قال : أمرت أن أسجد على سبعة أعظم ، وفى رواية على سبعة آراب ، الوجه و اليدين و الركبتين و القدمين ، و لنا أن الأمر تعلق بالسجود مطلقاً من غير تعيين عضو ، ثم انعقد الاجماع على تعيين بعض الوجه ، فلا يجوز تعيين غيره ، و لا يجوز تقييد مطلق الكتاب بخبر الواحد ، فحمله على بيان السنة عملاً بالدليلين انتهى ، ولو سجد ولم يضع قدميه أو إحداها (٢) على الأرض فى سجوده ، لا يجوز سجوده (٣) ولو وضع إحداها جاز كما لو قام على قدم واحدة .

[حدثنا محمد بن كثير أنا شعبة عن عمرو بن دينار عن طاؤس عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : أمرت وربما قال] شعبة [أمر نبيكم] لجعل رسول الله ﷺ نفسه غائباً [أن يسجد] بصيغة الغائب على رواية : أمر نبيكم ، وأما على رواية : أمرت ، فيكون بصيغة المتكلم أى أن أسجد [على سبعة آراب] أى أعضاء جمع إرب بالكسر فالسكون .

[حدثنا قتيبة بن سعيد نا بكر يعنى ابن مضر عن ابن الهاد] هو يزيد بن

مالك وأبو حنيفة لا تجب على غير الوجه كذا فى جزء اختلاف الأئمة فى الصلاة وهو قول للشافعى لأنها لو وجبت لوجب الإيماء بها عند العجز ، قاله ابن رسلان و البسط فى هامش الكوكب .

(١) وفى نسخة : التفتى (٢) كذا فى الكبيرى (٣) لأنه شابه إذا السخريه وخرج من التعظيم فقرضته لأجل هذا ، لا لأن مدار السجود عليه ، كما بسطه فى البحر و حاشيته .

عن محمد بن إبراهيم عن عامر بن سعد عن العباس بن عبد
المطلب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول إذا سجد العبد سجد
معه سبعة آراب وجهه و كفاه و ركبتاه و قدماه .

حدثنا أحمد بن حنبل نا إسماعيل يعني ابن إبراهيم عن أيوب
عن نافع عن ابن عمر رفعه قال إن اليمين تسجدان كما
يسجد الوجه ^(١) و إذا ^(٢) وضع أحدكم وجهه فليضع يديه
و إذا رفعه فليرفعهما .

عبد الله بن أسامة بن الهاد [عن محمد بن إبراهيم] التيمي [عن عامر بن سعد]
بن أبي وقاص [عن العباس بن عبد المطلب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : إذا
سجد العبد سجد معه سبعة آراب [أى أعضاء] وجهه] والمراد بالوجه بعضه وهو
الجنبه والآف لا الخد والذقن للاجماع [و كفاه و ركبتاه ^(٣) و قدماه ^(٤)]
و هذا السجود عندنا هو الذى على وجه الكمال ، و عند الشافعى رحمه الله وضع
الكفين و الركبتين فرض .

[حدثنا أحمد بن حنبل نا إسماعيل يعني ابن إبراهيم عن أيوب عن نافع عن
ابن عمر رفعه] أى رفع ابن عمر الحديث إلى النبي ﷺ قال : أى رسول الله
ﷺ : [إن اليمين تسجدان كما يسجد الوجه و إذا وضع أحدكم وجهه أى جبهته
فليضع يديه و إذا رفعه [أى الوجه] فليرفعهما] أى اليمين .

(١) و فى نسخة : وجهه (٢) و فى نسخة : فإذا .

(٣) يكتب وضع جزء منهما « ابن رسلان » .

(٤) أى بطون الأصابع ، فلا يجوز ظهرها ، و قيل يجوز « ابن رسلان » .

(باب السجود على الأنف و الجبهة) حدثنا ابن المثنى نا صفوان بن عيسى نا معمر عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ رأى وعلى جبهته وعلى أرنبته أثر طين من صلاة صلاها بالناس . حدثنا محمد بن يحيى نا عبد الرزاق عن معمر (١) نحوه . (باب (٢) صفة السجود) حدثنا الربيع بن نافع أبو توبة

[باب السجود على الأنف (٣) و الجبهة] .

[حدثنا ابن المثنى نا صفوان بن عيسى نا معمر عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ رأى] على صيغة الماضي المجهول من رأى يرى [وعلى جبهته وعلى أرنبته] هو بفتح همزة ونون ومؤددة وسكون راء طرف الأنف [أثر طين] الطين (٤) هو التراب المخلوط بالماء ، ويقال له الوحل [من] أجل [صلاة صلاها بالناس] هي صلاة الفجر صبيحة إحدى وعشرين ، فسجد رسول الله ﷺ في الطين و الماء ، فبقى أثره على جبهته و أرنبته ﷺ ، و كان المسجد عريشاً .

[حدثنا محمد بن يحيى نا عبد الرزاق عن معمر نحوه] أى نحو الحديث المتقدم .

[باب صفة السجود (٥) حدثنا الربيع بن نافع أبو توبة نا شريك] بن عبد الله

(١) و في نسخة : عن يحيى (٢) و في نسخة : باب كيف السجود .

(٣) ثلاثة أقوال للعلماء ، الاجزاء ، و عدمه ، و التفرقة فيجوز على الجبهة ، قاله ابن رسلان ، و تقدم قولنا ، وأجاب العيني عن أدلتهم و قريب منه ما قاله ابن العربي . (٤) و يستحب أن لا يمسح ، قال النووي : هذا محمول على أنه كان يسيراً أما لو زاد لا يجوز عند الشافعي السجود عليه مرة أخرى « ابن رسلان ، و ذكر ابن أبي شيبة الآثار في كراهة بقاء الأثر .

(٥) و المرأة ليست في ذلك كالرجل لرواية أبي داود في المراسيل ، بسطها مولانا عبد الحى في فتاواه .

نا شريك عن أبي إسحاق قال وصف لنا السبراء بن عازب
فوضع يديه و اعتمد على ركبتيه ورفع عجزته وقال هكذا
كان رسول الله ﷺ يسجد .

حدثنا مسلم بن إبراهيم نا شعبة عن قتادة عن أنس أن
النبي ﷺ قال اعتدلوا في السجود ولا يفترش أحدكم ذراعيه
اقتراش الكلب .

حدثنا قتيبة ^(١) نا سفيان عن عبيد الله بن عبد الله عن عمه

[عن أبي إسحاق] السيمي الممداني [قال وصف] أى بين [لنا البراء بن عازب]
أى السجود كما هو مصرح فى رواية النسائي [فوضع يديه] أى كفيه ، ولفظ أحد
فبسط كفيه و لفظ النسائي فوضع يديه بالأرض [واعتمد على ركبته] أى جعل
ركبته عمده [ورفع (٢) عجزته] هى العجز للمرأة فاستعارها للرجل ، والمعجزة مؤخر
الثنى [و قال هكذا كان رسول الله ﷺ يسجد] .

[حدثنا مسلم بن إبراهيم نا شعبة عن قتادة عن أنس أن النبي ﷺ قال :
اعتدلوا فى السجود] أى توسطوا بين الاقتراش و القبض ، و بوضع الكفين
على الأرض و رفع المرفقين عنها و عن الجنين و البطن عن الفخذ إذ هو أشبه
بالتواضع ، و أبلغ فى تمكين الجبهة و أبعد من الكسالة . مجمع ، [ولا يفترش أحدكم
ذراعيه] على الأرض [اقتراش الكلب] أى مثل اقتراش الكلب ، قال فى النهاية :
هو أن يبسط ذراعيه فى السجود و لا يرفعهما عن الأرض كبسط الكلب والذئب
ذراعيه .

[حدثنا قتيبة نا سفيان] بن عينة [عن عبيد الله] بالتصغير [بن عبد الله]

(١) وفى نسخة : بن سعيد (٢) و يجب فى قول للشافعى رحمه الله رفع الأسفل

و هو الأصح عند أصحابهم ، و فى الأخرى لا يجب « ابن رسلان » .

يزيد بن الأصم عن ميمونة أن النبي ﷺ كان إذا سجد جاف بين يديه حتى لو أن بهمة أرادت أن تمر تحت يديه مرت .

بن الأصم هكذا في جميع النسخ الموجودة عندنا لأبي داود في جميعها بالتصغير ، وقال النووي في شرح مسلم في شرح هذا الحديث ، وقع في بعض الأصول عبيد الله بن عبد الله بتصغير الأول في الروايتين ، و في بعضها عبد الله مكبراً في الموضعين ، وفي أكثرها بالتكبير في الرواية الأولى ، والتصغير في الثانية و كله صحيح ، فعبد الله وعبد الله أخوان ، وهما ابنا عبد الله بن الأصم ، وعبد الله بالتكبير أكبر من عبد الله ، وكلاهما روي عن عمه يزيد بن الأصم ، وهذا مشهور في كتب أسماء الرجال ، والذي ذكره خلف الواسطي في كتابه أطراف الصحيحين في هذا الحديث ، عبد الله بالتكبير في الروايتين ، وكذا ذكره أبو داود وابن ماجه في سننها من رواية ابن عينة بالتكبير ، ولم يذكروا رواية الفزاري ، و وقع في سنن النسائي اختلاف في الرواية عن النسائي بعضهم رواه بالتكبير وبعضهم بالتصغير ، و رواه البيهقي في السنن الكبير من رواية ابن عينة بالتصغير ومن رواية انفزاري بالتكبير ، والله أعلم . قلت : أما أنا فلم أجد في نسخ أبي داود ، و في نسخة ابن ماجه من رواية ابن عينة إلا بالتصغير ، فلعل النسخ التي عند النووي فيها بالتكبير [عن عمه يزيد بن الأصم] ابن أخت ميمونة [عن ميمونة أن النبي ﷺ كان إذا سجد جاف] أي فرج (١) و باعد [بين يديه] و بين جنبيه [حتى لو أن بهمة] البهمة أولاد الضأن و المعز والبقر جمعه بهم و يحرك و بهام و بهامات ، كذا في القاموس وقال الجوهري : البهمة من أولاد الضأن خاصة ، ويطلق على الذكر والأنثى قال والسخال أولاد المعزى ، قال النووي : قال أبو عبيدة و غيره من أهل اللغة البهمة واحدة بهم و هو أولاد الغنم من الذكور و الاناث [أرادت أن تمر تحت يديه مرت]

حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا زهير نا أبو إسحاق عن التميمي الذي يحدث بالتفسير عن ابن عباس قال أتيت النبي ﷺ من خلفه فرأيت يياض إبطيه وهو مجنح قد فرج (١) يديه .

حدثنا مسلم بن إبراهيم نا عباد بن راشد نا الحسن نا أحمـر بن جزء صاحب رسول الله ﷺ أن رسول الله ﷺ كان إذا سجد جافى عضديه عن جنبه حتى ناوى له .

أى لأجل زيادة تفرج اليدين .

[حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا زهير نا أبو إسحاق عن التميمي الذي يحدث بالتفسير] و اسمه أربدة بسكون الراء بعدها مؤحدة مكسورة ، و يقال أربد : قال العجلي تابعي كوفي ثقة ، وقال ابن البرقي مجهول ، و ذكره أبو العرب الصقلي حافظ القيروان في الضعفاء [عن ابن عباس قال أتيت النبي ﷺ من خلفه فرأيت يياض إبطيه وهو مجنح (٢)] قال في المجمع : كان إذا سجد جنح (٣) أى فتح عضديه عن جنبه و جافاهما عنهما [قد فرج يديه] أى عن جنبه ، و هذا تفسير للجح لعله ﷺ لم يكن عليه رداء أو كان صغيراً فأنكشت إبطاه .

[حدثنا مسلم بن إبراهيم نا عباد بن راشد نا الحسن نا البصري نا أحمـر بن جزء] بفتح الجيم بعدها زاي ساكنة ، ثم همزة تفرد الحسن بالرواية عنه [صاحب رسول الله ﷺ أن رسول الله ﷺ كان إذا سجد جافى عضديه عن جنبه حتى ناوى له] أى نرق ، و ترحم لما نراه في شدة و تعب بسبب المبالغة في المجافاة و قلة الاعتماد .

(١) وفي نسخة : بين (٢) وفي رواية مسلم : إذا سجد جنح وهو من الجناح بسطه العنق . (٣) كذا في المجمع ، والصواب بدله جنحى .

حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث نا ابن وهب نا الليث .
عن دراج عن ابن حميرة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ
قال إذا سجد أحدكم فلا يفتersh يديه افتراش الكلب
وليضم نخذه .

[حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث نا ابن وهب نا الليث] بن سعد
[عن دراج] بتقيل الرواء وآخره جيم ، ابن سيمان أبو السمع بمهملين الأولى مفتوحة
و الميم ساكنة . قيل اسمه عبد الرحمن ودراج لقب صدوق في حديثه عن أبي الميثم
ضعيف [عن ابن حميرة] . بمهملة و جيم مصغراً و هو ابن حميرة الأكبر و أما
ابنه عبدالله بن عبد الرحمن بن حميرة فهو ابن حميرة الأصغر [عن أبي هريرة عن
النبي ﷺ] قال : إذا سجد أحدكم فلا يفتersh [أى فلا يسطر] يديه [أى على الأرض
في السجود مثل [افتراش الكلب وليضم نخذه] قال في عون المعبود : فيه أن المصلي
يضم نخذه في السجود لكنه معارض بحديث أبي حميد (١) في صفة صلاة رسول الله ﷺ
قال إذا سجد فرج بين نخذه غير حامل بطنه على شئ من نخذه ، رواه المؤلف .

قلت لامعارضة بينهما فإن معنى قوله إذا سجد فرج بين نخذه أى باعد بين نخذه
وبين بطنه ثم أكد به بقوله « غير حامل بطنه على شئ من نخذه » ، ويؤيده ما قال في البحر
الرائق قوله « وجافى بطنه عن نخذه » لحديث أبي داود في صفة صلاته عليه السلام وإذا
سجد فرج بين نخذه غير حامل بطنه على شئ من نخذه ، وأما قول الشوكاني : قوله
فرج بين نخذه أى فرق بين نخذه و قدميه و ركبتيه ، انتهى ، قلت : فلو سلم أن
الحديث يدل على تفريق بين النخذين إحداهما من الأخرى فليس فيه تفرج القدمين

(١) يشكل عليه ما تقدم من الشرح في « باب اقتناح الصلاة » لكنه كلام العون
فلا إشكال ، و قال ابن رسلان : لعل هذا للراءة ، و أما الرجل فيفرج لمحدث
أبي حميد .

(باب الرخصة في ذلك^(١)) حدثنا قتيبة بن سعيد نا الليث عن ابن عجلان عن سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال اشتكى أصحاب النبي ﷺ إلى النبي ﷺ مشقة السجود عليهم إذا انفرجوا فقال استعينوا بالركب .

والركبتين وكذلك قوله ، والحديث يدل على مشروعية التفريج بين الفخذين في السجود ورفع البطن عنهما ولا خلاف في ذلك ، قلت : لا خلاف في رفع البطن عنهما ، وأما التفريج بين الفخذين في السجود فليس بمجمع عليه ولم أره صرح به أحد إلا بعض الشوافع (٢) ، وأما الاحناف والمالكية فآرايتهم في كتبهم ، والله أعلم [باب الرخصة في ذلك] أى في ترك تفريج اليمين عن الجنين .

[حدثنا قتيبة بن سعيد نا الليث عن ابن عجلان عن سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال اشتكى أصحاب النبي ﷺ إلى النبي ﷺ مشقة السجود عليهم إذا انفرجوا] وفي رواية الترمذى : إذا تفرجوا أى يشق عليهم السجود إذا باعدوا بين اليمين والجنين وبين البطن والفخذين [فقال] رسول الله ﷺ [استعينوا بالركب] (٣) أى استعينوا بوضع المرفقين على الركب فإذا وضع مرفقيه على الركب

(١) وفي نسخة : للضرورة (٢) فقد صرح في التوشيح باستجاب التفريق قدر شهر ، كذا في نيل المأرب ، وذكر الشافعى إصااق الكمين في الركوع والسجود سنة لكن رده في الفتاوى السعدية .

(٣) قال ابن رسلان : بوب عليه ابن حبان ذكر الإباحة للزم أن يستعين بالركب في الاعتماد بالمرفقين عليهما عند ضعف أو كبر سن ، انتهى ، ثم قال هذا للزم وأما المرأة فنضم بعضها إلى بعضها بدون العذر ، والحديث أخرجه أحمد في مسنده زاد في آخره قال ابن عجلان : وذلك أن يضع مرفقيه على ركبتيه إذا أطال السجود وأعي .

لم يكن مباحداً كثيراً بين اليدين عن الجنين ولا بين البطن والفخذين ، أخرج هذه الرواية الترمذى ، و قال : لا نعرف من حديث أبى صالح عن أبى هريرة عن النبي ﷺ إلا من هذا الوجه ، و قد روى هذا الحديث سفيان بن عيينة و غير واحد عن سمى عن الثعمان بن أبى عياش عن النبي ﷺ نحو هذا ، و كان رواية هؤلاء أى سفيان بن عيينة و غير واحد أصح من رواية الليث ، حاصل ما قال الترمذى أن رواية الليث عن ابن عجلان عن سمى عن أبى صالح عن أبى هريرة موصولة شاذ غير معروف ، و أما ما روى هذا الحديث سفيان بن عيينة و غير واحد عن سمى عن الثعمان بن أبى عياش عن النبي ﷺ مرسل فرواية هؤلاء أصح من رواية الليث لأن الليث و إن كان ثقة حافظاً و لكن سفيان و غيره مع كونهم نقلت حفاظاً متعددون ، فأما ما قال الحافظ وأخرج الترمذى الحديث المذكور ولم يقع فى روايته إذا انفرجوا فترجم له : ما جاء فى الاعتماد إذا قام من السجود ، فجعل محل الاستعانة بالركب لمن يرفع من السجود طالباً للقيام ، واللفظ محتمل لما قال لكن الزيادة التى أخرجها أبو داود تعين المراد .

قلت : لعل النسخة التى عند الحافظ خالية عن هذه الزيادة ، وأما نسخ الترمذى الموجودة عندنا ففيها هذه الزيادة «إذا تفرجوا» موجودة ، وكذلك لفظ الترجمة فى النسخ الموجودة عندنا د باب ما جاء فى الاعتماد فى السجود ، ولم أزمأ زاده الحافظ فى الترجمة من لفظ إذا قام فى نسخة ، ثم أقول فيما ادعى الترمذى من أن الحديث موصولا غير معروف لا نعرفه إلا من هذا الوجه نظر ، فإن الطحاوى أخرج هذه الرواية فى شرح معانى الآثار فى د باب التطبيق فى الركوع ، حدثنا ربيع الجبزي قال ثنا أبو زرعة قال أخبرنا حيوة قال سمعت ابن عجلان يحدث عن سمى عن أبى صالح عن أبى هريرة اشتكى الناس إلى رسول الله ﷺ الفرج فى الصلاة فقال رسول الله ﷺ استعينوا بالركب ، فهذا حيوة بن شريح و هو ثقة ثبت فقيه زاهد يوافق الليث فى وصله فلم يبق فى وصله شذوذ ، قلت : نقل صاحب العون عن المنذرى

(باب في التخصر والاقعاء) حدثنا هناد بن السرى عن

بأنه أخرجه الترمذى وذكر أنه لا يعرفه من هذا الطريق إلا من هذا الوجه مرسلًا فلعل قوله مرسلًا غلط من الناسخ و الصحيح موصولاً ، والله أعلم .

[باب في التخصر و الاقعاء] هكذا في النسخ الموجودة ولكن ذكر الاقعاء هاهنا غير مناسب لأنه لا ذكر له في الحديث ، وقد تقدم ذكر الاقعاء في الأبواب المارة و التخصر هو وضع اليد على الخاصرة في الصلاة و قد ورد في الروايات بلفظ التخصر و الاختصار و التخصر ، و اختلف العلماء في معنى هذا اللفظ و قد عقد أبو داؤد في ما يأتي قريباً « باب الرجل يهلى مختصراً » و أخرج فيه عن أبي هريرة أنه سئل عن رسول الله ﷺ عن الاختصار في الصلاة ، فقال في مراقبة الصعود : الأشهر في تفسيره أنه وضع اليد على الخاصرة ، كذا فسره ابن سيرين راوى الحديث ، و قيل (١) هو أن يمسك يده بخصرة أى عصاً يتوكأ عليها حكاه الخطاطي ، و قيل هو أن يختصر السورة فيقرأ من آخرها آية أو آيتين حكاه صاحب الغريين و النهاية ، و قيل أن يحذف من الصلاة فلا يعد قيامها و ركوعها و سجودها و حدودها حكاه في الغريين قال في شرح الترمذى : و القول الأول هو الصحيح الذى عليه المحققون و الأكثرون من أهل اللغة و الحديث و الفقه ، وقال : اختلف في المعنى الذى نهى عن الاختصار في الصلاة لأجله قيل التشبه بابلis لأنه أهبط مختصراً ، و روى أنه إذا مشى مشى مختصراً رواه ابن أبي شيبة عن ابن عباس ، و قيل التشبه باليهود لأنهم يفعلونه في صلاتهم رواه ابن أبي شيبة عن عائشة أو لأنه راحة أهل النار رواه عنها و عن مجاهد و ورد مرفوعاً رواه البيهقي من حديث أبي هريرة ، و قيل (٢) إنه شكل من أشكال أهل المصائب يضعون أيديهم على الخواصر إذا قاموا في المأتم ،

(١) و على هذا لا بأس به في التوافل كما سيجئ في « باب الرجل يعتمد في

الصلاة على عصاً . (٢) و قيل شكل من أشكال المتكبرين « ابن رسلان » .

وكيع عن سعيد بن زياد عن زياد بن صبيح الحنفى قال صليت إلى جنب ابن عمر فوضعت يدى على خاصرتى فلما صلى ، قال هذا الصلب فى الصلاة و كان رسول الله ﷺ ينهى عنه (١) .

(باب فى البكاء فى الصلاة) حدثنا عبد الرحمن بن محمد

قاله الخطائى ، انتهى «مرقاہ الصعود» .

[حدثنا هناد بن السرى عن وكيع عن سعيد بن زياد (٢)] الشيبانى [عن زياد بن صبيح] مصغراً و حكى عن ابن أبى حاتم أنه بالفتح [الحنفى] و قال الحافظ فى التقريب : سعيد بن زياد بن صبيح صوابه سعيد بن زياد وهو الشيبانى عن زياد بن صبيح [قال صليت إلى جنب ابن عمر فوضعت يدى] بصيغة التثنية المضافة إلى ياء المتكلم وكذا فى [على خاصرتى (٣) فلما صلى] ابن عمر [قال هذا الصاب فى الصلاة] أى هذه الهيئة فى الصلاة شبيهة هيئة الصلب فان المصلوب يمد باعه على الجذع [و كان رسول الله ﷺ ينهى عنه] أى عن الصلب بأن يتشبه بهذه الهيئة فى الصلاة .

[باب فى البكاء فى الصلاة] قال فى المنية (٤) : وإن أن فى صلاته أو تأوه (٥) أو بكى فارتفع بكأؤه إن كان ذلك من ذكر الجنة أو النار لم يقطعها و إن كان ذلك من وجع أو مصيبة يقطعها .

(١) و فى نسخة : منه .

(٢) له عند المصنف و النسائى هذا الحديث الواحد « ابن رسلان » .

(٣) و لفظ النسائى : على خصرى .

(٤) و كذلك عند أحمد ، كذا فى المغنى .

(٥) وهو المراد بما ساقى فى « باب من قال يركع ركعتين من التمتع فى السجود .

بن سلام نا يزيد يعنى ابن هارون نا حماد يعنى ابن سلمة
عن ثابت عن مطرف عن أبيه قال رأيت رسول الله (١) الله
ﷺ يصلى و فى صدره أزيز كأزيز الرحى (٢) من البكاء ﷺ .

(باب كراهية الوسوسة و حديث النفس فى الصلاة)

حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل نا عبد الملك بن عمرو نا
هشام يعنى ابن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار
عن زيد بن خالد الجهنى أن النبي ﷺ قال : من توضأ
فأحسن وضوءه ثم صلى ركعتين لا يسهو فيهما غفر له

[حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن سلام نا يزيد يعنى ابن هارون نا حماد يعنى
ابن سلمة عن ثابت [البنائى] عن مطرف [بن عبد الله بن الشخير] عن أبيه [
عبد الله بن الشخير] قال رأيت رسول الله ﷺ يصلى و فى صدره أزيز [أى صوت
البكاء ، و قيل أن تجيش جوفه و تغل] بالبكاء كأزيز الرحى [أى كصوت الرحى
دارت [من البكاء (٣)] أى من أجل البكاء ، و فى رواية النسائى فى جوفه أزيز
إذا كأزيز المجرل أو كصوت غليان المجرل .

[باب كراهية الوسوسة و حديث النفس فى الصلاة ، حدثنا أحمد بن محمد
بن حنبل نا عبد الملك بن عمرو نا هشام يعنى ابن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء
بن يسار عن زيد بن خالد الجهنى أن النبي ﷺ قال من توضأ فأحسن وضوءه [أى
أكمله] ثم صلى ركعتين [أى تحية الوضوء (٤)] لا يسهو فيهما [أى لا يغفل عن

(١) و فى نسخة : النبي . (٢) و فى نسخة : المجرل .

(٣) البكاء فى الصلاة و لو من الآخرة يطل عند الشافعية خلافاً لنا و مالك ،
كذا فى حاشية الانتاع والبسط والفتح (٤) من السنن المؤكدة عند الشافعية فيجوز
أداؤها فى الأوقات المكروهة خلافاً للمالك إذ لا يجوز عنده أداؤها فيها .

ما تقدم من ذنبه .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا زيد بن الحباب نا معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي إدريس الخولاني عن جبير بن نفير الحضرمي عن عقبة بن عامر الجهني أن رسول الله ﷺ قال : ما من أحد يتوضأ فيحسن الوضوء

الصلاة لاشتغاله بأحاديث النفس والوساوس [غفر له ما تقدم من ذنبه] و في مسلم من حديث عثمان بن عفان لا يحدث (١) فيها نفسه فان قيل الوساوس وأحاديث النفس غير اختيارية فكيف يتعلق بها الحكم ، قلنا : وقوعها في القلب غير اختياري ولكن إبقاء سلسلتها وقطعها إختياري وكذلك اشتغاله في الصلاة وإقباله إليها إختياري وهو يمنع وقوعها وحدوثها ولهذا قال ﷺ إن الله تجاوز عن أمي ما وسوست به صدورها ما لم تعمل به أو تتكلم ، والمراد بالوساوس ما كانت من أمور الدنيا ، وأما إذا كان من الآخرة فلا ، وقد قال عمر بن الخطاب : و أجهز جيشي وأنا في الصلاة ، والمراد من الذنب الصغائر .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا زيد بن الحباب] بضم المهملة [نا معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي إدريس الخولاني] عايد الله بن عبد الله [عن جبير] مصغراً [بن نفير] مصغراً [الحضرمي عن عقبة بن عامر الجهني أن رسول

(١) و قد تقدم بعض الكلام على الحديث ، قال ابن رسلان في شرحه هناك : و قل عياض عن بعضهم أن المراد من لم يحصل له حديث النفس أصلاً و رده النووي فقال حصول هذه الفضيلة مع طريان الخواطر الغير المستقرة نعم من اتفق أن لا يحصل له أصلاً أعلى درجة ، انتهى ، وأجاد مولانا محمد مظهر جانجانان في مكتوباته : إن الصلاة في العلم الحضورى و هو في مرتبة الفناء و تجهيز الجيش في مرتبة العلم الحضورى فلا تنافى .

و يصلى ركعتين يقبل بقلبه و وجهه عليهما إلا وجبت له الجنة .

(باب الفتح على الامام فى الصلاة) حدثنا محمد بن

الله عليه السلام قال : ما من أحد يتوضأ فيحسن الوضوء و يصلى ركعتين [بحيث] يقبل بقلبه [أى] لا يشتغل بغيرها من الخواطر و الوسواس [و وجهه] أى لا يلتفت لغير جهة الصلاة [عليهما] أى الركعتين [إلا وجبت له الجنة] أى ثبت له حصول الجنة بوعد الله تعالى إياه بشرط أن لا يوجد منه ما ينافيه .

[باب الفتح على الامام فى الصلاة] قال فى البدائع : و لو فتح على المصلى إنسان فهذا على وجهين : إما إن كان الفاتح هو المقتدى به أو غيره فإن كان غيره فسدت (١) صلاة المصلى سواء كان الفاتح خارج الصلاة أو فى صلاة أخرى غير صلاة المصلى و فسدت صلاة الفاتح (٢) أيضاً إن كان هو فى الصلاة لأن ذلك تعليم و تعلم ، و كذا المصلى إذا فتح على غير المصلى فسدت صلاته و إن كان الفاتح هو المقتدى به فالقياس هو فساد الصلاة إلا أنا استحسنا الجواز لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سورة المؤمنون فترك حرفاً فلما فرغ قال ألم يكن فيكم أبى قال نعم يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هلا فتحت على قال ظننت أنها نسخت قال صلى الله عليه وسلم : لو نسخت لأبأتكم (٣) .

(١) لا عند أحمد كما فى المغنى ، و مالك معنا فى هذا التفصيل كما فى المدونة .

(٢) لا عند أحمد ، كذا فى المغنى .

(٣) قلت : هذا هو المذهب عندنا ، وبه صرح الشافعى بأسطاً ، و نقل فى الهداية الاختلاف فى قدر القراءة فما نقل صاحب العون عن الخطابى إذ قال لا بأس به عند الشافعى و مالك و أحمد وإسحاق و كرهه ابن مسعود ، قال الشعبي و قال أبو حنيفة هذا كلام فى الصلاة بلا شك ، انتهى ، فليس بصواب ، وكذا غلط ابن قدامة فى نقل المذهب .

العلاء^(١) وسليمان بن عبد الرحمن الدمشقي قالوا أنا مروان بن معاوية عن يحيى الكاهلي عن المسور بن يزيد المالكي^(٢) أن رسول الله ﷺ ، قال يحيى : وربما قال شهدت رسول الله ﷺ يقرأ في الصلاة فترك شيئاً لم يقرأه ، فقال له رجل

[حدثنا محمد بن العلاء و سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي قالوا أنا مروان بن معاوية عن يحيى] بن كثير [الكاهلي] لين الحديث [عن المسور] قال الحافظ في الإصابة : بضم أوله و فتح السين و تشديد الواو ضبطه عبد الغنى بن سعيد و ابن ماكولا و أورده البخارى مع المسور بن مخزومة فاقضى أنه مثله ، انتهى ، قلت : وخالفه صاحب جامع الأصول فقال : المسور بضم الميم و فتح السين المهملة و تشديد الواو و فتحها ، هكذا قيده الدارقطني و ابن ماكولا و غيرها و أورده ابن مندة و ابن عبد البر في باب مسور بكسر الميم و سكون السين و فتح الواو و تخفيفها ، و أما البخارى فإنه أورده في الباب الواحد و لم يذكره في باب مسور و ذلك منه دليل على أنه بالتشديد ، انتهى [بن يزيد المالكي^(٣)] هكذا في أسد الغابة ، و في الإصابة : و هو ابن يزيد الأسدي ثم المالكي ، قال البغوى : من بنى مالك ، و في نسخة : الكاهلي ، وهكذا في التقريب و تهذيب التهذيب [أن رسول الله ﷺ قال يحيى] أى الكاهلي [وربما قال] المسور بن يزيد [شهدت رسول الله ﷺ يقرأ] و الفرق بين القولين أن القول الأول وهو أن رسول الله ﷺ يقرأ ، لا يدل على شهوده الصلاة و لا على سماعه منه ﷺ فلا يقتضى الكلام كونه محمياً ، و أما القول الثانى و هو شهدت رسول الله ﷺ يقرأ ففيه تصريح بشهوده صلاة رسول الله و سماعه من قراءة رسول الله ﷺ فهو ثبت كونه محمياً [في الصلاة فترك]

(١) و في نسخة : و ثنا . (٢) و في نسخة : الكاهلي .

(٣) قال ابن رسلان له هذا الحديث الواحد .

يا رسول الله تركت آية كذا وكذا ، فقال له رسول الله
هلا أذكرتها (١) ، قال سليمان في حديثه : قال كنت
أراها نسخت ، وقال سليمان قال نا يحيى بن كثير (٢) .
حدثنا يزيد بن محمد الدمشقي نا هشام بن إسماعيل نا محمد
بن شعيب أنا عبد الله بن العلاء بن زبر عن سالم بن عبد
الله عن عبد الله بن عمر أن النبي ﷺ صلى صلاة فقراً

رسول الله ﷺ [شيئاً] أى آية [لم يقرأه] أى سهواً [فقال له رجل] بعد
الانصراف من الصلاة وهو أبى بن كعب [يا رسول الله تركت آية كذا وكذا
فقال له رسول الله ﷺ هلا أذكرتها قال سليمان في حديثه قال] الرجل في جواب
رسول الله ﷺ [كنت أراها نسخت] أى ما ظننت أنك نسيتها بل ظننت أنها
نسخت فلاجل نسخها لم تقرأها ، ولم يذكر هذا الكلام محمد بن العلاء [وقال
سليمان] بن عبد الرحمن الدمشقي [قال نا يحيى بن كثير (٣)] أى قال في سننه
مروان بن معاوية : حدثنا يحيى بن كثير والغرض منه بيان الاختلاف في لفظ محمد
بن العلاء و لفظ سليمان بن عبد الرحمن فان محمداً قال عن يحيى الكاهلي بلفظة «عن»
و ترك النسبة إلى أبيه و ذكر النسبة إلى بنى كاهلة ، و قال سليمان بلفظ «التحديث»
و ذكر النسبة إلى أبيه و ترك النسبة إلى القيلة .

[حدثنا يزيد بن محمد الدمشقي نا هشام بن إسماعيل نا محمد بن شعيب أنا عبد
الله بن العلاء بن زبر] بفتح الزاء و سكون المؤحدة [عن سالم بن عبد الله عن

(١) و في نسخة : ذكرتها .

(٢) و في نسخة : الأسدي قال حدثني المسور بن يزيد .

(٣) الأسدي ، زاده ابن رسلان .

فيها فلبس عليه فلما انصرف قال لأبي أصليت معنا قال نعم قال فما منعك .

(باب النهى عن التلقين ^(١)) حدثنا عبد الوهاب بن نجدة ثنا محمد بن يوسف الفريابي عن يونس ابن أبي إسحاق عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يا علي لا تفتح على الامام في الصلاة ،

عبد الله بن عمر (٢) أن النبي ﷺ صلى صلاة فقرأ فيها أى جهر بالقراءة فيها [فلبس عليه] أى صارت القراءة ملتبسة مختلفة عليه [فلما انصرف] أى رسول الله ﷺ عن الصلاة [قال لأبي] أى ابن كعب [أصليت معنا قال نعم قال فما منعك] أى عن الفتح على ، وهذا الحديث يدل على أن المتقدم يجوز له الفتح على إمامه .

[باب النهى عن التلقين ، حدثنا عبد الوهاب بن نجدة] بفتح النون وسكون الجيم [ثنا محمد بن يوسف الفريابي عن يونس بن أبي إسحاق عن أبي إسحاق السيمى [عن الحارث] بن عبد الله الأعور الهمداني الكوفي صاحب على كذبه الشعبي وأبو إسحاق السيمى و علي بن المدينى [عن علي رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ يا علي لا تفتح على الامام في الصلاة] وهذا الحديث (٣) يخالف الحديث

(١) وهل يدخل فيه القراءة من المصحف ظاهر السرخسى فى المبسوط نعم واستدل من أباحه بإمامة ذكوان من المصحف كما فى البخارى فى « باب إمامة العبد المولى » و بسط الكلام عليه فى « الأبواب و التراجم على البخارى » لهذا العبد الضعيف .

(٢) و قد أخرج السيوطى فى الدر المنثور برواية عبد الرحمن بن عوف أنه صلى الصبح فقرأ سورة الفرقان فأسقط آية فلما سلم قال هل فى القوم أبى فقال ها أنا ! فقال ألم أسقط آية قال بلى قال فلم لم تفتحها قال حسبها نسخت قال لا و لكنى أسقطها (٣) ويخالفه أيضاً أثر على موقوفاً إذا استطعمك الامام فأطعمه ، قاله *

قال أبو داؤد : أبو إسحاق لم يسمع من الحارث إلا أربعة أحاديث ليس هذا ^(١) منها .

(باب الالتفات في الصلاة) حدثنا أحمد بن صالح نا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال : سمعت أبا الأحوص يحدثنا في مجلس سعيد بن المسيب قال قال أبوذر

المتقدم في الباب السابق فاما أن يقال : إن هذا الحديث ضعيف لا يقاوم الحديث المتقدم أو إن جواز الفتح محمول على الضرورة والمنع منه على عدم الضرورة [قال أبو داؤد : أبو إسحاق لم يسمع من الحارث إلا أربعة أحاديث ليس هذا منها] قال في ميزان الاعتدال : قال شعبة : لم يسمع أبو إسحاق منه إلا أربعة أحاديث ، وكذلك قال العجلي ، وزاد : و سائر ذلك كتاب أخذه فعلى هذا في الحديث علة أخرى و هو الانقطاع .

[باب الالتفات (٢) في الصلاة] الالتفات في الصلاة على ثلاثة أوجه (٣) أولها بطرف (٤) الوجه فهو مكروه ، والثاني بطرف العين فلا بأس به ، والثالث بحيث تحول صدره عن القبلة فصلاته باطلة بالاتفاق ، و قبل من التفات يمناً وشمالاً ذهب عنه الخشوع المتوقف عليه كمال الصلاة عند أكثر العلماء أو صححتها عند بعضهم .
[حدثنا أحمد بن صالح نا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال سمعت أبا الأحوص] قال في تهذيب التهذيب مولى نبي ليث و يقال مولى نبي غفار ، قال

✱ الخطابي ، و صحح الحافظ هذا الأثر في التلخيص .

(١) و في نسخة : الحديث .

(٢) بسط ابن القيم في الهدى على الالتفات بحثاً ، و راجع إلى عارضة الأحوذى ، و قال صاحب المغنى : استتبار القبلة يفسد ، و به قال في المدونة .

(٣) و أما التفات القلب فتقدم قريباً . (٤) بدله بصرف على الظاهر .

قال رسول الله ﷺ لا يزال الله عز وجل مقبلاً على العبد وهو في صلاته ما لم يلتفت فاذا التفت انصرف عنه .
حدثنا مسدد نا أبو الأحوص عن الأشعث يعني ابن سليم عن أبيه عن مسروق عن عائشة قالت سألت رسول الله ﷺ عن التفات الرجل في الصلاة فقال ^(١) هو اختلاس

النسائي لم تقف على اسمه و لا نعرفه و لا نعلم أن أحداً روى عنه غير ابن شهاب وقال الدوري عن ابن معين : ليس بشئ ، وذكره ابن حبان في الثقات (٢) ، وقال ابن عينة لما روى الزهري هذا الحديث يعني مسح الحصى قال له سعد بن إبراهيم من أبو الأحوص كالمغضب حين حدث عن رجل يجهول فقال له الزهري : أما تعلم الشيخ مولى بني غفار المدني كان يصلي في الروضة الذي و الذي و جعل يصفه له ، و سعد لا يعرفه ، و قال الحاكم : أبو أحمد ليس بالمتين عندهم ، و قال في ميزان الاعتدال : و قال ابن القطان : لا يعرف له حاله و لا قضى له بالثقة ، قول الزهري سمعت أبا الأحوص يحدث في مجلس سعيد بن المسيب [يحدثنا في مجلس سعيد بن المسيب قال : قال أبو ذر : قال رسول الله ﷺ لا يزال الله عز وجل مقبلاً على العبد] أى ناظراً إليه بالرحمة و إعطاء المثوبة [و هو في صلاته] و المعنى لم ينقطع أثر الرحمة عنه [ما لم يلتفت] أى بالعنق [فاذا التفت انصرف عنه] أى أعرض عنه قال ابن الملك : المراد منه قلة الثواب .

[حدثنا مسدد نا أبو الأحوص] سلام بن سليم الحنفي الكوفي [عن الأشعث يعني ابن سليم] هو ابن أبي الشعثاء [عن أبيه] سليم بن أسود أبو الشعثاء المحاربي الكوفي [عن مسروق عن عائشة قالت سألت رسول الله ﷺ عن التفات الرجل في الصلاة] أى صرف العنق إلى اليمين و الشمال مع ثبات الصدر إلى القبلة

يختلسه الشيطان من صلاة العبد .

(باب السجود على الألف) حدثنا مؤمل بن الفضل نا عيسى عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ رأى على جبهته و على أرنبتة أثر طين من صلاة صلاها بالناس (١) ، قال أبو علي : هذا الحديث لم يقرأه أبو داود في العريضة الرابعة .

[قال] رسول الله ﷺ [هو اختلاس] و الاختلاس هو الاختطاف والسلب [يختلسه الشيطان] أى يحمله على هذا الفعل [من صلاة العبد] أى يختلسه من كمال صلاة العبد .

[باب السجود على الألف ، حدثنا مؤمل بن الفضل نا عيسى] بن يونس [عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ رأى على جبهته و على أرنبتة أثر طين من صلاة صلاها بالناس] وقد تقدم هذا الحديث مع اختلاف في أول السند قريباً و ترجم له « باب السجود على الألف (٢) والجهة » [قال أبو علي] هو محمد بن أحمد بن عمرو اللؤلؤى البصرى تليد المؤلف أبي داود [هذا الحديث لم يقرأه أبو داود في العريضة الرابعة] أى لما قرأ هذا الكتاب على تلاميذه في المرة الرابعة لم يقرأ هذا الحديث عليهم فتركه و لعل وجه تركه عدم الفائدة في الاعادة لأنه تكرر محض .

(١) و في نسخة : الناس .

(٢) و الفرق بين الترجمتين ظاهر فان هاهنا مسألتين : أحدهما السجدة عليهما معاً و الثانية الاقتصار على الألف فقط كما قال به الامام فقط و صاحبه بالعدر .

(باب النظر في الصلاة) حدثنا مسدد نا أبو معاوية ح
و نا عثمان بن أبي شيبة نا جرير وهذا حديثه و هو أتم
عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة
الطائي عن جابر بن سمرة قال عثمان : قال دخل رسول
الله ﷺ المسجد فرأى فيه ناساً يصلون رافعي أيديهم إلى
السما ثم اتفقاً فقال^(١) لينتهين رجال يشخصون أبصارهم
إلى السماء قال مسدد في الصلاة ألا ترجع إليهم أبصارهم .

[باب النظر (٢) في الصلاة] والفرق بين النظر والاتفات أن الاتفات (٣)
بمؤخر العين و النظر بعينه و غيره [حدثنا مسدد نا أبو معاوية ح و نا عثمان بن
أبي شيبة نا جرير و هذا] أي المذكور في الكتاب [حديثه] أي لفظ حديث
جرير لا لفظ أبي معاوية [و هو] أي حديث جرير [أتم] من حديث أبي
معاوية [عن الأعمش] أي أبو معاوية و جرير كلاهما روايا عن سليمان الأعمش
[عن المسيب] بمضمومة فسین فباء مشددة مفتوحتين و قد تكسر الباء « مغي » ،
و هو [بن رافع] الأسدي الكاهلي [عن تميم بن طرفة] بفتح الطاء و الراء
و الفاء [الطائي عن جابر بن سمرة قال عثمان] بن أبي شيبة خاصة [قال] شيخه
جرير [دخل رسول الله ﷺ المسجد فرأى فيه ناساً يصلون رافعي أيديهم إلى
السماء] و لم يذكر هذا الكلام أبو معاوية [ثم اتفقاً] أبو معاوية و جرير وقالوا
[فقال] رسول الله ﷺ [لينتهين رجال يشخصون أبصارهم إلى السماء] أي عن
شيئوصهم أبصارهم إلى السماء [قال مسدد] أي عن أبي معاوية [في الصلاة] و لم

(١) وفي نسخة : قال • (٢) والنظر إلى جهة السجود عند الشافعي والكوفيين ،
و إلى جهة القبلة عند مالك و بطل الكلام و الدلائل • ابن رسلان •
(٣) لكن المذكور قبل عام •

يذكر هذا اللفظ عثمان عن جرير [أولا ترجع إليهم أبصارهم] وهذا اللفظ اتفق عليه أبو معاوية و جرير ، فان قلت : لا مناسبة بين قوله ﷺ : لينتهن رجال يشخصون أبصارهم إلى آخره ، و بين رؤيته ناساً يصلون رافعي أيديهم إلى السماء . قلت : وقع في الحديث اختصار (١) مغل وقد أخرج هذا الحديث مسلم عن أبي معاوية عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة قال خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : مالي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذئاب خيل شمس اسكنوا في الصلاة ، قال ثم خرج علينا فرأنا حلقاً فقال : مالي أراكم عزين الحديث ، وكذلك أخرج الامام أحمد في مسنده من طريق شعبة عن سليمان بهذا السند أنه دخل المسجد فأبصر قوماً قد رفعوا أيديهم فقال : قد رفعوها كأنها أذئاب الخيل الشمس اسكنوا في الصلاة ثم أخرج الامام أحمد من طريق شعبة بهذا السند عن النبي ﷺ أنه قال أما يخشى أحدكم إذا رفع بصره ، و في رواية : رأسه ، و هو في الصلاة أن لا يرجع إليه بصره ، و كذلك أخرج النسائي من طريق عبث عن الأعمش بهذا السند قال خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن رافعوا أيدينا في الصلاة فقال ما بالهم رافعون أيديهم في الصلاة كأنها أذئاب الخيل الشمس اسكنوا في الصلاة فلم بهذه الروايات أن في حديث أبي داود سقوطاً واختصاراً (٢) ، وقوله لينتهن رجال ليس هو جواب لقوله . رأى ناساً يصلون رافعي أيديهم ، بل جوابه لم يذكر فيه .

قلت : و الحاصل أن حديث جابر بن سمرة يشتمل على أمور عديدة : أحدها كراهية رفع الأيدي في الصلاة و الأمر بالسكون فيها وقد أخرجه مسلم من طريق أبي معاوية بسنده عن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول الله ﷺ فقال ما لي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذئاب خيل شمس اسكنوا في الصلاة ، والسياق الثاني لهذا

(١) و يحتمل عندى أن المصنف أشار إلى صدر الحديث و لما كان معروفاً عندهم لم يذكر تمامه . (٢) و هذا كله على النسخ الموجودة عندنا و قال ابن رسلان : وفي بعض النسخ : فرأى ناساً يصلون رافعي أبصارهم إلى السماء انتهى فلا إشكال .

الامر لمسلم من حديث عبيد الله بن القبطية عن جابر بن سمرة قال كنا إذا صلينا مع رسول الله ﷺ ، قلنا السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله ، و أشار يده إلى الجانبين ، وفي رواية قال : صليت مع رسول الله ﷺ فكنا إذا سلنا قلنا بأيدينا السلام عليكم السلام عليكم ، فقال رسول الله ﷺ على ما تؤمون بأيديكم ، و في رواية له فنظر إلينا رسول الله ﷺ فقال : ما شأنكم تشيرون بأيديكم كأنها أذئاب خيل شمس إنما يكفي أحدكم أن يضع يده على فخذه ، ثم يسلم على أخيه من على يمينه و شماله ، وفي رواية له إذا سلم أحدكم فلينتف إلى صاحبه ولا يؤم يده و الظاهر أن المذكور في هذا الحديث غير القصة التي في الحديث الأول ، و قد أخرجهما النسائي .

و ثانياً النهى عن رفع الأبصار إلى السماء في الصلاة ، وقد أخرجه مسلم من طريق أبي معاوية بسنده عن جابر بن سمرة ، و لفظه قال : قال رسول الله ﷺ : لينتهين أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء في الصلاة أن لا ترجع إليهم ، و أخرج أحمد من طريق شعبة بسنده عن جابر بن سمرة عن النبي ﷺ أنه قال : أما يخشى أحدكم إذا رفع بصره وهو في الصلاة أن لا يرجع إليه بصره ، و يقرب من ذلك سياق حديث أبي هريرة عند مسلم ، و سياق حديث أنس عند أبي داود .

و ثالثاً النهى عن كونهم متفرقين جماعة جماعة كما عند مسلم من حديث أبي معاوية عن جابر بن سمرة قال : ثم خرج علينا فرأانا حلقتا فقال : ما لي أراكم عزين و قد أخرج هذا الامام أحمد من طريق شعبة بسنده عن جابر بن سمرة أنه خرج على أصحابه فقال : ما لي أراكم عزين و هم قعود .

و رابعاً الامر بتسوية الصفوف كما تصف الملائكة ، وهو ما أخرجه مسلم من حديث جابر بن سمرة قال : ثم خرج علينا فقال : ألا تصفون كما تصف الملائكة ، الحديث ، و كذلك أخرجه غيره فعلم بذلك أن بعض الرواة ذكر بعضاً منها ، و ترك بعضها و آخرون منهم ترك البعض ، و ذكر بعضاً آخر ، و كذلك بعضهم

حدثنا مسدد نا يحيى عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم قال قال رسول الله ﷺ ما بال أقوام يرفعون أبصارهم في صلاتهم فاشتد قوله في ذلك فقال لينتهين عن ذلك أو لتخطفن بصارهم .

ذكر مرة بعض الحرف ولم يذكر مرة أخرى ، فالزيادة التي خصها أبو داود من رواية عثمان عن جرير ، وأشار إلى أن مسدداً لم يذكره عن أبي معاوية ، وقد ذكر هذه الزيادة مسلم من حديث أبي بكر بن أبي شيبة و أبي كريب في حديث أبي معاوية ، فبنى على أن أبا معاوية ذكرها مرة ولم يذكرها أخرى فذكرها مرة لأبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب ، ولم يذكرها لمسدد ، وكذلك لم يذكرها مرة أخرى لأبي بكر بن أبي شيبة ، وأبي كريب كما لم يذكرها لمسدد ، وقد أخرجها مسلم في أول الباب ، والله أعلم بالصواب .

[حدثنا مسدد نا يحيى] بن سعيد القطان [عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم قال : قال رسول الله ﷺ : ما بال أقوام] المراد بالاقوام الأشخاص [يرفعون أبصارهم] إلى السماء [في صلاتهم] وفي رواية مسلم من حديث أبي هريرة عند الدعاء [فاشتد قوله في ذلك فقال : لينتهين] قال الحافظ : قوله لينتهين ، كذا للاستعلاء والحوى بضم الياء و سكون النون و فتح المشاة و الهاء و تشديد النون على البناء للفعول والنون للتأكيد وللباقين لينتهين بفتح أوله وضم الهاء على البناء للفاعل ، قلت : والنسخة الأولى هي عند أبي داود [عن ذلك] أى عن رفع أبصارهم إلى السماء [أو لتخطفن أبصارهم] أو ههنا للتخيير نظير قوله تعالى : « تقاتلونهم أو يسلمون » أى يكون أحد الأمرين إما المقاتلة وإما الاسلام ، واختلف في المراد بذلك فقيل هو وعيد وعلى هذا فالفعل المذكور حرام ، وأفرط (١) ابن

(١) و عند الجمهور مكروه و ظاهر الوعيد حرام . ابن رسلان .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا سفيان بن عيينة عن الزهري
عن عروة عن عائشة قالت صلى رسول الله ﷺ في خيصة
لها أعلام فقال شغلتنى أعلام هذه اذهبوا بها إلى أبي
جهم^(١) و أتوني بأنبجانيته .

حزم فقال : يطل الصلاة ، و قيل : المعنى أنه يخشى على الأبصار من الأنوار التي
تنزل بها الملائكة على المصلين ، أشار إلى ذلك الداؤدي .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن
عائشة قالت : صلى رسول الله ﷺ في خيصة] بفتح المعجمة و كسر الميم و بالصاد
المهمل كساء مربع من خز أو صوف له علان [لها أعلام] العلم رسم الثوب
ورقه [فقال] رسول الله ﷺ [شغلتنى أعلام هذه] و لفظ البخارى شغلنى
[اذهبوا بها إلى أبي جهم] هو عبيد و يقال عامر بن حذيفة القرشى العدوى صحابي
مشهور و إنما خصه ﷺ بارسال الخيصة ، لأنه كان أهداها (٢) إلى النبي ﷺ كما
رواه مالك في الموطأ [وأتوني بأنبجانيته] بفتح الهجمة و سكون النون و كسر المؤددة
و تخفيف الجيم و بعد النون ياء النسبة كساء غليظ لا علم له ، و قال ثعلب : يجوز
فتح همزة و كسرها ، وكذا المؤددة يقال كبش أنبجاني إذا كان ملتفاً كثير الصوف
و كساء أنبجاني كذلك و أنكر أبو موسى المدني على من زعم أنه منسوب إلى منبج
البلد المعروف بالشام ، وقال : الصواب أن هذه النسبة إلى موضع يقال له أنبجان ،
و أدخل البخارى هذا الحديث في باب الالتفات ، قال الحافظ : و وجه دخوله في
الترجمة أن أعلام الخيصة إذا لحظها المصلي وهي على عاتقه كان قريباً من الالتفات ،
و لذلك خلصها معللاً بوقوع بصره على أعلامها و سماء شغلا عن صلاته ، و كان

(١) و في نسخة : إن أبي حذيفة .

(٢) و طلب منه الانبجانية لثلا يؤثر الرد في قلبه . ابن رسلان .

حدثنا عبيد الله بن معاذ نا أبي نا عبد الرحمن يعني ابن أبي الزناد (١) قال : سمعت هشاماً يحدث عن أبيه عن عائشة بهذا الخبر قال و أخذ كرديا كان لأبي جهم فقيل يا رسول الله الخميصة كانت خيراً من الكردي .
(باب الرخصة في ذلك (٢)) حدثنا الربيع بن نافع نا

المصنف أشار إلى أن علة كراهة الالتفات كونه يؤثر في الخشوع كما وقع في قصة الخميصة و يحتمل أن يكون أراد أن ما لا يستطاع دفعه معفو عنه ، لأن لمح العين يغاب الانسان و لهذا لم يعد النبي ﷺ تلك الصلاة .

[حدثنا عبيد الله بن معاذ نا أبي نا عبد الرحمن يعني ابن أبي الزناد قال سمعت هشاماً يحدث عن أبيه] أى عروة بن الزبير [عن عائشة بهذا الخبر] المتقدم [قال] هشام [وأخذ] رسول الله ﷺ [كردياً] أى رداء كردياً [كان لأبي جهم فقيل يا رسول الله الخميصة كانت خيراً من الكردي] لأنه من أدون الثياب الغليظة قال الحافظ قال ابن بطال : إنما طلب منه ثوباً غيرها ليعلم أنه لم يرد إليه هديته استخفافاً به قال : و فيه أن الواهب إذا ردت إليه عطيته من غير أن يكون هو الراجع فيها فله أن يقبلها من غير كراهة ، ثم قال و يستبطن منه كراهية كل ما يشغل عن الصلاة من الأصباغ و النقوش و غيرها ، و فيه قبول الهدية من الأصحاب و الارسال إليهم و الطلب منهم ، فان قلت كيف بعث بالخميصة إلى أبي جهم مع أنه كره استعمالها ، قلت لعله بعثها إليه ليتنفع بها لا لأن يلبسها كما في حلة عطارد حيث بعث بها إلى عمرو قال : إني لم أبعث بها إليك لتلبسها ، و يحتمل أن يكون ذلك من جنس قوله : كل فاني أناجي من لا تناجي .

[باب الرخصة في ذلك (٣)] اعذر حدثنا الربيع بن نافع نا معاوية يعني ابن

(١) و في نسخة : أبي زناد (٢) و في نسخة : لعذر (٣) و به بوب البخاري

معاوية يعنى ابن سلام عن زيد أنه سمع أبا سلام قال حدثني السلولى عن سهل بن الحنظلية قال ثوب بالصلاة يعنى صلاة الصبح فجعل رسول الله ﷺ يصلى وهو يلتفت إلى الشعب ، قال أبو داؤد : وكان أرسل فارساً إلى الشعب من الليل يحرس .

سلام عن زيد [بن سلام بن أبي سلام أخى معاوية بن سلام] أنه سمع أبا سلام [أى جده واسمه مطور الأسود الحبشى] قال حدثني السلولى [بفتح المهملة وتخفيف اللام أبو كبشة الشامى] عن سهل بن الحنظلية (١) قال ثوب بالصلاة [أى دعى إليها بالاقامة] يعنى صلاة الصبح فجعل رسول الله ﷺ يصلى وهو يلتفت إلى الشعب [أى ينظر إليه و ينتظر الفارس الذى أرسله إلى الشعب ، و هذا الحديث مختصراً أخرجه أبو داؤد . مطولاً فى كتاب الجهاد فى « باب فضل الحرس فى سبيل الله » .] قال أبو داؤد و كان أرسل فارساً (٢) إلى الشعب من الليل يحرس (٣) وهذا الحديث يدل على جواز الالتفات فى الصلاة و الأحاديث المتقدمة تدل على كراهته ، فأما أن يقال أن الذى وقع فى هذه القصة ، لم يكن فيه التفات لاحتمال أن الشعب كان فى جانب القبلة فنظر إليه رسول الله ﷺ ، و هذا ليس بالتفات والاولى أن يقال أن الالتفات مكروه إذا كان بغير عذر فأما إن كان من ضرورة و عذر فلا كراهة فيه ، وأشار البخارى إلى ذلك بعقد باب هل يلتفت لأمر ينزل به أو يرى شيئاً أو بصافاً فى القبلة وأورد فيه ، قال سهل : التفت أبو بكر رضى الله عنه ، فرأى النبي ﷺ ، و كذلك ذكر فيه حديث (دوية النخامة .

(١) اسم أم جده ، وقيل أمه نسب إليها واسم أبيه الربيع بن عمرو « ابن رسلان » .

(٢) هو أنس بن أبي مرثد ،

(٣) فى أعلى الجبل كما سياتى « ابن رسلان » .

(باب في العمل في الصلاة) حدثنا القعني نا مالك عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم عن أبي قتادة أن رسول الله ﷺ كان يصلي وهو حامل أمامة بنت

[باب في العمل في الصلاة] أى العمل الذى ليس من جنس أعمال الصلاة إذا كان (١) قليلا لا يفسد الصلاة ، قال في البدائع : و منها العمل الكثير الذى ليس من أعمال الصلاة في الصلاة من غير ضرورة ، وأما القليل فغير مفسد واختلف في الحد الفاصل بين القليل والكثير ، قال بعضهم : الكثير ما يحتاج فيه إلى استعمال اليدين والقليل ما لا يحتاج فيه إلى ذلك حتى قالوا إذا زر قبصه في الصلاة فسدت صلاته ، و إذا حل أزراره لا تفسد ، و قال بعضهم كل عمل لو نظر الناظر إليه من بعيد لا يشك أنه في غير الصلاة فهو كثير و كل عمل لو نظر إليه ناظر ربما يشبه إليه أنه في الصلاة فهو قليل و هو الأصح ، وعلى هذا الأصل يخرج ما إذا قاتل في صلاته في غير حالة الخوف أنه تفسد صلاته لأنه عمل كثير ليس من أعمال الصلاة ، وكذا إذا أخذ قوساً و رمى بها فسدت صلاته لأن أخذ القوس وثقیف السهم عليه و مده حتى يرمى عمل كثير ، ألا ترى أنه يحتاج فيه إلى استعمال اليدين و كذا الناظر إليه من بعيد لا يشك في أنه في غير الصلاة ، وكذا لو أدهن أو سرح رأسه أو حملت امرأة صبياً وأرضعته لوجود حد العمل الكثير على العبارتين ، فأما حل الصبي بدون الارضاع فلا يوجب فساد الصلاة .

[حدثنا القعني نا مالك عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم عن أبي قتادة] بن ربيع الأنصارى [أن رسول الله ﷺ كان يصلي وهو] الواو حالية [حامل (٢) أمامة] بالاضافة ، و في بعضها بالتوين ، فان قلت قال النحاة : إن

(١) و هكذا قاله الشافعية كما في « ابن رسلان » .

(٢) استدلل بالحديث على أن العمل وإن كثُر إذا لم يكن في ركن واحد لا يطل

• ابن رسلان •

زينب ابنة رسول الله ﷺ فإذا سجد وضعها وإذا قام حملها .
حدثنا قتيبة يعني ابن سعيد ثنا الليث عن سعيد بن أبي
سعيد عن عمرو بن سليم الزرقى أنه سمع أبا قتادة يقول :
بيننا نحن في المسجد جلوس^(٢) خرج علينا رسول الله ﷺ
يحمل أمانة بنت أبي العاص بن الربيع وأما زينب بنت

كان اسم الفاعل للاضئى وجبت الاضافة ، قلت : إذا أريد به الحكاية للحال الماضية
جاز إعماله كقوله : تعالى كلمهم باسط ذراعيه [بنت زينب ابنة رسول الله ﷺ]
أى على عاتقه [فإذا سجد وضعها] أى أمانة عن عاتقه على الأرض [وإذا قام
حملها] على عاتقه .

[حدثنا قتيبة يعني ابن سعيد ثنا الليث عن سعيد بن أبي سعيد عن عمرو بن
سليم الزرقى أنه سمع أبا قتادة يقول : بينا نحن في المسجد جلوس] أى جالسين إذ
[خرج علينا رسول الله ﷺ يحمل أمانة بنت أبي العاص بن الربيع] وهو صهر
رسول الله ﷺ على زينب ، اختلف في اسمه فقيل لقيط وهو الأكثر ، وقيل هشيم
وقيل مهشم ، و كان شهد بدرأ مع الكفار ، فلما بعث أهل مكة في فداء أسراهم
بعثت زينب بنت رسول الله ﷺ في فداءه فلاة لها كانت خديجة قد أدخلتها بها على
أبي العاص فقال رسول الله ﷺ : إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها وتردوها عليها
الذى لها فافعلوا فقالوا : نعم ، و كان أبو العاص مصاحباً لرسول الله ﷺ مصافياً ،
و كان قد أبى أن يطلق زينب لما أمره المشركون أن يطلقها فشكر له رسول الله
ﷺ ذلك و لما أطلقه من الأسر شرط عليه أن يرسل زينب إلى المدينة فعاد إلى
مكة و أرسلها إلى النبي ﷺ ، و أقام بمكة على شركه حتى كان قيل الفتح خرج
بتجارة إلى الشام فلما عاد لقيته سرية لرسول الله ﷺ ، فأخذ المسلمون ما في تلك

رسول الله ﷺ وهي صبية يحملها على عاتقه فصلى رسول الله ﷺ وهي على عاتقه يضعها إذا ركع ويعيدها إذا

الغير من الأموال وأسروا أناساً ، و هرب أبو العاص بن الربيع ثم أتى المدينة ليلاً فدخل على زينب فاستجار بها فأجارته وصاحت زينب بعد صلاة الصبح أيها الناس إني قد أجرت أبا العاص بن الربيع فقبل رسول الله ﷺ جوارها ، وقال يجير على المسلمين أديانهم ثم قال لزيب : أكرمي مثواه ولا يخلص إليك فانك لا تحابين له ، قالت إنه جاء في طلب ماله فجمع رسول الله ﷺ تلك السرية ، و قال : إن هذا الرجل منا بحيث علمت ، وقد أصبتم له مالا و هو عما آفاه الله عليكم وأنا أحب أن تحسنوا و ترددوا إليه الذي له فان أبيتم فأنتم أحق به فقالوا بل نرده عليه فردوا عليه ماله أجمع ، فعاد إلى مكة و أدى إلى الناس أموالهم ، ثم قال : أشهد أن لا إله إلا الله و أشهد أن محمداً رسول الله ﷺ ، والله ما منعتني من الاسلام إلا خوف أن تظنوا بي أكل أموالكم ثم قدم على رسول الله ﷺ مسلماً حسن إسلامه وتوفي سنة ٥١٢ هـ [و أمها زينب بنت رسول الله ﷺ وهي [أى أمانة [صبية يحملها على عاتقه (١)] أى كتفه [فصل رسول الله ﷺ وهي على عاتقه يضعها إذا ركع (١) قال ابن رسلان : اختلفوا في توجيه الحديث على أقوال ثم بسطه ، و بمثل فعله ﷺ بأمانة ولا يبطل عند أحد مطلقاً كما في المعنى ، و يبطل عند الشافعي إذا لم يكن متواليه ، ابن رسلان .

وفي المنهل : اختلفت المالكية في تأويله لأنهم رأوه عملاً كثيراً ، فروى ابن القاسم عن مالك أنه كان في النافلة وإستبعده عياض و غيره لحديث الباب وروى أشهب و غيره عن مالك أنه كان لضرورة لأنه لم يجد من يكفيها و قال بعضهم : لو تركها لشغلته أكثر مما شغل بحملها ، وقال القرطبي : منسوخ ، وكذا في الدر المختار و رجح الشافعي أن الفعل لبيان الجواز فلم يبق مكروهاً في حقه عليه السلام ويكره في حقنا و بسط في حاشية البخاري الأجوبة عن هذا الحديث ، وكذا في حاشية الزيلعي على السكندر .

قام حتى قضى صلاته يفعل ذلك بها .

حدثنا محمد بن سلمة المرادي نا ابن وهب عن مخزومة عن
أيسه عن عمرو بن سليم الزرقى قال : سمعت أبا قتادة
الأنصاري يقول رأيت رسول الله ﷺ يصلي للناس وأمامة
بنت أبي العاص على عنقه فإذا سجد وضعها ، قال أبو
داود : لم يسمع مخزومة من أيه (١) إلا حديثاً واحداً .

وبعدها [على عاتقه] إذا قام [من السجدة] حتى قضى صلاته يفعل ذلك بها [و قال الخطابي يشبه أن تكون الصية قد ألفتها ، فإذا سجد تعلقت بأطرافه والتزمته ، فنهض من سجوده فتبقى محمولة كذلك إلى أن يركع فيرسلها ، و قال في البدائع : ثم هذا الصنيع لم يكره منه ﷺ لأنه كان محتاجاً إلى ذلك لعدم من يحفظها أو ليأمنه الشرع بالفعل ، إن هذا غير موجب فساد الصلاة ومثل هذا في زماننا أيضاً لا يكره لو أحد منا فعل ذلك عند الحاجة ، أما بدون الحاجة فكروه .

[حدثنا محمد بن سلمة المرادي نا ابن وهب عن مخزومة] بن بكير بن عبد الله
بن الأشج المدنى [عن أيه] بكير [عن عمرو بن سليم الزرقى قال سمعت أبا قتادة
الأنصاري يقول : رأيت رسول الله ﷺ يصلي للناس وأمامة بنت أبي العاص على
عنقه ، فإذا سجد [أى أراد السجود] وضعها [أى أمامة على الأرض] قال
أبو داود : لم يسمع مخزومة من أيه [بكير] [إلا حديثاً واحداً] و قال الحافظ
في تهذيب التهذيب : قال أبو طالب سألت أحمد عنه فقال ثقة ، ولم يسمع من أيه
شيئاً إنما يروى من كتاب أيه ، وقال ابن معين : وقع إليه كتاب أيه ولم يسمعه
و قال أبو داود : لم يسمع من أيه إلا حديثاً واحداً وهو حديث الوتر وقال
سعيد بن أبي مريم عن خاله موسى بن سلمة أتيت مخزومة فقلت حدثك أبوك فقال

حدثنا يحيى بن خاف نا عبد الأعلى نا محمد يعنى ابن إسحاق
عن سعيد بن أبي سعيد المقبرى عن عمرو بن سليم الزرقى
عن أبي قتادة صاحب رسول الله ﷺ قال بينما نحن نتنظر
رسول الله ﷺ للصلاة فى الظهر أو العصر و قد دعاه
بلال للصلاة إذ خرج إلينا و أمانة بنت أبي العاص بنت
ابنته على عنقه فقام رسول الله ﷺ فى مصلاه و قنا خلفه
و هى فى مكانها الذى هى فيه ، قال فكبر فكبرنا (١) قال

لم أدرك أبى و هذه كتبه .

[حدثنا يحيى بن خلف نا عبد الأعلى نا محمد يعنى ابن إسحاق عن سعيد بن
أبي سعيد المقبرى عن عمرو بن سليم الزرقى عن أبى قتادة صاحب رسول الله ﷺ
قال : بينما نحن نتنظر رسول الله ﷺ للصلاة فى الظهر أو العصر [ظاهر اللفظ
أن الشاك أبو قتادة ، و يحتمل أن يكون الشك من بعض رواة السند فيكون المعنى
قال الأستاذ : الظهر أو العصر (٢) [وقد دعاه [الواو حالية [بلال للصلاة (٣)
إذ خرج [رسول الله ﷺ [إلينا و أمانة بنت أبي العاص بنت ابنته [أى زينب
[على عنقه فقام رسول الله ﷺ فى مصلاه و قنا خلفه [أى مقتدين به [و هى]
أى أمانة [فى مكانها الذى هى فيه [أى على عنق رسول الله ﷺ [قال أبو قتادة

(١) و فى نسخة وكبرنا .

(٢) و عند زهير بن بكار و تبعه السبيلى الصحيح ، كذا فى الزرقانى و به جزم فى

الدرجات محتجاً برواية الطبرانى فى الكبير عن عمرو بن سليم الزرقى .

(٣) الحديث نص فى أنها مكتوبة لكن أهل ابن عبد البر بأنه برواية ابن إسحاق
عن المقبرى ، ورواه الليث عن المقبرى فلم يقل فيه الظهر أو العصر قاله الزرقانى .

حتى إذا أراد رسول الله ﷺ أن يركع أخذها فوضعها ثم ركع وسجد حتى إذا فرغ من سجوده ثم قام أخذها فردها في مكانها فما زال رسول الله ﷺ يصنع بها ذلك في كل ركعة حتى فرغ من صلاته ﷺ .

حدثنا مسلم بن إبراهيم نا علي بن المبارك عن يحيى ابن أبي كثير عن ضمضم بن جوس عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ اقلوا الأسودين في الصلاة الحية والعقرب .

[حتى إذا أراد رسول الله ﷺ أن يركع أخذها فوضعها] أى عن عنقه على الأرض [ثم ركع و سجد حتى إذا فرغ من سجوده ، ثم قام أخذها فردها في مكانها] أى على عنقه ، في العبارة تقديم وتأخير وأصلها حتى إذا فرغ من سجوده أخذها فردها في مكانها ثم قام [فما زال رسول الله ﷺ يصنع بها ذلك] أى حملها على عنقه إذا قام و وضعها عند الركوع و السجود [في كل ركعة حتى فرغ من صلاته ﷺ] .

[حدثنا مسلم بن إبراهيم نا علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن ضمضم] بمجمعتين كزمزم [ابن جوس] بفتح الجيم في آخره مهملة [عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : اقلوا الأسودين] هو من باب التثنية [في الصلاة الحية والعقرب] قال الشوكاني في النيل : والحديث (١) يدل على جواز قتل الحية والعقرب في الصلاة من غير كراهية ، و قد ذهب إلى ذلك جمهور العلماء كما قال العراقي ،

(١) نقل ابن قدامة إجماع الأربعة على جوازه و حله الشافعية على الفعل التليل ، كما في ابن رسلان ، وقال الشوكاني : لحديث البيهقي كفاك ضربة لا يدل على التقيد وقال ابن العربي : يقتلها إن كان يسيراً وإلا فيستأنف الصلاة ، ورجح في الدر المنختار عدم الفساد ، وقال ياح قطع الصلاة اقتلتها .

حدثنا أحمد بن حنبل و مسدد و هذا لفظه قال نا بشر
يعنى ابن المفضل ثنا برد^(١) عن الزهرى عن عروة بن

و حكي الترمذى عن جماعة كراهة ذلك منهم إبراهيم النخعى ، و روى ابن أبى شيبة
أيضاً عن قتادة قال : إذا لم تعرض لك فلا تقتلها ، واستدل المانعون من ذلك إذا
بلغ حد الفعل الكثير بحديث إن فى الصلاة لشغلا ، و بحديث أسكوا فى الصلاة ،
و يجاب عن ذلك بأن حديث الباب خاص ، فلا يعارضه ما ذكره ، انتهى ملخصاً ،
وقال أيضاً : قال فى شرح السنة : وفى معنى الحية و العقرب كل ضرار مباح القتل
كالزناير و نحوها ، وقال فى البدائع : و قتل الحية و العقرب فى الصلاة لا يفسدها
لقول النبى ﷺ اقلوا الأسودين و لو كنتم فى الصلاة ، و روى أن عقرباً لدغ
رسول الله ﷺ فى الصلاة فوضع عليه نعله و غمره حتى قتله ، فلما فرغ من صلاته
قال : لعن الله العقرب لا يتألى نياً و لا غيره أو قال مصلياً أو غيره ، و به تبين
أنه لا يكره لأنه ﷺ ما كان ليفعل المكروه خصوصاً فى الصلاة ، و لأنه يحتاج
إليه لرفع الأذى ، فكان موضع الضرورة هذا إذا أمكنه قتل الحية بضربة واحدة كما
فعل رسول الله ﷺ فى العقرب ، و أما إذا احتاج إلى معالجة و ضربات فسدت
صلاته كما إذا قاتل فى صلاته لأنه عمل كثير ليس من أعمال الصلاة . و ذكر شيخ
الاسلام السرخسى : أن الأظهر أنه لا تقصد صلاته لأن هذا عمل رخص فيه للصلى
فأشبه المشى بعد الحدث والاستقاء من البئر و التوضؤ ، انتهى .

[حدثنا أحمد بن حنبل و مسدد وهذا لفظه] أى لفظ مسدد [قال] هكذا
فى جميع النسخ بلفظ الواحد وهذا خلاف دأب المحدثين فإن المحدث إذا حدث عن
شيخه و هما محدثان عن شيخ واحد فيقول قالاً حدثنا بصيغة التثنية لا بلفظ الواحد
فلفظ قال المذكور فى الكتاب بلفظ الواحد إن كان من المصنف يمكن أن يؤول
بارجاع الضمير إلى كل واحد منهما [نا بشر يعنى ابن المفضل ثنا برد] بضم أوله

(١) و فى نسخة : يعنى ابن سنان .

الزبير عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ ، قال أحمد يصلي
والباب عليه مغلق فجئت فاستفتحت ، قال أحمد : ففشى ففتح
لى ثم رجع إلى مصلاه و ذكر أن الباب كان في القبلة .

و سكون الراء يعنى ابن سنان [عن الزهرى عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت
كان رسول الله ﷺ قال أحمد يصلي (١)] أى لفظ يصلى مختص برواية أحمد ولفظ
الترمذى . قالت : جئت و رسول الله ﷺ يصلى في البيت [والباب (٢) عليه مغلق
جئت فاستفتحت قال أحمد فشى (٣)] أى لم يقل لفظ مشى مسدد وكذا ذكر الترمذى
هذا اللفظ من رواية يحيى بن خلف عن بشر [ففتح لى ثم رجع] أى القهبرى [إلى
مصلاه و ذكر أن الباب كان في القبلة] وأخرج هذا الحديث الدارقطنى من طريق
مسدد : حدثنا بشر بن المفضل عن برد عن الزهرى ، وفيه : و ذكرت أن الباب
كانت في القبلة ، وفي رواية الترمذى : ووصفت الباب في القبلة ، و في رواية النسائى
قالت استفتحت الباب ورسول الله ﷺ يصلى تطوعاً و الباب على القبلة ، فهذه
الروايات تدل على أن كون الباب في القبلة من كلام عائشة فعلى هذا معنى قول أبى داود
و ذكر أن الباب إلخ ، أن عروة بن الزبير ذكر أن عائشة قالت : إن الباب كان
في القبلة ، قلت : و يشكل ما وقع في هذا الحديث عند النسائى و أحمد بن حنبل
و الدارقطنى ، ولفظ النسائى : قالت استفتحت الباب ورسول الله ﷺ يصلى تطوعاً
و الباب على القبلة فشى عن يمينه أو عن يساره ففتح الباب ثم رجع إلى مصلاه ،
و لفظ أحمد : استفتحت الباب و رسول الله ﷺ قائم يصلى فشى في القبلة
إما عن يمينه إما عن يساره ، ولفظ الدارقطنى : استفتحت الباب ورسول الله ﷺ

(١) زاد النسائى تطوعاً و كذا ترجم عليه الترمذى . ابن رسلان .

(٢) فيه استحباب غلق الباب إذا كان في جهة القبلة ليكون ستره ولأنه أستروأخفى .

(٣) قال ابن رسلان هذا محمول على أنه مشى خطوة أو خطوتين ، انتهى .

قائم يصلي فشى عن يمينه أو شماله ، ووجه الاشكال فيها أن الباب إذا كان في القبلة فلا معنى لمشيئه عن يمينه أو عن شماله ، والجواب عنه أن معنى كون الباب في القبلة أن يكون محاذياً له أو مائلاً إلى اليمين أو الشمال و يمكن هاهنا أن يكون الباب مائلاً إلى اليمين أو الشمال فشى رسول الله ﷺ لأجل ذلك عن يمينه أو شماله ، والجواب الثاني عنه أن يقال يمكن أنه وقع من بعض الروايات تقديم و تأخير في اللفظ و اختصار و يكون نظم الحديث هكذا : استفتحت الباب و رسول الله ﷺ يصلي تطوعاً و الباب على القبلة أو عن يمينه أو عن يساره فشى ففتح الباب ، وبدل على ذلك ما أخرجه الدارقطني من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يصلي فإذا استفتح إنسان الباب ففتح له ما كان في قبلته أو عن يمينه أو عن يساره .

قلت : وهاهنا إشكال آخر صعب الجواب ، وهو أن كون الباب في القبلة لا يكاد يصح فإنه قد صرح المؤرخون و ثبت عن الأحاديث الصحاح أن حجرة عائشة رضى الله عنها كانت في شرق المسجد و كان باب حجرتها شارعة إلى المسجد ، قال في زهبة الناظرين في مسجد سيد الأولين و الآخرين في ذكر حجرة عائشة : وباب بينه كان في المغرب ، و قبل في الشام ، و قيل كان له بابان : باب في المغرب ، و باب في الشام ، و قال في خلاصة الوفا : وكان باب عائشة يواجه الشام ، و قال في وفاء الوفا : و وقعت عند باب عائشة فإذا هو مستقبل المغرب ، وهو صريح في أن الباب كان في جهة المغرب ، و سيق ما يؤيده ، وكذا ما روى في الصحيح من كشفه ﷺ من يحف الباب في مرضه و أبوبكر يؤم الناس و ترجيل عائشة شعره و هو في معتكفه وهي في بيتها ، لكن سبق أيضاً ما يقتضى أن الباب كان مستقبل الشام وهو ضعيف أو مؤول ، إما ضعفه فلما تقدم من أن بيت فاطمة رضى الله تعالى عنها

(باب رد السلام في الصلاة) حدثنا محمد بن عبيد الله بن نمير نا ابن فضيل عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبيد الله قال كنا نسلم على رسول الله (١) ﷺ و هو

تعالى عنها كان ملاصقاً له من جهة الشام ، وأما تأويله (٢) فأحد أمرين : أحدهما حمله على أنه باب شرعته عائشة لما ضربت حائطاً بينها وبين القبور المقدسة بعد دفن عمر رضي الله تعالى عنه لا أنه الباب الذي كان في زمنه ﷺ وفيه بعد ، وثانيهما : أنه كان له بابان إذ لا مانع من ذلك ، انتهى ملخصاً ، وهذه التقارير كلها يرد ما وقع في حديث أبي داود من أن الباب كان في القبلة ثم رأيت في وفاة الوفاء : و كان بيت حفصة بنت عمر رضي الله عنها ملاصقاً لبيت عائشة رضي الله عنها من جهة القبلة و قل ابن زبالة فيما رواه عن عبد الرحمن بن حميد و عبيد الله بن عمر بن حفص و أبي سبرة و غيرهم أنه كان بين بيت حفصة و بين منزل عائشة رضي الله عنها الذي فيه قبر النبي ﷺ طريق و كانتا يتهاديان الكلام و هما في منزلهما من قرب ما بينهما ، فهذا الكلام يدل على أنه كان بين منزلهما طريق فلا بد أن يكون في الجدار المشتركة بينهما فلعل رسول الله ﷺ كان يصلي في منزل عائشة رضي الله تعالى عنها و كان هذا الباب مسكوكاً فجاءت عائشة من هذا الباب ، وهذا هو الجواب عن هذا الاشكال ، و الله تعالى أعلم .

[باب رد السلام في الصلاة ، حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير نا ابن فضيل]
 محمد [عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله] بن مسعود [قال كنا نسلم على رسول الله ﷺ و هو في الصلاة (٣)] أي حين كنا بمكة معه ﷺ [فيرد علينا]

(١) و في نسخة : النبي . (٢) و أجاب عنه الوالد المرحوم في الكوكب الدرر فأجاد بأنه ليس المراد في جدار القبلة بل حذاء المصلي و إن كان في جدار اليمين فتأمل . (٣) وهذا كان لما كان الكلام مباحاً حتى نزل : فقوموا لله الآية «ابن زبالة»

في الصلاة فيرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا و قال إن في الصلاة لشغلا .

أى بلفظ السلام [فلما رجعنا] أى فهاجرنا إلى الحبشة ثم رجعنا منها إلى مكة (١) أو إلى المدينة [من عند النجاشي] وهذا لقب ملك الحبشة واسمه أحممة بن أبجر والنجاشي بفتح النون على المشهور و قيل تكسر عن ثعلب وتخفيف الجيم وأخطأ من شدها عن المطرزي وبتشديد آخره و حكى المطرزي التخفيف و رجحه الصغاني قاله الحافظ في الاصابة ، هاجر إليه المسلمون حين آذاهم الكفار و قصته مشهورة في إحسانه إلى المسلمين الذين هاجروا إليه و صلى عليه رسول الله ﷺ صلاة الغائب أسلم في عهده ﷺ و لم يهاجر إليه ﷺ [سلمنا عليه فلم يرد (٢) علينا و قال إن في الصلاة لشغلا] هاهنا صفة محذوفة أى شغلا مانعا من الكلام ، و الحديث يدل على تحريم رد السلام في الصلاة و كذلك يقتضى تحريم الكلام في الصلاة ، و لا خلاف بين أهل العلم أن من تكلم في صلاته عامداً عالماً فسدت صلاته ، قال ابن

(١) أثبت الشافعية كما حققه ابن رسلان رجوعه إلى مكة و فرعوا عليه نسخ الكلام في مكة وقالوا إن قصة ليلة الجن صريحة في أنهم رجعوا إلى مكة وما تخلفوا في الحبشة و روايته إسلام الجن أيضاً يدل على رجوعهم إلى مكة ، انتهى ، قلت و سيأتى عن ابن عبد البر أن الصحيح أن ابن مسعود لم يكن إلا بالمدينة و في المنهل أن رجوعهم كان في سنة ٣ هـ حين كان ﷺ يتجهز لبدر ، قلت : ولو سلم أنه كان رجوعه في المدينة بشكل أيضاً علينا أنه بدرى ، فلم نسخ الكلام قبل بدر ، و رجح العبي نسخ الكلام بالمدينة و ذكر له قرآن .

(٢) أجمع الأربعة على أن السلام باللسان يفسد الصلاة خلافاً لابن المسيب والحسن و قتادة ، كذا في المغنى : وزاد ابن رسلان فيهم أبا بكر ، و في نسخة : أبا هريرة و جابر .

المندر : أجمع أهل العلم على أن من تكلم (١) في صلاته عامداً وهو لا يريد إصلاح صلاته أن صلاته فاسدة ، واختلفوا في كلام السامى (٢) الجاهل ، وقد حكى الترمذى عن أكثر أهل العلم أنهم سوا بين كلام الناسى والعامد والجاهل ، وإليه ذهب الثورى وابن المبارك وبه قال النخعى وحامد بن أبى سليمان وأبو حنيفة وذهب قوم إلى الفرق بين كلام الناسى والجاهل وبين كلام العامد ، وحكى ذلك ابن المندر عن ابن مسعود وابن عباس وعبد الله بن الزبير ومن تابعين عن عروة بن الزبير وعطاء بن أبى رباح والحسن البصرى وعن عمرو بن دينار ، وبه قال مالك والشافعى وأحمد وأبو ثور وابن المندر ، وحكاه الحازمى عن نضر من أهل الكوفة وعن أكثر أهل الحجاز وأكثر أهل الشام ، وحكاه النووى : فى شرح مسلم عن الجمهور كذا فى الثبيل ، واحتج الأئمة الثلاثة ومن معهم بما روى عن أبى هريرة فى قصة ذى الدين بأنه تكلم النبى ﷺ ناسياً فان عنده أنه كان أتم الصلاة وذو الدين تكلم ناسياً فانه زعم أن الصلاة قد قصرت ورسول الله ﷺ لم يستقبل الصلاة ولم يأمر ذا الدين ولا أباً بكر ولا عمر بالاستقلال ، وبما روى عنه ﷺ : رفع عن أمى الخطاء والنسيان أخرجه ابن ماجة والدارقطنى والبيهقى وغيرهم ، وبأن كلام الناسى بمنزلة سلام الناسى وذلك لا يوجب فساد الصلاة ، وإن كان كلاماً لأنه خطاب الآدميين ولهذا يخرج عمده من الصلاة كذا هذا ، واحتج (٣) الامام أبو حنيفة ومن معه : بقوله ﷺ ولين على صلاته

-
- (١) وسيأتى الكلام فى الصلاة فى باب النهى عن الكلام فى الصلاة .
 (٢) وحاصل ما للأئمة فى ذلك كما فى الأوجز أن الروايات عند الحنابلة فيه مختلفة جداً ، والأرجح عندهم أن الكلام لإصلاح الصلاة لمن سلم على ظن أنه أتم الصلاة لا يفسد والباقى كلها مفسد ، وعند مالك الكلام لإصلاحها القليل لا يفسد والباقى مفسد ، وعند الشافعى ناسياً القليل لا يفسد والباقى مفسد .
 (٣) وبما تقدم من روايات الفتح على الامام ، وفى بعض طرقها قال عليه السلام ★

ما لم يتكلم جواز البناء إلى غاية التكلم ، فيقتضى إنتهاء الجواز بالتكلم (١) ، وبما روى عن ابن مسعود وفي آخره ، فلذا قضى رسول الله ﷺ الصلاة قال إن الله عزوجل يحدث من أمره ما يشاء و إن الله تعالى قد أحدث أن لا تكلموا في الصلاة فرد على السلام ، و بما روى عن معاوية بن حكم السلي أنه قال صليت خلف رسول الله ﷺ فمطس بعض القوم قلقت يرحمك الله ، الحديث ، وفي آخره : و لكن قال إن صلاتنا هذا لا يصلح فيها شئ من كلام الناس إنما هي التسبيح والتهليل و قراءة القرآن فإ لا يصلح في الصلاة فباشرة مفسد للصلاة كالأكل و الشرب ونحو ذلك ، و حديث ذى الدين محمول على الحالة التي كان يباح فيها التكلم وهي إبتداء الاسلام بدليل أن ذا الدين ، وأبا بكر و عمر رضی الله عنهم تكلموا في الصلاة طامدين ولم بأمرهم بالاستقبال مع أن كلام العمد مفسد للصلاة بالاجماع ، و الرفع المذكور في الحديث محمول على رفع الاثم و العقاب لا الحكم ، فان الله عز وجل أوجب في قتل الخطاء الكفارة ، والاعتبار بسلام الناسي غير سديد فان الصلاة تبقى مع سلام العمد في الجملة و هو قوله « السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » والنسيان دون العمد ، فجاز أن تبقى مع النسيان في كل الأحوال ، وفقهه أن السلام بنفسه غير مضاد للصلاة لما فيه من معنى الدعاء إلا أنه إذا قصد به الخروج في أوان الخروج جعل سبباً للخروج شرعاً فاذا كان ناسياً و بقى عليه شئ من الصلاة لم يكن السلام موجوداً في أوانه فلم يجعل سبباً للخروج بخلاف الكلام فانه مناد للصلاة ، كذا قال في البدائع : ثم اعلم أن قوله : فلما رجعنا من عند التجاشي ، يحتمل أن يكون المراد من الرجوع الرجوع إلى مكة أو إلى المدينة ، قال الحافظ : إن بعض المسلمين هاجر إلى الحبشة ثم بلغهم أن المشركين أسلوا فرجعوا إلى مكة فوجدوا الأمر بخلاف ذلك واشتد الأذى عليهم فخرجوا إليها أيضاً ، فكانوا في المرة الثانية أضعاف الأولى

★ أليس فيكم أبى ، الحديث ، وبلغظ الحصر في الروايات الآتية في العاطس .

(١) كذا في البدائع .

حدثنا موسى بن إسماعيل نا أبان نا عاصم عن أبي وائل
عن عبد الله قال كنا نسلم في الصلاة و نأمر بحاجتنا
فقدمت على رسول الله ﷺ وهو يصلي فسلمت عليه فلم
يرد على السلام فأخذني ما قدم و ما حدث فلما قضى

وكان ابن مسعود مع الفريقين ، واختلف في مراده بقوله : فلما رجعنا هل أراد
الرجوع الأول أو الثاني فجرح القاضي أبو الطيب الطبري و آخرون إلى الأول ،
وقالوا كان تحريم الكلام بمكة و حملوا حديث زيد بن أرقم على أنه وقومه لم يبلغهم
النسخ ، و قالوا لا مانع أن يتقدم الحكم ثم تنزل الآية بوقعه ، وجرح آخرون إلى
الترجيح فقالوا يرجح حديث ابن مسعود بأنه حكى لفظ النبي ﷺ بخلاف زيد بن
أرقم فلم يحكمه ، و قال آخرون إنما أراد ابن مسعود رجوعه الثاني ، وقد ورد أنه
قدم المدينة والنبي ﷺ يتجهز إلى بدر ، وإلى هذا الجمع نحا الخطابي و يقوى هذا
الجمع رواية كلثوم المتقدمة فانها ظاهرة في أن كلا من ابن مسعود و زيد بن أرقم ،
حكى أن الناسخ قوله « و قوموا لله قاتنين » والآية مدنية بالاتفاق ، انتهى ملخصاً .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا أبان (١) نا عاصم عن أبي وائل عن عبد الله
بن مسعود [قال كنا نسلم في الصلاة] أى على رسول الله ﷺ أو يسلم بعضنا
على بعض [ونأمر بحاجتنا] والظاهر أن المراد بالحاجة الحاجة المتعلقة بالصلاة كما
وقع في حديث أبي أمامة عند الطبراني في قصة معاذ قال : كانت الرجل إذا دخل
المسجد فوجدهم يصلون سأل الذى إلى جنبه فيخبره بما فات ، فيقضى ثم يدخل معهم
حتى جاء معاذ ، الحديث [قدمت على رسول الله ﷺ] بعد ما رجعت من الحبشة
[وهو يصلي فسلمت عليه فلم يرد على السلام] أى مطلقاً لا بالإشارة ولا بالكلام
[فأخذني ما قدم و ما حدث] وفي رواية ما قرب و ما بعد ، والمراد بما قدم

رسول الله ﷺ الصلاة قال إن الله عز وجل يحدث من أمره ما يشاء^(١) وإن الله تعالى قد أحدث أن لا تكلموا في الصلاة فرد على السلام .

حدثنا يزيد بن خالد بن موهب و قتيبة بن سعيد أن الليث خدشهم عن بكير عن نابل صاحب العباء عن ابن عمر عن صهيب أنه قال : مررت برسول الله ﷺ وهو يصلي فسلمت عليه ، فرد إشارة ، قال : و لا أعلمه إلا^(٢) قال

وما حدث ، الأحران المتقدمة والحادثة بسبب تركه ﷺ رد السلام عليه [فلما قضى رسول الله ﷺ الصلاة قال : إن الله عز وجل يحدث من أمره ما يشاء ، وإن الله قد أحدث] أى جدد من الأحكام [أن لا تكلموا في الصلاة فرد على السلام] قال القارى قال ابن الملك : فيه دليل على استحباب رد جواب السلام بعد الفراغ من الصلاة ، و كذلك لو كان على قضاء الحاجة و قراءة القرآن و سلم عليه أحد .

[حدثنا يزيد بن خالد بن موهب و قتيبة بن سعيد أن الليث خدشهم] أى يزيد و قتيبة و من معهما فى مجلس التحديث [عن بكير] مصغراً [عن نابل] بالنون و الباء الموحدة المكسورة [صاحب العباء عن ابن عمر عن صهيب] بن سنان أبو يحيى الرومى يقال كان اسمه عبد الملك ، وصهيب لقبه صحابى شهير [أنه قال : مررت برسول الله ﷺ وهو (٣) يصلى فسلمت عليه فرد إشارة ، قال] أى ليث

(١) و فى نسخة : شاء (٢) و فى نسخة : قال إلا

(٣) و هل يسلم على من يصلى ، قال أحمد : نعم ، وكرهه إسحاق وغيره كذا فى المغنى ، وقال ابن رسلان : مذهب الشافعى أنه لا يسلم عليه ، ولو سلم لا يستحق جواباً ، و عن مالك روايتان لإحداهما : الكراهة ، و الثانية الجواز ، و مكروه عندنا كما فى الدر المختار .

إشارة بأصبعه، و هذا لفظ حديث قتيبة .
حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا زهير نا أبو الزبير عن
جابر (١) قال : أرسلني نبي الله ﷺ إلى بني المصطلق فأتيته

كما هو مصرح في رواية الطحاوي والدارمي، و لفظهما ، قال ليث : و أحسبه قال
بأصبعه فأرجاع الضمير إلى نابل كما فعل صاحب عون المعبود مبني على قلة التبع
و كذلك إرجاع الضمير إلى ابن عمر في قوله : و لا أعلمه إلا قال : فان مرجع
هذين الضميرين بكسر لا ابن عمر [و لا أعلمه] أى لا أظن شيخي بكبراً [إلا
قال إشارة بأصبعه] أى أظن أنه زاد لفظ بأصبعه [و هذا لفظ حديث قتيبة]
فان قلت : إن هذا الحديث يدل على جواز رد السلام بالإشارة في الصلاة والحديث
المتقدم يدل على تأخيرها إلى الفراغ من الصلاة .

قلت : الحديث الأول محمول على الأولوية ، و أما الثاني فعلى تعليم الجواز ،
قال في الدر المختار : و رد السلام و لو سهواً بلسانه لا بيده بل يكره على المعتمد ،
و قال في الشامى : و صرح في التنية بأنه مكروه (٢) أى تنزيهاً وفعله عليه الصلاة
و السلام لتعليم الجواز فلا يوصف فعله بالكراهة كما حققه في الحلية .

[حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا زهير نا أبو الزبير عن جابر] بن عبد الله
[قال أرسلني نبي الله ﷺ إلى بني المصطلق] أى الحاجة و في رواية مسلم : أرسلني
رسول الله ﷺ و هو منطلق إلى بني المصطلق ، و ليس بين الروايتين تخالف فانهما
كلاهما يسيران إلى بني المصطلق فأرسله رسول الله ﷺ مقدماً ليأتى بخبرهم أو لغيره

(١) و في نسخة : بن عبد الله .

(٢) خلافاً للثلاثة كما في المعنى إذ قالوا يرد باليد ، و قال ابن رسلان : و عند
الشافعى و الجماعير يستحب أن يرد باليد ، و قال بعضهم بعد الصلاة ، و به قال
الثوري و غيره ، و بسط صاحب البدائع : الكراهة باليد أيضاً .

و هو يصلى على بعيره فكلمته ، فقال لى ييده هكذا ، ثم
كلمته فقال لى ييده هكذا ، وأنا أسمعه يقرأ و يؤمى برأسه
قال : فلما فرغ قال : ما فعلت فى الذى أرسلتك فانه
لم يمنعنى أن أكلك إلا أنى (١) كنت أصلى .

من الحاجات [فأتيته] أى فذهبت إلى بنى المصطلق ثم رجعت فأتيته [وهو يصلى
على بعيره] وفى رواية مسلم ثم أدركته وهو يسير ، و زاد فى النسائي مشرقاً أو
مغرباً [فكلمته فقال لى ييده هكذا ثم كلمته فقال لى ييده هكذا] وفى رواية مسلم فسلت عليه
فلم يرد على وفى رواية : فسلت عليه فأشار إلى ، وفى رواية فكلمته فقال لى ييده هكذا ،
وأوما زهير يده ثم كلمته فقال لى هكذا وأوما زهير يده نحو الأرض ، ولا اختلاف
بين هذه الروايات فإن جابراً رضى الله تعالى عنه سلم عليه ﷺ ثم كلمه فأشار إليه
ﷺ يده أن امكث حتى أتم الصلاة ، و يدل عليه ما فى مسلم وأوما زهير يده
إلى الأرض ، فهذا الكلام يدل على أن هذه الإشارة ما كانت لرد السلام بل كانت
للنع عن الكلام ، فإن هذه الإشارة كانت يده إلى الأرض ولو كانت هذه الإشارة
لرد السلام لكانت إلى فوق [و أنا أسمعه يقرأ] القرآن [و يؤمى برأسه] أى
للكوع و السجود [قال] جابر أو غيره من الرواة [فلما فرغ] رسول الله
ﷺ من الصلاة [قال ما فعلت فى الذى] أى فى الأمر الذى [أرسلتك] له
[فانه] الضمير للشأن [لم يمنعنى أن أكلك] أى من الكلام [إلا أنى كنت
أصلى] و فى رواية مسلم فلما انصرف قال : أما أنه لم يمنعنى أرد عليك إلا أنى
كنت أصلى ، وهذا كالصرح فى أنه ﷺ لم يرد على جابر السلام لا إشارة و لا
لفظاً فتقيده بالكلام غير سديد ، و يؤيده ما ورد فى رواية البخارى فى حديث
جابر فسلت عليه فلم يرد على ، فوقع فى قلبى ما الله أعلم به ، فقلت فى نفسى لعل

حدثنا الحسين بن عيسى الخراساني الدامغانى نا جعفر بن عون نا هشام بن سعد نا نافع قال : سمعت عبد الله بن عمر يقول : خرج رسول الله ﷺ إلى قباء يصلى فيه قال فجاءته الأنصار فسلموا عليه و هو يصلى قال فقلت لبلال :

رسول الله ﷺ وجد على أنى أبطأت عليه ، ثم سلت عليه فلم يرد على فوقع في قلبي أشد من المرة الأولى ثم سلت عليه فرد على ، فقال : إنما منعنى أن أرد عليك أنى كنت أصلى ، فلو كانت إشارته ﷺ لرد السلام لم يقع في قلب جابر من الغم و الكرب ما وقع عليه ، و أيضاً لما رد عليه ﷺ بالإشارة لم يحتج أن يرد عليه بعد الفراغ من الصلاة ، فهذا يرشدك أن الإشارة لم تكن لرد السلام ، و للطحاوى في هذا البحث كلام طويل ، و قال العيني في شرح البخارى : و حكى ابن بطال الاجماع على أنه لا يرد السلام نطقاً ، و اختلفوا أبرد إشارة فكرهه طائفة روى ذلك عن ابن عمر و ابن عباس و هو قول أبى خنيفة و الشافعى و أحمد و إسحاق و أبى ثور ، و رخص فيه طائفة ، روى ذلك عن سعيد بن المسيب و قتادة و الحسن ، و عن مالك روايتان : فى رواية أجازاه و فى أخرى كرهه ، و عند طائفة إذا فرغ من الصلاة يرد .

[حدثنا الحسين بن عيسى الخراساني الدامغانى نا جعفر بن عون نا هشام بن سعد نا نافع قال : سمعت عبد الله بن عمر يقول : خرج رسول الله ﷺ إلى قباء]
 الظاهر أن هذا الخروج كان من المدينة بعد ما سكن فيها بعد الهجرة [يصلى فيه]
 أى لأن يصلى فيه [قال] عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ، و هذا من مراسلته لأنه لم يكن موجوداً هناك ، ولعله سمعه من بلال أو صهيب أو من غيرهما من الصحابة الذين كانوا معه [فجاءته الأنصار فسلموا عليه و هو يصلى ، قال فقلت لبلال : كيف رأيت رسول الله ﷺ يرد عليهم حين كانوا يسلمون عليه] ولعل بلالا

كيف رأيت رسول الله ﷺ يرد عليهم حين كانوا يسلمون عليه و هو يصلي قال يقول هكذا ، و بسط كفه و بسط جعفر بن عون كفه ، و جعل بطنه أسفل ، و جعل ظهره إلى فوق .

حدثه بعد قوله له : فسلموا عليه [و هو يصلي] فيرد عليهم ، فسأله كيف يرد عليهم [قال] أي بلال [يقول] أي يشير رسول الله ﷺ [هكذا ، و بسط] أي بلال [كفه ، و بسط جعفر بن عون كفه] وهذا قول حسين بن عيسى شيخ أبي داود يقول : بين لنا شيخنا جعفر بن عون كيفية بسط الكف بفعله [و جعل بطنه] أي الكف [أسفل و جعل ظهره] أي الكف [إلى فوق] أي ثم أشار به ، قال الترمذي بمسند تخريج الحديثين ، حديث ابن عمر عن صهيب من طريق بكير بن عبد الله بن الأشج عن نابل صاحب العباء عن ابن عمر ، و حديث ابن عمر عن بلال من طريق وكيع نا هشام بن سعد عن نافع عن ابن عمر ، و قد روى عن زيد بن أسلم عن ابن عمر قال قلت لبلال : كيف كان النبي ﷺ يرد عليهم حيث كانوا يسلمون عليه في مسجد بني عمرو بن عوف قال كان يرد إشارة ، وكلا الحديثين عندي صحيحان لأن قصة حديث صهيب غير قصة حديث بلال و إن كان ابن عمر روى عنهما فاحتمل أن يكون سمع منهما جميعاً ، انتهى .

قلت : قول الترمذي قد روى عن زيد بن أسلم عن ابن عمر قال قلت لبلال : كيف كان النبي ﷺ ، الحديث ، يخالف ما رواه النسائي وابن ماجه و الدارمي من طريق سفيان عن زيد بن أسلم ، و لفظ النسائي قال قال ابن عمر : دخل النبي ﷺ مسجد قباء يصلي فيه ، فدخل عليه رجال يسلمون عليه فسألت صهيماً وكان معه كيف كان النبي ﷺ ، الحديث ، و لفظ ابن ماجه عن عبد الله بن عمر قال : أتى رسول الله ﷺ مسجد قباء يصلي فيه فجاءت رجال من الأنصار يسلمون عليه ، فسألت صهيماً

حدثنا أحمد بن حنبل نا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان
عن أبي مالك الأشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة عن

و كان معه كيف كان رسول الله ﷺ الحديث ، و لفظ الدارمي عن ابن عمر أن
النبي ﷺ دخل مسجد بني عمرو بن عوف ، فدخل الناس يسلمون عليه و هو في
الصلاة ، قال ف سألت صبياً كيف كان يرد عليهم ، الحديث ، ظائفهم الترمذي بتسمية
بلال و لم يذكروا في حديثهم إلا صبياً وهو المحفوظ ، وقد واقفهم اليبقى بتسمية
صهيب في حديث زيد بن أسلم ، وما أشار إليه الترمذي من الجمع بين الحديثين
باحتمال أن يكون ابن عمر سمع منهما أى بلال و صهيب جميعاً فتفصيله أن
ثلاثة أحاديث : أحدها حديث نابل صاحب العباء عن ابن عمر عن صهيب ، وثانيها :
حديث هشام بن سعد عن نافع عن ابن عمر ، و ثالثها : حديث زيد بن أسلم عن
ابن عمر ، فالحديثان الأخيران وردا في قصة قضاء في قصة واحدة ، و أما الحديث
الأول فورد في محل آخر على ما أشار إليه الترمذي ، فقول الترمذي لأن قصة
حديث صهيب غير قصة حديث بلال ، المراد من قصة حديث صهيب هو الذي ورد
في الحديث الأول ، و المراد من قوله غير قصة حديث بلال هو الذي ورد في
الحديث الثاني والثالث ، ولكن في الاستدلال على صحة الحديثين بهذا الدليل خرازة
فان اتحاد القصة ومغايرتها لا دخل لها في صحة الحديث ، فيمكن أن يروى ابن عمر
عنهما قصة واحدة ، و تكون الرواية عنهما صحيحة ، و يمكن أن يروى عن أحدهما
قصة أخرى غير القصة المتفق عليها ، و يكون ذلك صحيحاً أيضاً ، والله تعالى أعلم .

[حدثنا أحمد بن حنبل نا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان (١) عن أبي
مالك الأشجعي [أى سعد بن طارق] عن أبي حازم [اسمه سليمان] عن أبي
هريرة عن النبي ﷺ قال لا غرار في صلاة] قال في مرقاة الصعود ، أما الغرار

النبي ﷺ قال لا غرار في صلاة و لا تسليم قال أحمد يعني فيما أرى أن لا تسلم و لا يسلم عليك و يغزر الرجل بصلاته فينصرف وهو فيها شاك .

حدثنا محمد بن العلاء أنا معاوية بن هشام عن سفيان عن أبي مالك ^(١) عن أبي حازم عن أبي هريرة قال أراه رفعه

في الصلاة فعلى وجهين أن لا يتم ركوعه و سجوده و أن يشك هل صلى ثلاثاً أو أربعاً فيأخذ بالأكثر و ينصرف بالشك ، وقال في النهاية : الغرار في الصلاة نقصان هيئتها و أركانها ، و قيل أراد بالغرار التوم أى ليس في الصلاة نوم [و لا تسليم] يروى بالجذر والنصب فن جره كان معطوفاً عنده على صلاة و غراره أن يقول المحجب و عليك و لا يقول السلام و من نصبه كان عنده معطوفاً على غرار و يكون المعنى لا تقص و لا تسليم في الصلاة لأن الكلام في الصلاة بغير كلامها لا يجوز انتهى ، و مثله في المجمع و مناسبة الحديث بالباب بقوله و لا تسليم بالعطف على الغرار [قال أحمد] أى ابن حنبل [يعنى فيما أرى] حاصله أن الإمام أحمد ما قال في معنى الحديث هو من رأيه ليس منقولاً عن السلف فعنى قوله لا تسليم [أن لا تسلم] بصيغة المعلوم أى على أحد إذا كنت في الصلاة [و لا يسلم] بصيغة المجهول [عليك] أى لا يسلم عليك أحد إذا كنت في الصلاة وهذا معنى قوله و لا تسلم عند الإمام أحمد ، و معنى قوله لا غرار في صلاة أن [يغزر (٢) الرجل بصلاته] أى يقتض [فينصرف] من صلاته [و هو الرجل] فيها [أى في صلاته] شاك [أى هل صلى ثلاثاً أو أربعاً] .

[حدثنا محمد بن العلاء أنا معاوية بن هشام عن سفيان عن أبي مالك]

الأشجعي [عن أبي حازم عن أبي هريرة قال] أبو معاوية [أراه] أى سفيان

(١) و في نسخة : الأشجعي .

(٢) و هكذا نقله ابن قدامة في المغنى .

قال لا غرار في تسليم ولا صلاة، قال أبو داود : ورواه ابن فضيل على لفظ ابن مهدي ولم يرفعه .
(باب في تسميت العاطس في الصلاة) حدثنا مسدد نا يحيى ^(١) ح ونا عثمان بن أبي شيبة نا إسماعيل بن إبراهيم المعنى عن حجاج الصواف حدثني يحيى بن أبي كثير عن

[رفعه] أى رفع سفيان هذا الحديث ، حاصله أن هذا الحديث روى عن سفيان ثلاثة رجال أولهم عبد الرحمن بن مهدي فرفعه ولم يشك فيه و ثانيهم معاوية بن هشام فروى عن سفيان بالتردد في رفعه ، و ثالثهم ابن فضيل روى عن سفيان هذا الحديث فلم يرفعه بل وقفه على أبي هريرة [قال لا غرار في تسليم ولا صلاة] و هذا السباق يدل على أن ما وقع في رواية عبد الرحمن بن مهدي من قوله و لا تسليم هو بالجر عطفاً على قوله صلاة [قال أبو داود : ورواه ابن فضيل على لفظ ابن مهدي] أى لا غرار في صلاة ولا تسليم ، لا على لفظ معاوية بن هشام [و لم يرفعه] بخلاف ابن فضيل عبد الرحمن بن مهدي في الرفع ووافق في لفظ الحديث وخالف معاوية في الشك ولفظ الحديث (٢) .

[باب في تسميت العاطس في الصلاة] هو بالمعجمة والمهملة الداء بالخير والبركة ، والمعجمة أعلاهما شمته و شمت عليه تسميتنا واشتق من الشوات و هى انقوائهم كأنه دعاء للعاطس بالثبات على الطاعة ، و قيل معناه أبعدك الله عن الشماتة و جنبك ما يشمت به عليك ، و أما الذى بالمهملة فاشتقاقه من السميت ، و هو الهيئته الحسنه أى جعلك الله على سميت حسن لأن هيئته تنزع عجب للعطاس .

[حدثنا مسدد نا يحيى] بن سعيد [ح و نا عثمان بن أبي شيبة نا إسماعيل

(١) هذا آخر الجزء الخامس ويتلوه أول الجزء السادس من تهذيب الخطيب .

(٢) و فى نسخة : عن حجاج الصواف .

هلال بن أبي ميمونة عن عطاء بن يسار عن معاوية بن الحكم السلي قال صليت مع رسول الله ﷺ فعطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرماني القوم بأبصارهم فقلت وا ثكل أمياه ما شأنكم تنظرون إلى قال فجعلوا يضربون بأيديهم (١) على أنفخاذهم فعرفت أنهم يصمتوني قال عثمان

بن إبراهيم الملقب [أى معنى حديث يحيى و إسماعيل واحد] عن حجاج [بن أبي عثمان أبو الصلت] الصراف حدثني يحيى بن أبي كثير عن هلال (٢) ابن أبي ميمونة [و اسم أبي ميمونة على] عن عطاء بن يسار عن معاوية (٣) بن الحكم السلي قال صليت مع رسول الله ﷺ فعطس [بفتح الطاء وضبطه السيوطى بكسرها] رجل من القوم فقلت [وأنا فى الصلاة] يرحمك (٤) الله [الظاهر أن العاطس قال بعد العطاس الحمد لله فأجابه بقوله يرحمك الله لأنه علم هذا كما سيأتى فى الحديث اللاحق] فرماني القوم بأبصارهم [استعير من رمى السهم أى أسرعوا فى الالتفات و أشاروا إلى بأعينهم من غير كلام و نظروا إلى نظر زجر كيلا أتكلم فى الصلاة] فقلت وا ثكل أمياه [بكسر الميم والتكلم بضم و سكون و بفتحهما فقدان المرأة ولدها والمعنى واقعد ولدها والمراد نفسه فأتى هلكك] ما شأنكم [أى حالكم و أمركم] تنظرون إلى [نظر الغضب] قال فجعلوا [أى شرعوا

(١) و فى نسخة : أيديهم -

(٢) و يقال هلال بن ميمونة . . ابن رسلان . (٣) له حديث واحد لكن فرق فى الأبواب . . ابن رسلان ، (٤) الجواب يرحمك الله يفسد عندنا مطلقاً كما تقدم فى . باب ما يستفتح به الصلاة من الدعاء ، و ظاهر المعنى أنه لا يفسد عند أحد فتأمل لكن فى نيل المارب قال يفسدها كاف الخطاب و قال ابن العربى جعله النبي ﷺ كلاماً فنعسه منه فيطلها و فى شرح الاقناع أيضاً يطل و يشكل عليه ما سيأتى عن القسطلانى فى هامش باب التصفيق فى الصلاة .

فلما رأيتهم يسكتونى لسكتى سكت فلما صلى رسول الله ﷺ
بأبى و أمى ما ضربنى ولا كهرنى ولا سبىنى ثم قال إن
هذه الصلاة لا يحل فيها شئ من كلام الناس هذا إنما هو

[بضربون بأيديهم] زيادة فى الانكار على [على أخذهم] و فيه دليل على أن
الفعل القليل لا يطل الصلاة [فعرفت] بنظرهم إلى غضباً وضربهم أخذهم [أنهم
يهمتونى] أى يسكتونى [قال عثمان فلما رأيتهم يسكتونى] غضبت و تغيرت ،
و هذا اللفظ مختص برواية عثمان و لم يذكره مسدد [لكنى (١) سكت] أى
لم أعمل بمقتضى الغضب و لم أسأل عن السبب لأنهم أعلم منى [فلما صلى رسول
الله ﷺ] أى فرغ عن الصلاة [بأبى و أمى] أى هو مفسدى بأبى و أمى
[ما ضربنى و لا كهرنى] أى ولا انتهزنى [و لا سبى] و هذا جزاء لقوله
فلما صلى [ثم قال إن هذه الصلاة] إشارة إلى جنس الصلاة [لا يحل (٢) فيها
شئ من كلام (٣) الناس] قال القاضى : أضاف الكلام إلى الناس ليخرج منه
الدعاء والتسبيح والذكر فإنه لا يراد بها خطاب الناس و إنما هم ، وإطلاق الحديث
دليل لنا فى أن الكلام مطلقاً يطل الصلاة ، وأما قولهم لو كان مبطلا للصلاة لأمره
رسول الله ﷺ بالاعادة و لم يأمره به و إنما عليه أحكام الصلاة ، فالجواب عنه
بأن عدم حكاية الأمر بالاعادة لا يستلزم عدم غاية أنه لم ينقل إلينا [هذا]

(١) و قيل لكن لمجرد التأكيد . (٢) و علم منه أن الدعاء الغير المناسب يسمى كلام
الناس ولذا قال الحنفية والحنابلة أن الدعاء باللهم ارزقنى جملة يفسدها . (٣) قال
ابن رسلان فيه تحريم الكلام مطلقاً سواء كان لمصلحة الصلاة أو لا و هذا مذهبنا
والأئمة الثلاثة و جمهور السلف والخلف و قال طائفة منهم الأوزاعى يجوز
الكلام لمصلحة الصلاة - انتهى ، قلت : والنقل ليس بصحيح لما تقدم فى هامش
• باب رد السلام فى الصلاة • • و خلاف الأئمة فى ذلك •

التسبيح والتكبير و قراءة القرآن أو كما قال رسول الله ﷺ
قلت : يا رسول الله ﷺ إنا قوم حديث عهد بجاهلية
و قد جاءنا الله بالاسلام و منا رجال يأتون الكهان (١)
قال فلا تأثم قال قلت و منا رجال يتطيرون قال ذاك شئ

أى فعل الصلاة و هكذا روى أحمد عن يحيى بن سعيد عن حجاج الصواف هذا
إنما هو التسبيح ، و فى رواية مسلم من طريق إسماعيل عن حجاج الصواف وفيها
إنما هو التسبيح والتكبير [إنما هو] أى فعل الصلاة [التسبيح والتكبير و قراءة
القرآن] أى هذا و نحوه فان التشهد والدعاء والتسليم من الصلاة و غير ذلك من
الأذكار مشروع فيها ، استدلل الشافعى رحمه الله على أن تكبير الاحرام جزء من
الصلاة قلنا معناه إنما هى ذات التسبيح والتكبير ، واستدل أبو حنيفة على كون التحريمة
شرطاً بقوله تعالى • و ذكر اسم ربه فصلى • فان العطف يفيد التقدير [أو كما (٢)
قال [شك من الراوى [رسول الله ﷺ قلت يا رسول الله إنا قوم حديث عهد [أى قريب
زمان [بجاهلية [متعلق بمهد ويمكن أن يتعلق بحديث ، وما قبل ورود الشرع يسمى
جاهلية لكثرة جهالتهم ، يعنى انتقلت من الكفر إلى الاسلام قريباً و لم أعرف بعد
أحكام الدين [و قد جاءنا الله بالاسلام و منا رجال يأتون الكهان] و يسألونهم
عن الخفيات والأمور الكائنة فى المستقبل ، والكهان بضم الكاف جمع كاهن [قال [
رسول الله ﷺ [فلا تأثم] و قد قال رسول الله ﷺ من أتى عرافاً أو كاهناً
فصدقه بما يقول فقد كفر بما نزل على محمد ، رواه الامام أحمد بسند صحيح عن
أبي هريرة [قال [أى معاوية [قلت [لرسول الله ﷺ [و منا رجال يتطيرون]
فى النهاية الطيرة بكسر الطاء و فتح الباء و قد تسكن هى التشاؤم بالشئ وهى مصدر

(١) و فى نسخة : قال •

(٢) فيه إشارة إلى أن الرواية بالمعنى • ابن رسلان •

يحدثونه في صدورهم فلا يصددهم ، قال قلت : منا رجال يخطون ، قال كان نبي من الأنبياء يخط فن وافق خطه فذاك قال قلت إن جارية لي كانت ترعى غنيمات قبل أحد

تطير ضيرة كما تقول تخير خيرة ولم يحن من المصادر غيرهما فكذا قيل ، و أصل التطير التغاؤل بالطير واستعمل لكل ما يتقارن به ويتشام و قد كانوا يطهرون بالصيد كالطير والطي فيتمنون بالسواخ ويتشامون بالبوراح ، والبوراح من الصيد مامر من ميامنك إلى ميسرك والسواخ ضدها و كان ذلك صدم عن مقاصدهم و يمتنعهم عن السير إلى مطالبهم ففاه الشرع وأبطله و نهام عنه و أخبره أنه لا تأثير له [قال] رسول الله ﷺ [ذاك] أي التطير . [شئ يحدثونه في صدورهم (١)] أي هذا وهم ينشأ من قوسهم ليس له تأثير في اجتلاب نفع أو دفع ضرر وإنما هو شئ يسوله الشيطان و يزبده حتى يعملوا بقضيته ليجرم بذلك إلى اعتقاد مؤثر غير الله تعالى وهو كفر صريح بإجماع العلماء [فلا يصددهم] أي لا يمنهم التطير من السعي في مقاصدهم لأنه لا يضرهم ولا ينفعهم ما يوهومونه [قال] أي معاوية [قلت] لرسول الله ﷺ [و منا رجال يخطون] و يستدلون بها على المنغيات و يعرفون بها الكوائن في المستقبل [قال] رسول الله ﷺ [كان نبي من الأنبياء] قيل هو إدريس أودانيال عليهما السلام (٢) [يخط] أي أعطى علم الخط فيعرف بتوسط تلك الخطوط الأمور المنغية [فن وافق (٣)] فيها يخطه [خطه] بالنصب أي خط ذلك النبي [فذاك] أي فذاك مصيب و هو كالتعليق بالحال قال الخطابي إنما قال

(١) قلت : و يحتمل أن يكون المعنى إن وجدانه في النفوس أمر طبيعي لكن الأمور به أن لا يصددهم عن مقصدهم (٢) وقيل إبراهيم ، كذا في التناوي الحديثة . (٣) و ذكر النووي الاختلاف في معناه ثم قال وحصل من مجموع كلام العلماء فيه الاتفاق على التهي عنه الآن .

و الجوانية إذا طلعت عليها اطلاعة فاذا الذئب قد ذهب بشاة منها وأنا من بني آدم آسف كما يأسفون لكنني صككتها صكة فعظم ذلك^(١) على رسول الله ﷺ فقلت أفلا أعتقها

عليه الصلاة والسلام فمن وافق خطه فذاك على سبيل (٢) الزجر و معناه لا يوافق خط أحد خط ذلك النبي لأن خطه كان معجزة ، قال ابن حجر : ولم يهرح بالهوى عن الاشتغال بالخط لنسبة بعض الأنبياء لثلاث بطرق الوهم بما لا يليق بكالم و من ثم قال المحرمون لعلم الرمل و هم أكثر العلماء لا يستدل بهذا الحديث على إباحته لأنه علق الاذن فيه على موافقة خط ذلك النبي و موافقته غير معلومة إذ لا تعلم إلا من تواتر أو نص منه عليه الصلاة والسلام أو من أصحابه أن الأشكال التي لأهل علم الرمل كانت لذلك النبي و لم يوجد ذلك فاتضح تحريره [قال] معاوية [قلت] لرسول الله ﷺ [إن جارية لي كانت ترعى (٣) غنيمات قبل أحد والجوانية] بفتح الجيم و تشديد الواو و بعد الواو نون مكسورة ثم ياء مشددة و الجوانية (٤) بقرب أحد موضع في شمال المدينة ، قال النووي : فيه دليل على جواز استخدام السيد جاريته في الرعى و إن كانت تنفرد في المرعى ومع هذا فإن خيف مفسدة من رعيها لريبة فيها أو لفساد عن يكون في الناحية التي ترعى فيها أو نحو ذلك لم يسترعها ، انتهى ملخصاً [إذا طلعت عليها اطلاعة] أى أشرفت عليها و فرجت لأعلم حالها [فاذا الذئب قد ذهب بشاة منها وأنا من بني آدم آسف (٥)] بفتح السين أى أغضب [كما يأسفون لكنني صككتها صكة] أى لطمتها لطمه [فعظم] من التعظيم

(١) و في نسخة : ذلك . (٢) كما بسطه ابن حجر في الفتاوى الحديثية .

(٣) و لا بأس به إذا لم يكن مفسدة و لا يدخل تحت النهى بالسفر وحدها «ابن رسلان» (٤) و ما قال القاضى أنه من عمل الفرع لا يصح لأن الفرع بين المدينة ومكة و هذا قبل أحد «ابن رسلان» . (٥) بالمد «ابن رسلان» .

قال ائتمني بها فجئت^(١) بها فقال أين الله قالت في السماء قال من أنا قالت أنت رسول الله قال أعتقها فإنها مؤمنة .

حدثنا محمد بن يونس النسائي نا عبد الملك بن عمرو نا فليح عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن معاوية بن الحكم السلي قال لما قدمت على رسول الله ﷺ علبت أموراً من أمور الاسلام فكان فيما علبت أن قيل^(٢) لي إذا عطست فاحمد لله وإذا عطس العاطس فحمد الله فقل يرحمك الله

[ذاك] أى صلى إياها [على رسول الله ﷺ قلت] أى توبة عنها [أفلا أعتقها قال] رسول الله ﷺ [ائتمني بها فجئت بها] إلى رسول الله ﷺ [فقال] رسول الله ﷺ لها [أين الله (٢)] قالت في السماء [والمراد بها نفي الألوهة عن الأصنام و اعتقاد وجوده و عظمته و علوه لا الجهة] قال [رسول الله ﷺ لها] من أنا قالت أنت رسول الله قال أعتقها فإنها مؤمنة (١) .

[حدثنا محمد بن يونس النسائي نا عبد الملك بن عمرو نا فليح عن هلال بن علي] هو هلال بن أبي ميمونة المتقدم [عن عطاء بن يسار عن معاوية بن الحكم السلي قال لما قدمت على رسول الله ﷺ علبت] بصيغة المجهول من التعليم [أموراً من أمور الاسلام] أى الفرائض و شرائع الاسلام [فكان فيما علبت] بصيغة المجهول من التعليم ، ويحتمل أن يكون على صيغة المعلوم من العلم [أن قيل لي] والقاتل له إما رسول الله ﷺ أو بعض الصحابة [إذا عطست فاحمد الله وإذا عطس العاطس فحمد الله فقل يرحمك

(١) و فيها نسختان : فجئت بها ، فأئتمت بها . (٢) و في نسخة : قال .

(٣) و بسط الكلام عليه في الفتاوى الحديثة .

(٤) لا خلاف في جواز عتق الكافر في التطوع و إنما الخلاف في الكفارة .

قال فبينما أنا قائم مع رسول الله ﷺ في الصلاة إذ عطس رجل فحمد الله فقلت يرحمك الله رافعاً بها صوتي فرماني الناس بأبصارهم حتى احتملني ذلك فقلت مالمكم تنظرون إلى بأعين شزر قال فسبحوا فلما قضى النبي ﷺ الصلاة قال من المتكلم؟ قيل هذا الأعرابي فدعاني رسول الله ﷺ فقال لي إنما الصلاة لقراءة القرآن و ذكر الله فإذا كنت فيها فليكن ذلك شأنك فما رأيت معلماً قط أرفق من رسول الله ﷺ .

(باب التأمين وراه الامام) حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان

الله قال فبينما أنا قائم مع رسول الله ﷺ في الصلاة إذ عطس رجل فحمد الله فقلت يرحمك الله رافعاً بها صوتي فرماني الناس بأبصارهم حتى احتملني ذلك [أى حتى أغضبني ريمهم بأبصارهم] فقلت مالمكم تنظرون إلى بأعين شزر [بضم الشين المعجمة وسكون الزاء ، فى آخره راه جمع شزراء من الشزر وهو النظر عن اليمين والشمال وليس بمستقيم النظر ، وقبل هو النظر بمؤخر العين و أكثر ما يكون النظر الشزر فى حال الغضب و إلى الأعداء] قال فسبحوا [أى قالوا سبحان الله] فلما قضى النبي ﷺ الصلاة قال من المتكلم [فى الصلاة] قيل هذا الأعرابي [وأشاروا إلى] فدعاني رسول الله ﷺ فقال لي [إنما الصلاة لقراءة القرآن و ذكر الله فإذا كنت فيها] أى فى الصلاة [فليكن ذلك] أى قراءة القرآن وذكر الله تعالى لا كلام الناس [شأنك] أى حالك [فما رأيت معلماً قط أرفق من رسول الله ﷺ] .

[باب التأمين (١) وراه الامام] أى قول المصلى آمين إذا قرأ الامام

(١) قال ابن العربي ليس فى التأمين حديث صحيح وبسط إختلاف أقوال المالكية فيه ، و بسط الكلام عليه فى آخر تفسير الجبل .

عن سلسلة عن حجر أبي العنيس الحضرمي عن وائل بن

• ولا الضالين، وآمين هو بالمد والتخفيف في جميع الروايات وعند جميع القراء. وحكى الواحدى عن حمزة و السكاني الامالة فيها ، وفيها ثلاث لغات آخر وهو من أسماء الأفعال مثل صه للسكوت و تفتح في الوصل لأنها مبنية بالاتفاق مثل كيف وإنما لم تكسر لثقل الكسرة بعد الياء ومعناها اللهم استجب عند الجمهور ، وقيل غير ذلك مما يرجع إلى هذا المعنى فقليل ليكن كذلك ، وقيل اقبل ، وقيل لا تحب رجاءنا ، وقيل لا يقدر على هذا غيرك ، وقيل هو كنز من كنوز العرش لا يعلم تأويله إلا الله ، ولا خلاف في أن آمين لبس من القرآن حتى قالوا بارتداد من قال إنه منه و إنه مسنون في حق المنفرد و الامام و المأموم ، و القارئ خارج الصلاة ، و اختلف القراء في التأمين بعد الفاتحة إذا أراد ضم سورة إليهما و الأصح أنه يأتي بها .

[حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان] الثوري [عن سلسلة] بن كهيل [عن حجر (١) أبي العنيس] قال في تهذيب التهذيب حجر بن العنيس [الحضرمي] أبو العنيس و يقال أبو السكن الكوفي ، و ذكر ابن حبان في الثقات : في التابعين ثم قال في أتباع التابعين حجر بن عنبس أبو العنيس ، انتهى ، و حكى الترمذى عن البخارى : أن شعبة أخطأ فيه فقال عن حجر أبي العنيس و إنما هو حجر بن العنيس و يكنى أبا السكن ، انتهى ، قلت : لكن يردّه رواية أبي داود هذه فان عنده في رواية سفيان الثوري أيضاً ، عن حجر أبي العنيس ، و قد تفحصنا نسخ أبي داود من الهندية و المصرية فما وجدنا فيها إلا عن حجر أبي العنيس ، وكذلك يردّه ما قال ابن حبان حجر بن العنيس أبو العنيس ، و قال العيني : و جزم ابن حبان في الثقات فقال كنيته كاسم أبيه ، و قد ذكرله هذه الكنية الحافظ في تهذيب

حجر قال كان رسول الله ﷺ إذا قرأ « و لا الضالين » قال آمين و رفع بها صوته .

التهذيب و التقريب و كذلك قول البخارى : يكنى أبا السكين لا ينافى أن تكون كنيته أبا العنيس أيضاً ، لأنه لا مانع أن يكون لشخص كنيتان [عن وائل بن حجر (١) قال كان (٢) رسول الله ﷺ إذا قرأ « و لا الضالين » قال (٣) آمين و رفع بها صوته (٤)] و فى هذا الحديث دليل على أن الامام يؤمن خلافاً لما لك كما قال بعضهم عنه و روى الحسن عن أبى حنيفة أن الامام لا يأتي به ، و استدل بعض المالكية لما لك : أن الامام لا يقولها قوله ﷺ إذا قال الامام « و لا الضالين » فقولوا : آمين ، لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم قسم ذلك بينه و بين القوم و القسمة تنافى الشرقة و حملوا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا أمن الامام على بلوغ موضع التأمين ، و فى ظاهر الرواية عن أبى حنيفة رحمه الله تعالى : أن الامام و المأمومين و كذلك المنفرد يؤمنون فى الصلاة و فى غيرها سراً و به قال الامام الشافعى رحمه الله تعالى فى الجديد فى المأمومين و فى القديم يجهر ، قال فى كتاب الأم ، قال الشافعى : فإذا فرغ من قراءة أم القرآن قال آمين ، و رفع بها صوته ليقضى به من كان خلفه فإذا قالها قالوها و أسمعوا أنفسهم و لا أحب أن يجهروا بها فإن فعلوا فلا شئ عليهم ، هذا قوله الجديد ، و قال فى الاقناع : و السادسة التأمين عقب الفاتحة بعد

(١) ذكر ابن رسلان له قصة مع معاوية إذ أرسله رسول الله ﷺ معه فلم يركبه خلفه ثم لما ولى معاوية ذكره القصة .

(٢) بشكل مناسبة هذا الحديث و الآتى بالترجمة .

(٣) قال ابن رسلان : و استحب أصحابنا سكتة لطيفة قبله ليطمئن عن القرآن ، قال الشافعى لو زاد لفظ رب العالمين و نحوه من الذكر بعده الحسن .

(٤) قال ابن رسلان : احتج به الرافعى على الجهر به ، و قال فى أماليه يحتمل اد به أنه تكلم بها على لغة المد

سكنة لطيفة لقارئها في الصلاة و خارجها للاتباع و يسق في جهرية جهرية و أن يؤمن المأموم مع تأمين إمامه لخبر الصحيحين ، وخرج بنى جهرية السرية فلا جهر بالتأمين فيها و لا معية بل يؤمن الامام و غيرهم سراً مطلقاً ، و قال في حاشيته : قوله مع تأمين إمامه و ليس في الصلاة ما تنس مقارنة الامام فيه غير التأمين ولو قرأ معه و فرغاً معاً كفى تأمين واحد أو فرغ قبله ، قال البغوى : ينظر و المختار أو الصواب أنه يؤمن لنفسه ثم للاتباع ، و قال في روضة المختارين : وسن جهرته في جهرية من إمام و منفرد مأموم تبعاً لتأمين إمامه فان لم يؤمن الامام أو أخره عن وقته المندوب فيه أمن هو أى المأموم و لو فاته التأمين مع تأمين الامام لم يتداركه بعده و لو قرأ الفاتحة مع إمامه و فرغاً معاً كفاه تأمين واحد عن تأمينه لقراءة نفسه و لقراءة إمامه أو فرغ قبله أمن لنفسه ثم يؤمن لقراءة إمامه و لا ينتظر ليؤمن معه و هذا على قوله القديم ، و اختلفت الروايات عن مالك ففي أولها أن الامام يؤمن و هى رواية المدنيين عنه ، و ثانياً رواية ابن القاسم عنه و هى المشهورة لا يؤمن الامام في الجهرية و عنه لا يؤمن مطلقاً ، و قال في مختصر الاخصرى : و التأمين بعد الفاتحة للفرد و المأموم و لا يقولها الامام إلا في قراءة السر و قول أحمد مثل قول الشافعى ، قال الترمذى : و به يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبى ﷺ و التابعين و من بعدهم يرون أن الرجل يرفع صوته بالتأمين و لا يخفيها ، و به يقول الشافعى و أحمد وإسحاق و ما ورد في رواية أبى هريرة بصيغة الأمر من قوله : إذا أمن الامام فأمنوا و فى رواية : إذا قال الامام « غير المغضوب عليهم و لا الضالين » فقولوا آمين ، حله الجمهور على الندب و حكى عن بعض أهل العلم وجوبه على المأموم عملاً بظاهر الأمر و أوجبه الظاهرية على كل من يصلى ، و قالت الرافضة إنه بدعة تفسد به الصلاة ، و هذا الحديث رواه سفيان و شعبة عن سلمة بن كهيل عن حجر عن وائل فقال سفيان و رفع بها صوته و قال شعبة (١) : وخفض

(١) و حديث شعبة صححه الحاكم في التفسير على شرطهما و أقره عليه الذهبي .

بها صوته ، و استدلل الامام الشافعى - رحمه الله - و من واقفهم فى الجهر بآمين
بحديث سفيان و رجحوه بوجه ، أولها قال الترمذى : سمعت محمداً البخارى يقول
حديث سفيان أصح من حديث شعبة فى هذا ، و أخطأ شعبة فى مواضع من هذا
الحديث فقال عن حجر أبى العنيس وإنما هو حجر بن العنيس و يكنى أبا السكن .

قلت : وقد علمت مما تقدم أن هذا ليس بخطأ لأنه كما هو ابن العنيس كذلك
هو أبو العنيس و كما يكنى (١) أبا السكن كذلك يكنى أبا العنيس ثم قال : وزاد فيه
عن علقمة بن وائل و ليس فيه عن علقمة و إنما هو حجر بن عيسى عن وائل بن
حجر ، قلت : زيادة الثقة مقبولة و لا يستبعد أن تكون رواية حجر عنها جميعاً
فروى بواسطة علقمة بالنزول ثم روى عن أبيه بلا واسطة ثم قال : و قال :
و خفض بها صوته و إنما هو مد بها صوته ، قلت : و هذا دعوى ليس ببناء
إلا على ظنه من غير دليل يدل عليه ، و أيضاً قال الترمذى سألت أبا زرعة عن
هذا الحديث فقال حديث سفيان فى هذا أصح ثم استدلل عليه ، و قال روى العلاء
بن صالح الأسدى عن سلمة بن كهيل نحو رواية سفيان فتأيدت رواية سفيان برواية
العلاء بن صالح عن سلمة و ترجحت على رواية شعبة ، قلت : حديث سفيان وحديث
شعبة ، كلاهما حديثان صحيحان من أخبار الأحاد و لا ترجيح لأحدهما على الآخر بكثرة
الرواة مادام فى مرتبة الأحاد فإن الحديث الصحيح الذى رواه واحد حقيق بالاحتجاج
مثل الحديث الصحيح الذى رواه أكثر من واحد ما دام فى مرتبة الأحاد .

وثانيهما قال البيهقى : لأعلم اختلافاً بين أهل العلم بالحديث ، قالوا : إن سفيان
و شعبة إذا اختلفا فالقول قول سفيان ، و قال يحيى بن سعيد ليس أحد أحب إلى
من شعبة و لا يعدله عندي أحد و إذا خالفه سفيان أخذت بقول سفيان ، قلت :
هذا قول القطان فدعوى الاجماع على هذا القول ليس بصحيح فإن الحافظ ابن حجر
قال فى تهذيب التهذيب : قال أبو طالب عن أحمد : و شعبة أحسن حديثاً عن الثورى
لم يكن فى زمن شعبة مثله فى الحديث و لا أحسن حديثاً منه فتم له من هذا حظ
(١) و لا مانع من أن يكون له كنيستان « ابن رسلان » .

و قال محمد بن العباس النسائي سألت أبا عبد الله : من أثبت شعبة أو سفيان ؟ فقال كان سفيان رجلاً حافظاً و كان رجلاً صالحاً و كان شعبة أثبت منه و أتقى رجلاً ، و قال ابن مهدي : كان الثوري يقول شعبة أمير المؤمنين في الحديث ، و قال ابن المدني سألت يحيى بن سعيد : أيما كان أحفظ للأحاديث الطوال سفيان أو شعبة ؟ فقال كان شعبة أحر فيها .

ونالها أن شعبة قال : سفيان أحفظ مني ، قلت : و قد تقدم قول سفيان إنه قال : شعبة أمير المؤمنين في الحديث و سفيان أيضاً داخل في المؤمنين ، و أيضاً قد تقدم من قول يحيى بن سعيد إن شعبة أحفظ للأحاديث الطوال و لو سلم فمحمول على المسائل الفقهية فإنه قال في تذكرة الحفاظ : قال ابن المدني : شعبة أحفظ للشايع و سفيان أحفظ للأبواب .

ورابعها أن أبا الوليد الطيالسي رواه عن شعبة بوفاق الثوري في سننه ، قلت : و هذا لا يقتضى الترجيح فقد قدما أن الحديثين صحيحان ولا تعارض بينهما فيحتاج إلى الترجيح و قول البيهقي يحتمل أن يكون تنبه لذلك فعاد إلى الصواب في مثله ، و ترك ذكر علقمة في إسناده مبني على احتمال ليس له أصل و لو كان كذلك لرده المحدثون بهذا الوجه و البخاري مع سعيه في تضعيفه و توجيهه لم يذكر هذا الوجه و الأصل كما قلنا إن الحديثين صحيحان رواه شعبة بواسطة علقمة و من غير واسطة فهذا الاحتمال مردود .

و خامسها أن الروایتين لو تقاربتا لكانت رواية الرفع متضمنة لزيادة و كانت أولى بالقبول ، قلت : وهذا الوجه غير سديد فإن الرفع و الخفض صفتان متقابلتان للصوت فلا زيادة في الرواية التي فيها الرفع .

وسادسها أن رواية سفيان يتقوى بما رواه الحاكم بإسناد صحيح عن أبي هريرة قال كان رسول الله ﷺ إذا فرغ من قراءة أم القرآن رفع صوته بآمين ، و بما ذكر البيهقي عن علي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول آمين إذا قرأ غير المغضوب عليهم

و لا الصائين وعنده أيضاً أنه أن النبي ﷺ كان إذا قرأ و لا الصائين رفع صوته بآمين ، قلت : و هذا الوجه أيضاً لا يوجب الترجيع فانا لا نكر أن رسول الله ﷺ رفع بآمين صوته بل تقول إن رسول الله ﷺ رفع بها صوته ولم يثبت أن رسول الله ﷺ داوم عليه أو جهر بآمين في آخر عمره ﷺ فهذا علمنا أن رسول الله ﷺ جهر بآمين أحياناً تعليماً للامة ثم أخفى بها ، والدليل عليه أن آمين دعاء و الأصل في الدعاء الاخفاء لا الجهر و قد عمل بذلك بعد رسول الله ﷺ من أكابر الصحابة عمر و علي رضي الله تعالى عنهما ، قال العيني : روى الطبري في تهذيب الآثار : حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي سعيد عن أبي وائل قال : لم يكن عمر و علي رضي الله تعالى عنهما يجهران بيسم الله الرحمن الرحيم و لا بآمين و قد أخرجه الطحاوي حدثنا سليمان بن شعيب الكيساني قال ثنا علي بن معبد قال ثنا أبو بكر بن عياش عن أبي سعيد عن أبي وائل قال كان عمر و علي لا يجهران بيسم الله الرحمن الرحيم و لا بالتأمين ، و كذلك روى عدم الجهر عن عبد الله بن مسعود ، وأما الشيخ النيموي فاختار في هذا البحث طريقاً آخر ، وقال في كتابه آثار السنن : إن حديث وائل بن حجر حديث مضطرب ووجه الاضطراب أنه روى من طريق سفيان في هذا الحديث بلفظ « و رفع بها صوته » و من طريق شعبة أخفى بها صوته و كلاهما متساويان فاضطرب الحديث في الرفع و الخفض و لا يمكن التوفيق بينهما إلا أن يقال إنه أراد بالرفع رفعاً يسيراً بحيث سمعه من كان يليه من الصف الأول و بالخفض أنه لم يجهر بالكثير و التسميع و كيف ما كان يدل بظاهره على أن النبي ﷺ لم يضم معها كلمة أخرى و لم يقلها إلا مرة واحدة ، و قد أخرج الطبراني في الكبير عن وائل بن حجر قال رأيت النبي ﷺ دخل في الصلاة فلما فرغ من فاتحة الكتاب قال آمين ثلاث مرات ، انتهى ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد : رجاله ثقات و أخرج الطبراني والبيهقي عز وائل بن حجر أنه سمع رسول الله ﷺ حين قال غير المغضوب عليهم ولا الصائين . قال رب اغفر لي آمين .

قلت : فيه أحمد بن عبد الجبار قال الهيثمي في مجمع الزوائد : وثقه الدارقطني
و أنى عليه أبو كريب ، وضعفه جماعة ، وقال ابن عدى : لم أر له حديثاً منكراً ،
انتهى ، و قال علي الفارسي في المرقاة ، و روى الطبراني بسند لا بأس به ثم ساق
الحديث ، قلت : فهذه الاختلافات في حديث واثل تدل على اضطرابه ، و لعل
الامام البخاري مع شدة حرصه على إثبات الجهر بالتأمين ، وصاحبه مسلماً لم يخرجاه
في صحيحيهما بهذه العلة ، انتهى مختصراً ، ثم ذكر الشيخ النيموي حديث أبي هريرة
الذي رواه الدارقطني و الحاكم قال : كان النبي ﷺ إذا فرغ من قراءة أم القرآن
رفع صوته ، وقال آمين ، وقال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين و لم
يخرجاه بهذا اللفظ ، قال الشيخ النيموي : و قد اغتر الحافظ ابن القيم بتصحيح
الحاكم ، و قال في اعلام الموقعين : رواه الحاكم باسناد صحيح ، قلت : فيه إسحاق بن
إبراهيم بن العلاء الزبيدي بن الزريق لم يخرج له الشيخان في صحيحيهما و لا الأربعة
في سننهم ، و وضعفه النسائي و أبو داود و كذبه محمد بن عوف الطائي ، قال الذهبي
في الميزان : قال أبو حاتم : لا بأس به سمعت ابن معين يشي عليه ، و قال النسائي :
ليس بثقة ، و قال أبو داود : ليس بشي و كذبه محمد بن عوف الطائي ،
انتهى ، و قال الحافظ في تهذيب التهذيب : روى الأجرى عن أبي داود أن محمد
بن عوف قال : ما أشك أن إسحاق بن زريق يكذب ، و قال في التقریب : صدوق
يهم كثيراً ، انتهى ، ثم ساق حديث أبي عبد الله بن عم أبي هريرة عن أبي هريرة
الذي رواه ابن ماجة ثم قال : وإسناده ضعيف ، لأن في إسناده بشر بن رافع ، قال
البخاري : لا يتابع في حديثه و قال أحمد : ضعيف ، و قال ابن معين : حدث بمناكير
و قال النسائي : ليس بالقوى ، و قال ابن حبان : يروى أشياء موضوعة كأنه المعتمد
لها ، هكذا في الميزان ، ثم نقل ضعفه عن تهذيب التهذيب و التقریب للحافظ ، ثم قال :
و هذا الحديث أخرجه أبو داود من طريق بشر بن رافع بدون قوله فيخرج بها
المسجد بل انتهى إلى قوله حتى يسمع من يليه من الصف الأول ، وأخرجه أبو يعلى

في مسنده كذلك ليس فيه فيرجع بها المسجد وفيه حتى يسمع الصف الأول ، ثم قال : فظهر لك ما رواه ابن ماجه من زيادة قوله فيرجع بها المسجد ، لا يتابع على ذلك ومع ذلك هذه الزيادة تخالف قوله حتى يسمع أهل الصف الأول ، ثم ساق حديث أم الحصين أنها صلت خلف رسول الله ﷺ ، فلما قال : ولا الضالين قال آمين ، فسمعت وهى في صف النساء ، رواه ابن راهويه في مسنده ، والطبراني في الكبير ، وفيه إسماعيل بن مسلم المكي وهو ضعيف .

ثم قال : لم يثبت الجهر بالتأمين عن النبي ﷺ ، ولا عن الخلفاء الأربعة ، وما جاء في الباب فهو لا يخلو من شئ ، ثم عقد باب ترك الجهر بالتأمين ، واستدل بقوله تعالى : ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ، ومحدث أبي هريرة الذي رواه مسلم بلفظ إذا قال : ولا الضالين ، فقولوا آمين ، بأنه يدل أن الامام لا يجهر بآمين لأن تأمين الامام لو كان مشروعاً بالجهر لما عاق النبي ﷺ تأمينهم بقوله : ولا الضالين ، بل السياق يقتضى بأنه لم يقل إلا هكذا ، وإذا قال : آمين فقولوا آمين ، ومحدث الحسن أن سمرة بن جندب وعمران بن حصين تذاكرا ، لحديث سمرة بن جندب أنه حفظ عن رسول الله ﷺ سكتين ، سكتة إذا كبر ، وسكتة إذا فرغ من قراءة غير المغضوب عليهم ولا الضالين ، فأنكر عليه عمران بن حصين ، فكتبنا في ذلك إلى أبي بن كعب ، فكان في كتابه إليهما أو في رده عليهما أن سمرة قد حفظ ، رواه أبو داود وآخرون وإسناده صالح ، قال الشيخ التميمي : الأظهر أن السكتة الأولى كانت لقراءة الشاء في نفسه ، والسكتة الثانية للتأمين رأ ولو حمل على أن السكتة الثانية كانت لأن يقرأ إليه نفسه كما ذهب إليه بعضهم يلزم منه أن يكون تأمين المأمومين قبل تأمين النبي ﷺ ، وقد نهى النبي ﷺ عن تبادل المأموم الامام ، ثم ساق حديث سمرة بن جندب الذي رواه أحمد والدارقطني أنه كان إذا صلى بهم سكت سكتين إذا افتتح الصلاة ، وإذا قال ولا الضالين سكت أيضاً هنية فأنكروا ذلك عليه ، فكتب إلى أبي بن كعب ، فكتب إليهم أن الأمر كما سمع سمرة

و قال : إسناده صحيح ، ثم ساق حديث وائل بن حجر الذى رواه أحمد والترمذى و أبو داؤد . الطيالسى والدارقطنى والحاكم ، و آخرون من طريق شعبة ، و لفظه فلما قرأ : « غير المغضوب عليهم و لا الضالين » قال آمين ، و أخفى بها صوته ، وقال : إسناده صحيح ، و فى متنه اضطراب ، ثم ذكر فى تعليقه ما ذكره الترمذى عن البخارى من العلل الثلاث ، ثم نقل عن الزيلعى ما قال فى نصب الرأية ، و اعلم أن فى الحديث علة أخرى ذكرها الترمذى فى علله الكبير فقال : سألت محمد بن إسماعيل هل سمع علقمة من أبيه فقال : إنه ولد بعد موت أبيه بستة أشهر ، انتهى ، ثم أجاب عن هذه العلل التى بينها البخارى فقال : كلها مدفوعة ، فأما قوله إن حجراً هو ابن العنيس و ليس بأبي العنيس فليس بصواب ، لأن اسم أبيه عنيس ، و كنيته كاسم أبيه أبو العنيس ، و لا مانع من أن يكون له كنية أخرى و هى أبو السكن ، و بهذا جزم ابن حبان فى كتاب الثقات حيث قال حجر بن عنيس أبو السكن الكوفى و هو الذى يقال له حجر أبو العنيس ، و قد تابعه الثورى فى أبي العنيس أخرجه أبو داؤد فى باب التأمين ، و قال البيهقى فى سننه الكبير : و أما قوله حجر أبو العنيس فكذلك ذكره محمد بن كثير عن الثورى ، انتهى ، و أخرج الدارقطنى فى سننه فى باب التأمين ، حدثنا عبد الله بن أبي داؤد السجستانى حدثنا عبد الله بن سعيد الكندى ثنا وكيع و المحاربى قالوا حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن حجر أبي العنيس و هو ابن عنيس ، الحديث ، ثبت أن شعبة ليس بمنفرد بأبي العنيس ، بل ذكره محمد بن كثير و وكيع و المحاربى عن سفيان الثورى أيضاً ، و أما قوله ليس فيه علقمة ، فقد بين فى بعض الروايات أن حجراً سمعه عن علقمة عن وائل و قد سمعه من وائل نفسه ، أخرج أحمد فى مسنده بسنده عن حجر أبي العنيس قال : سمعت علقمة بن وائل يحدث عن وائل و سمعت عن وائل قال : صلى بنا رسول الله ﷺ الحديث و أخرج أبو داؤد الطيالسى فى مسنده حدثنا شعبة قال أخبرنى سلمة بن كهيل قال : سمعت حجراً أبا العنيس قال سمعت علقمة بن وائل يحدث عن وائل ، و قد سمعت

من وائل إلى آخر الحديث . و أخرج أبو مسلم الكنجي في سننه بسنده عن حجر عن علقمة بن وائل عن وائل قال : و قد سمعته من وائل ، و أما الاختلاف بين الثوري و شعبة في الرفع و الحفض ، فنسبته أن الحديث مضطرب لا يصلح للاحتجاج لأحد الفريقين ، و أما ما قالوا ترجيحاً لحديث الرفع على حديث الحفض من أن الثوري أحفظ من شعبة ، فهذا القول ليس بمجمع عليه بل في ترجيح أحدهما على الآخر أقوال ، ثم ذكر الأقوال التي تقدمت في أول البحث ، ثم قال : و عندي وجه حسن لترجيح ما رواه شعبة على ما رواه الثوري ، و هو أن شعبة لم يكن يدلس لا عن الضعفاء و لا عن الثقات ، و قد صرح فيه بالأخبار ، قال أخبرني سلمة بن كهيل كما هو عند الطيالسي ، و أما الثوري فكان ربما يدلس و قد عنونه قال الذهبي في الميزان : سفيان بن سعيد الحجة أثبت متفق عليه مع أنه كان يدلس عن الضعفاء ، و لكن له نقد و ذوق ، و قال الحافظ في التقریب : و كان ربما دلس ، انتهى ، فهذا يرجع ما رواه شعبة من حديث الحفض على ما رواه الثوري من حديث الرفع أشبهه التذلس فيه ، و أما ما قال ابن القيم في إعلام الموقعين ترجيحاً لرواية الرفع ، و ترجيح ثمان وهو متابعة العلاء بن صالح و محمد بن سلمة بن كهيل له فيجواب عنه بأن العلاء بن صالح ليس من الثقات الاثبات ، قال في التقریب : صدوق له أوهام ، و قال الذهبي في الميزان : قال أبو حاتم كان من عنق الشيعة ، و قال ابن المديني : روى أحاديث متاكير ، و أما محمد بن سلمة فقال الذهبي قال الجوزجاني ذاهب واهي الحديث .

قلت : فتابعتهما له لا تقدر فيما رواه شعبة لأنهما ليسا من الثقات الاثبات ، حتى يقال إن شعبة خالفه الثقات ، و تكون روايته شاذة غير محفوظة ، و غاية ما في الباب أن كل واحد من الحديثين يرجع على الآخر بوجه ، فان قال قائل : رواه أبو داود عن غزله بن خالد الشعيري عن ابن نمير عن علي بن صالح عن سلمة بن كهيل فعلى بن صالح متابع ثالث لسفيان ، قلت : لعله وهم ، فقد أخرجه أبو بكر بن

أبي شيبة عن ابن نمير عن العلاء بن صالح والترمذى عن محمد بن أبان عن ابن نمير عن العلاء بن صالح عن سلمة بن كهيل ، فاختلف القول في علي والعلاء وأبو بكر بن أبي شيبة و محمد بن أبان أحفظان من الشعيرى والحفاظ كالبيهقي وغيرهم لم يذكروا في متابعة الثورى إلا العلاء بن صالح لا علي بن صالح ، فلو كان ما يوجد في النسخ المتداولة من سنن أبي داود من ذكر علي بن صالح صواباً لذكروه في متابعة الثورى ، لأنه أثبت من العلاء بن صالح و محمد بن سلمة ، والله أعلم وعله أحكم .

وأقول أنا: إن الحفاظ ابن حجر صرح بكونه وهما فانه قال في تهذيب التهذيب في ترجمة العلاء بن صالح و سماه أبو داود في روايته علي بن صالح وهو وهم . فان قلت : قال البيهقي في سننه الكبرى : و قد رواه أبو الوليد الطيالسى عن شعبة نحو رواية الثورى ، ولفظه: فلما قال: ولا الضالين قال آمين رافعاً بها صوته ، انتهى ، قلت : هذه رواية شاذة عن شعبة تفرد بها أبو الوليد و عنه إبراهيم بن مرزوق ، خالفه غير واحد من أصحاب شعبة كأبى داود الطيالسى و محمد بن جعفر و يزيد بن زريع و عمرو بن مرزوق وغيرهم كلهم عن شعبة ، و قالوا فيه أخفى بها صوته أو خفض بها صوته ومع ذلك إبراهيم بن مرزوق البصرى عمى قبل موته فكان يخطئى و لا يرجع كما في التقريب وغيره ، لحاصل الكلام أن المحفوظ عن شعبة حديث الخفض لا حديث الرفع ، و أما علة الانقطاع فسخيفة جداً لأن سماع علقمة عن أبيه ثابت بوجوه ، منها ما أخرجه النسائي في باب رفع اليدين عند الرفع من الركوع ، و فيه : حدثني علقمة بن وائل حدثني أبي فذكر الحديث ، و أخرجه البخارى في جزء رفع اليدين ، و فيه قال : سمعت علقمة بن وائل بن حجر حدثني أبي فذكر الحديث ، فقله حدثني أبي يدل على سماعه من أبيه ، و منها ما أخرجه مسلم في صحيحه من حديث القصاص من طريق سماك بن حرب عن علقمة بن وائل حدثه أن أباه حدثه الحديث ، فقله أن أباه حدثه يدل على سماع علقمة من أبيه وائل بن حجر ، و منها ما قاله الترمذى في كتاب الجود من جامعه علقمة بن وائل

بن حجر سمع من أبيه وهو أكبر من عبد الجبار بن وائل ، وعبد الجبار لم يسمع من أبيه ، انتهى .

قلت : وأما ما قاله البخارى من أنه ولد بعد موت أبيه ، فيعارض بما قال الترمذى فى كتاب الحدود ، سمعت محمداً يقول عبد الجبار بن وائل بن حجر لم يسمع من أبيه ولا أدركه ، يقال إنه ولد بعد موت أبيه بأشهر ، وبما قال ابن حجر فى تهذيب التهذيب : قال أبو داود عن ابن معين مات أبوه وهو أى عبد الجبار حل وبما قال السمعاني فى أنسابه : أبو محمد عبد الجبار بن وائل بن حجر الكندى بروى عن أمه وعن أبيه وهو أخو علقمة ، ومن زعم أنه سمع أباه فقد وهم لأن وائل بن حجر مات وأمّه حامل به ووضعته بعده بستة أشهر ، انتهى ، فهذه العبارات تدل على أن الذى ولد بعد موت أبيه وائل بن حجر هو عبد الجبار لا علقمة .

قلت : وفى ولادته بعد موت أبيه أيضاً نظر لأنه روى من طريق محمد بن جهمادة عن عبد الجبار أنه قال : كنت غلاماً لا أعقل صلاة أبى ، لخدثنى وائل بن علقمة عن أبى وائل بن حجر الحديث . أخرجه أبو داود فى باب رفع اليدين ، والطحطاوى فى باب موضع وضع اليدين فى السجود ، فهذا الخبر يدل على أنه ولد فى حياة أبيه لكنه كان صغيراً وأما قول من قال إن وائل كنت غلاماً لا أعقل صلاة أبى هو علقمة بن وائل لا أخوه عبد الجبار فليس بسديد بل هو باطل بل قد صرح محمد بن جهمادة باسم شيخه عبد الجبار لا علقمة على أن علقمة كيف يقول لخدثنى وائل بن علقمة ، وقد قال الحافظ فى التقريب : صوابه علقمة بن وائل أئحذ علقمة عن ابنه كما هو الظاهر أو عن نفسه كما يظهر من تصويب الحافظ ، وقد أخرج الطبرانى من طريق عبد الوارث بلفظ لخدثنى علقمة بن وائل ، فالحق أن القائل لهذا القول عبد الجبار وهو يرويه عن أخيه علقمة بن وائل ، ثبت بذلك التحقيق أن عبد الجبار مع كونه أصغر من علقمة ، ولد فى حياة أبيه ولكنه كان صغيراً و لما كان علقمة أكبر منه وأخاه العبنى كيف يتصور أنه ولد بعد موته أبيه بل الحق

حدثنا مخلد بن خالد الشعيري نا ابن نمير نا علي بن صالح
عن سلسة بن كميل عن حجر بن عنبس عن وائل بن
حجر أنه صلى خلف رسول الله (١) ﷺ ، فجهر بآمين ،
وسلم عن يمينه و عن شماله حتى رأيت يياض خده .

حدثنا نصر بن علي أنا صفوان بن عيسى عن بشر بن رافع عن
أبي عبد الله بن عم أبي هريرة عن أبي هريرة رضى الله عنه قال :

أنه أذكره وسمع منه كما يشهد بذلك قوله : حدثني أبي وغيره ، وقد نص عليه الترمذى
كما مر لحينئذ ظهر ضعف ما قاله الحافظ ابن حجر في التقريب مقلداً لغيره علقمة بن
وائل بن حجر بضم المهملة وسكون الجيم الحضرمى الكوفى صدوق إلا أنه لم يسمع
من أبيه ، انتهى .

[حدثنا مخلد بن خالد الشعيري] بفتح المعجمة و كسر المهملة [نا ابن نمير
نا علي بن صالح] قال الحافظ في تهذيب التهذيب في ترجمة العلاء : العلاء بن صالح
التيهى ، و يقال الأسدى الكوفى و سمى أبو داؤد في روايته علي بن صالح و هو
وهم [عن سلسة بن كميل عن حجر بن عنبس عن وائل بن حجر أنه صلى خلف
رسول الله ﷺ ، فجهر بآمين] أى بعد قراءة ولا الضالين [وسلم عن يمينه وعن
شماله] أى للخروج من الصلاة [حتى رأيت يياض خده] أى صرف وجهه
بالسلام إلى جانب يمينه و شماله حتى رأيت يياض خده .

[حدثنا نصر بن علي أنا صفوان بن عيسى عن بشر بن رافع] قال في التقريب :
بشر بن رافع (٢) الحارثى أبو الأسباط التجرانى بالنون والجيم فقه ضعيف الحديث
[عن أبي عبد الله ابن عم أبي هريرة] قال في الميزان : أبو عبد الله الدوسرى
أبى هريرة لا يعرف ما حدث عنه سوى بشر بن رافع ، و قال الحافظ في تهذيب

كان رسول الله ﷺ إذا تلا «غير المغضوب عليهم ولا الضالين» قال : آمين حتى يسمع من يليه من الصف الأول .

حدثنا القعنبي عن مالك عن سمى مولى أبي بكر عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : إذا قال الامام «غير المغضوب عليهم ولا الضالين» فقولوا : آمين ،

التهذيب : قال ابن القطان : لا يعرف ، قال ابن أبي حاتم : اسمه عبدالرحمن بن هضاض وقيل ابن الصامت [عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا تلا (١) غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين ، حتى يسمع] بصيغة المعلوم من المجرد أو من الافعال [من يليه من الصف الأول] .

[حدثنا القعنبي] عبد الله بن مسلمة [عن مالك] بن أنس الامام [عن سمى مولى أبي بكر] بن الحارث بن هشام [عن أبي صالح السمان] ذكوان [عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : إذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين] استدل به على أن الامام لا يؤمن لأن القسمة تنافي الشراكة ، وقد تقدم البحث فيه ، أخرج هذا الحديث البخارى فى صحيحه فى باب جههر (٢) المأموم بالتأمين ، قال الحافظ فى الفتح : قال الزين بن المنير : مناسبة الحديث للترجمة من جهة أن فى الحديث الأمر بقول آمين ، والقول إذا وقع به الخطاب مطلقاً حمل على الجهر ، و متى أريد به الاسرار أو حديث النفس قيد بذلك ، قال العيني قلت : المطلق يتناول الجهر والاختفاء و تخصيصه بالجهر والحمل عليه تحكم فلا يجوز ، قال العيني فى شرح هذا الحديث : قال الخطابي : هذا لا يخالف ما قال إذا أمن الامام

(١) ذكر ابن رسلان أنه يشير إلى أن التسمية ليس جزءاً من الفاتحة ، لأنه عده آية ولذا شرع منه فصارت سبعة بدون التسمية .

(٢) قلت : بل هو يدل على الاسرار وإلا فلا يحتاج إلى التقدير بـ «ولا الضالين» .

فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه .

فأمّنوا لأنه نص بالتعيين مرة و دل بالتقدير أخرى فكأنه قال : إذا قال الامام ولا الضالين و أمّن ققولوا آمين ، و يحتمل أن يكون الخطاب في حديث أبي صالح لمن تباعد عن الامام فكان بحيث لا يسمع التأمين لأن جهر الامام به أخفض من قراءته على كل حال ، فقد يسمع قراءته من لا يسمع تأمينه إذا كثرت الصفوف وتكاثفت الجوع .

قلت : ذكر الخطابي الوجهين المذكورين بالاحتمال الذي لا يدل عليه ظاهر ألفاظ الحديثين ، فان كان يؤخذ هذا بالاحتمال ، فنحن أيضاً نقول : يحتمل أن الجهر فيه لأجل تعليمه الناس لذلك ، لأننا لا ننازع في استحباب التأمين للامام و للأموم أيضاً ، و إنما النزاع في الجهر به ، فنحن اخترنا الاخفاء لأنه دعاء ، و السنة في الدعاء الاخفاء ، انتهى ، قال النووي : في هذا الحديث دلالة ظاهرة على أن تأمين المأموم يكون مع تأمين الامام لا بعده ، قلت : بل الأمر بالعكس ، لأن النساء في الأصل للتعقيب ، قاله العيني [فانه] الضمير للشأن [من وافق قوله قول () الملائكة] قال ابن حبان في صحيحه : فان الملائكة تقول آمين ثم قال : يريد أنه إذا أمّن كتأمين الملائكة من غير إعجاب ، و لا سمعة و لا رياء خالصاً لله تعالى ، فانه حينئذ يغفر له .

قلت : و يحتمل أن يراد بالموافقة الموافقة في الزمان ، أي وافق تأمين المصلي زمان تأمين الملائكة غفر له ، و المراد بالملائكة قيل : هم الحفظة ، و قيل : الملائكة المتعاقبون وقيل : غير هؤلاء ، لما روى البيهقي ، و وافق ذلك قول أهل السماء آمين غفر له ما تقدم من ذنبه ، قال الحافظ : والذي يظهر أن المراد بهم من يشهد تلك الصلاة من الملائكة من في الأرض أو في السماء [غفر له ما تقدم من ذنبه] ظاهر .

حدثنا القعنبى عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب و أبى سلمة بن عبد الرحمن أنهما أخبراه عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : إذا أمن الامام فأمنوا ؛ فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه ، قال ابن شهاب : وكان رسول الله

غفران جميع الذنوب الماضية و هو محمول عند العلماء على الصغار ، و وقع فى بعض الروايات فى آخر هذا الحديث وما تأخر ، وهى زيادة (١) شاذة ، قاله الحافظ والعبنى . [حدثنا القعنبى عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب] بمضمومة فسین فباء مشددة مفتوحتين و قد تكسر الياء ، قاله صاحب المغنى [و أبى سلمة بن عبد الرحمن أنهما] أى سعيداً وأباً سلمة [أخبراه] أى ابن شهاب [عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال : إذا أمن الامام] أى قال الامام آمين ، و قيل : معناه إذا دعا و المراد دعاء الفاتحة من قوله « إهدنا » إلى آخره بناء على أن التأمين دعاء ، و قيل : معناه إذا بلغ إلى موضع استدعى التأمين و هو قوله « ولا الضالين » ويرد ذلك التصريح بالمراد فى حديث الباب ، واستدل به على مشروعية التأمين للامام ، قيل : وفيه نظر : لكونها قضية شرطية ، وأجيب بأن التعبير باذا يشعر بتحقيق الوقوع [فأمنوا (٢)] فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه [أخرج البخارى هذا الحديث فى صحيحه فى باب جهر الامام بالتأمين ، قال الحافظ : ووجه الدلالة من الحديث أنه لو لم يكن التأمين مسموعاً للأموم لم يعلم

(١) وهى موجودة فى النسخ القديمة لأبى داود ، فليفتش النسخ ، ما الصواب فى أبى داود .

(٢) قالوا : إن المؤتم فى كل فعله يؤخر عن الامام [إلا فى آمين] ، فيقول معه خلافاً لمن أنكره مستدلاً بالحديث « ابن رسلان » .

ﷺ يقول : آمين .

حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن راهويه ^(١) أنا وكيع عن سفيان عن عاصم عن أبي عثمان عن بلال أنه قال : يا رسول الله لا تسبقني بآمين .

به ، وقد علق تأمينة بتأمينه ، و أجابوا بأن موضعه معلوم ، فلا يستلزم الجهر به ، وفيه نظر لاحتمال أن يخل به فلا يستلزم علم المأموم به ، ثم إن هذا الأمر عند الجمهور للندب ، و حكى ابن بزيمة عن بعض أهل العلم وجوبه على المأموم عملاً بظاهر الأمر ، قال و أوجه الظاهرية على كل مصل ، قاله الحافظ [قال ابن شهاب و كان رسول الله ﷺ يقول آمين] قال الحافظ : و هو متصل إليه برواية مالك عنه ، و أخطأ من زعم أنه معلق .

[حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن راهويه أنا وكيع عن سفيان عن عاصم] بن سليمان الأحول [عن أبي عثمان] التهمدي و هو عبد الرحمن بن مل بلام ثقيلة وميم مثلثة [عن بلال] المؤذن [أنه قال : يا رسول الله : لا تسبقني بآمين] قال العيني : وقد أول العلماء قوله : لا تسبقني على وجهين : الأول أن بلالا كان يقرأ الفاتحة في السكنة الأولى من سكتي الإمام ، فربما يبق عليه شئ منها و رسول الله ﷺ قد فرغ منها فاستتمله بلال في التأمين بقدر ما يتم فيه قراءة بقية السورة حتى ينال بركة موافقته في التأمين ، الثاني أن بلالا كان يقيم في الموضع الذي يؤذن فيه من وراء الصفوف ، فإذا قال قد قامت الصلاة كبر النبي ﷺ ، فربما سبقه ببعض ما يقرأه فاستتمله بلال قدر ما يلحق القراءة و التأمين .

قلت : هذا الحديث مرسل ، و قال الحاكم في الأحكام : قيل : إن أبا عثمان لم يدرك بلالا ، وقال أبو حاتم الرازي : رفعه خطأ ، ورواه الثقات عن عاصم عن أبي عثمان مرسلاً ، وقال البيهقي : و قيل : عن أبي عثمان عن سلمان قال قال بلال

حدثنا الوليد بن عتبة الدمشقي و محمود بن خالد قالنا نا
الفريابي عن صبيح بن محرز الحمصي حدثني أبو مصبح
المقرئ ، قال : كنا نجلس إلى أبي زهير النخري ، وكان

و هو ضعيف ليس بشئ ، انتهى : وقد أخرج البخاري لأبي هريرة تعليقاً و لفظه :
وكان أبو هريرة ينادي الامام لا تفتني بآمين ، معناه لا تدعني أن يفوت مني القول
بآمين ، قال العيني : وصل ابن أبي شيبة هذا التعليق فقال : حدثنا وكيع حدثنا كثير
بن زيد عن الوليد بن رباح عن أبي هريرة أنه كان يؤذن بالبحرين ، فقال للامام :
لا تسبقني بآمين و كانت الامام بالبحرين العلاء بن الحضرمي ، و روى البيهقي من
حديث أبي رافع أن أبا هريرة كان يؤذن لمروان بن الحكم ، فاشتراط أن لا يسبقه
بالضالين حتى يعلم أنه قد دخل الصف ، فكان إذا قال مروان : و لا الضالين قال
أبو هريرة : آمين ، يمد بها صوته الحديث ، انتهى .

[حدثنا الوليد بن عتبة الدمشقي و محمود بن خالد قالنا نا الفريابي] محمد بن
يوسف [عن صبيح] قال في التقريب : اختلف فيه هل هو مفتوح أوله أو مصغر
[ابن محرز (١)] المقرئ قال في التقريب : بفتح الميم و سكون القاف و فتح الراء بعدها
همزة [الحمصي حدثني أبو مصبح (٢)] بموحدة مكسورة بعد الصاد المهملة المفتوحة
[المقرئ] قال في التقريب : المقرئ بفتح الميم و الراء بينهما قاف ثم همزة قبل ياء
النسبة ، و في الخلاصة همزة مكسورة بعد رأى ممدودة ، الأوزاعي الحمصي ، و قال
السمعاني في الأنساب بضم الميم ، و قيل بفتحها و سكون القاف و فتح الراء بعدها
همزة ، هذه النسبة إلى مقرا قرية بدمشق منها غيلان بن معشر ، و منها أبو الصلت
شريح بن عبيد الحضرمي الشامي المقرئ ، و قال في القاموس ، و مقراء كمكرم بلدة

(١) و قال ابن رسلان بضم الميم و سكون الحاء المهملة و كسر الراء ثم زاي .

(٢) بضم الميم و كسر الباء المشددة « ابن رسلان » .

بالين به معدن العقيق منه المقرئ من المحدثين وغيرهم ، و يفتح ابن الكلبي الميم ، وقال في كتاب مشبه النسبة للآزدي ، وأما المقرئ بالقاف وفتح الراء بعدها همزة قبل الياء ففهم فلان وفلان ، وأصحاب الحديث يكتبونه بالآلف ، وقال محمد طاهر في المغنى المقرئ بضم ميم ، و قيل بفتحها و سكون قاف و فتح راء و كسر همزة نسبة إلى مقرئ بن سبيع ، وقال في جامع الأصول : المقرئ بضم الميم ، وقيل بفتحها والقاف و فتح الراء و كسرهما منسوب إلى مقرئ بن سبيع بن الحارث بن زيد بن سهل من بني قطن بن عريب ، انتهى ، والذي وقع في جامع الأصول بالنون تصحيف من الناسخ ، و الصواب بالهمزة لأنه صرح في ترجمة راشد بن سعد بكسر الهمزة ، فاختلف في هذا اللفظ بأمر ، أولها أن الراء بمدودة أو مقصورة وصاحب الخلاصة مال إلى المد ، وغيره لا يمدونه ، و كلام الآزدي صاحب مشبه النسبة يرجع أن الآلف التي تكتب بعد الراء هو اصطلاح المحدثين و ليس عند غيرهم فلا يقرأ ، و صرح بذلك الذمعي في مشبه النسبة كما نقل صاحب العون ولفظه : و يكتب بألف هي صورة الهمزة ليفرق بينه و بين المقرئ من القراءة فلم بذلك أن الراء فيه ليست بمدودة ، وثانيها الاختلاف في النسبة . فقال السمعاني في الأنساب : إن هذه النسبة إلى مقرا قرية بدمشق ، و كذا نقل صاحب العون عن أبي سعيد المروزي بنقل المنذري أن هذه النسبة إلى مقرا قرية بدمشق ، وكذلك نقل في حاشية تهذيب التهذيب عن لب اللباب تحت ترجمه راشد بن سعد المقرئ بضم الميم ، وفي التقريب بفتحها و سكون القاف و فتح الراء وهمزة ثم ياء النسبة نسبة إلى مقرا قرية بدمشق ، انتهى كلام لب اللباب ، وقال أبو داود : المقرئ (١) قبيل من حمير . ولم أر أحداً عرج به إلا ما نقل صاحب العون عن غاية المقصود نقلا عن تاج العروس شرح القاموس مقراء بن سبيع بن حارث بن مالك بن زيد علي وزن مكرم بطن من حمير وبه عرف البلد لذى بالين لأبوه ولده هالك . و قال في جامع الأصول : المقرئ منسوب (٢) قال المنذري : و كذا قال غيره . ابن رسلان .

من الصحابة ، فيتحدث أحسن الحديث ، فإذا دعا الرجل منا بدعاء قال: اختمه بآمين فإن آمين مثل الطابع على الصحيفة قال أبو زهير أخبركم عن ذلك ، خرجنا مع رسول الله ﷺ ذات ليلة فأتينا على رجل قد ألح في المسألة ، فوقف النبي ﷺ يستمع منه ، فقال النبي ﷺ أوجب إن ختم فقال (١)

إلى مقره بن سبيع بن الحارث بن زيد بن سهل من بني قطن بن عريب ، و نقل صاحب (٢) العون عن المنذرى الأول أى النسبة إلى القيلة أشهر قال صاحب القاموس: مقره ككرم بلدة باليمن به معدن العقيق ، و منه المقريون من المحدثين ، و يفتح ابن الكلبي الميم ، فهذه ثلاثة أقوال جمع شارح القاموس بين القولين الأخيرين ، فقال مقره بن سبيع بن الحارث بن مالك بن زيد على وزن مكرم بطن من حمير ، و به عرف البلد الذى باليمن لتزوله و ولده هناك ، و أما القول الأول فلا يجتمع مع هذين القولين [قال : كنا نجلس إلى أبى زهير النيرى] قال فى التقريب : فى ترجمة أبى الأزهر ، و يقال أبو زهير الأمازى صحابى سكن الشام لا يعرف اسمه ، و قيل يحيى بن نفيير [و كان] أى أبو زهير [من الصحابة ، فيتحدث أحسن الحديث ، فإذا دعا الرجل منا بدعاء قال [أبو زهير رضى الله عنه [اختمه [أى الدعاء [بآمين فإن آمين مثل الطابع [أى الخاتم [على الصحيفة [أى كما أن الشئ العزيز يحفظ (٣) بالختم كذلك الدعاء يحفظ بالختم و يرفع عند الله تعالى [قال أبو زهير أخبركم عن ذلك [أى عن الذى قلت لكم فى أمر آمين بأنه مثل الطابع على الصحيفة و ما قلته برأى اكن عن رسول الله ﷺ [خرجنا مع رسول الله ﷺ ذات ليلة فأتينا على رجل قد ألح [أى بالغ [فى المسألة [أى فى الدعاء [فوقف النبي ﷺ (١) وفى نسخة له (٢) كنا قال ابن رسلان (٣) و يكون محفوظاً بالختم عن الضياعة و يحتمل أن يكون المعنى كما أن المخنوم أجدر بالقبول كذلك هذا ابن رسلان .

رجل من القوم بأى شئ يختم فجمال بآمين فانه إن ختم بآمين فقد أوجب فانصرف الرجل الذى سأل النبي ﷺ فأتى الرجل فقال ^(١) اختم يا فلان بآمين و أبشر ، و هذا لفظ محمود ، قال أبو داؤد: و المقرئ قيل من حمير .

(باب التصفيق فى الصلاة) حدثنا قتيبة بن سعيد نا سفيان عن الزهرى عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ التسييح للرجال و التصفيق للنساء .

يستمع منه فقال النبي ﷺ أوجب [أى الاجابة [إن ختم] أى إن طبع [فقال] له [رجل من القوم بأى شئ يختم فقال بآمين فانه إن ختم بآمين فقد أوجب فانصرف الرجل الذى سأل النبي ﷺ فأتى الرجل [الداعى [فقال [ذلك الرجل للداعى [اختم [دعاءك [يا فلان بآمين و أبشر [بالاجابة [و هذا لفظ محمود قال أبو داؤد : و المقرئ قيل من حمير [و قد تقدم بحقه ، و معنى هذا القول أن لفظ المقرئ الذى لحق به ياء النسبة قيل من حمير لا أنه مع ياء النسبة قيل .

[باب التصفيق فى الصلاة] قال فى القاموس : التصفيق الضرب ياطن الراحة على الأخرى ، و فى الجمع هو ضرب إحدى اليدين على الأخرى .

[حدثنا قتيبة بن سعيد نا سفيان عن الزهرى عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ التسييح للرجال (٢) و التصفيق للنساء (٣)] قال الحافظ فى الفتح و كان منع النساء من التسييح لأنها مأمورة بخفض صوتها فى الصلاة مطلقاً لما

(١) و فى نسخة : قال له .

(٢) وقال ابن العربى به قال الشافعى وغيره ، وقال مالك كل منهم يسبح و ليس بصحيح لما بيناه ، و الصحيح الأول .

(٣) و الخثي يصفق لاحتمال أن يكون امرأة ، ابن رسلان .

حدثنا القعنبي عن مالك عن أبي حازم بن دينار عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ ذهب إلى بني عمرو بن عوف ليصلح بينهم وحانت الصلاة فجاء المؤذن إلى أبي بكر فقال أتصلي بالناس فأقيم قال نعم فصلى أبو بكر فجاء رسول الله ﷺ والناس في الصلاة فتخلص حتى وقف في الصف

يخشى (١) من الافتتان ومنع الرجال من التصفيق لأنه من شأن النساء وعن مالك وغيره في قوله التصفيق للنساء أى هو من شأنهن في غير الصلاة وهو على جهة الذم له ولا ينبغي فعله في الصلاة لرجل ولا امرأة (٢) وتعقب برواية حماد بن زيد عن أبي حازم في الأحكام بصيغة الأمر فليصبح الرجال وليصفق النساء فهذا نص يدفع ما تأوله أهل هذه المقالة ، قال القرطبي : القول بمشروعية التصفيق للنساء هو الصحيح خيراً ونظراً ، انتهى .

[حدثنا القعنبي عن مالك عن أبي حازم [سلسلة [بن دينار [الأعرج الأثور التمار [عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ ذهب إلى بني عمرو بن عوف [و هي قبيلة من الأنصار تسكن قباء [ليصلح بينهم [وكانت فيهم قتال حتى تراموا بالحجارة [و حانت [أى قربت [الصلاة [أى وقت صلاة العصر [فجاء المؤذن [أى بلال [إلى أبي بكر فقال [أى بلال لآبي بكر [أتصلي بالناس فأقيم قال [أبو بكر [نعم [لأن رسول الله ﷺ أمر بلالا قبل أن يذهب إلى بني عمرو بن عوف بقوله إن حضرت صلاة العصر و لم أتك فرأيا بكر يصلي بالناس كما في الرواية الآتية [فصلى أبو بكر [أى بالناس إماماً [فجاء رسول الله

(١) ولذا يمنع عن الأذان والجهر بالأقامة والقراءة ابن رسلان .

(٢) واستدلوا بعموم قوله عليه السلام من تأبه شئ في الصلاة فليقل سبحانه الله كما سيأتى في قصة أبي بكر ، وجمعه وردت الروايات الأخرى ابن رسلان .

فصفق الناس و كان أبو بكر لا يلتفت في الصلاة فلما
أكثر الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله ^(١) فأشار
إليه رسول الله ^(٢) أن امكث مكانك فرفع أبو بكر يديه
فحمد الله على ما أمره به رسول الله ﷺ من ذلك ثم استأخر
أبو بكر حتى استوى في الصف و تقدم رسول الله ﷺ
فصلى ^(٣) فلما انصرف قال يا أبا بكر ما منعك أن تثبت

ﷺ و الناس في الصلاة] و الظاهر أن مجيئه ﷺ وقع و أبو بكر في أول ركعة
من الصلاة يدل عليه رواية أحمد في مسنده ثم أقام فأمر أبا بكر فتقدم، فلما تقدم
جاء رسول الله ﷺ ، و في رواية و جاء رسول الله ﷺ بعد ما دخل أبو بكر
في الصلاة [فتخلص (٤)] أى وصل إلى الصف الأول بعد شق الصفوف [حتى
وقف في الصف فصفق الناس و كان أبو بكر لا يلتفت في الصلاة (٥)] لاستغراقه
في مناجاة ربه [فلما أكثر الناس التصفيق التفت] إلى القوم [فرأى رسول الله
ﷺ قائماً في الصف فهم بالرجوع ليلحق بالصف] فأشار إليه رسول الله ﷺ
أن امكث مكانك [أى اثبت إماماً في محل الامام] فرفع أبو بكر يديه فحمد الله
على ما أمره به رسول الله ﷺ من ذلك [أى حصل له من المرتبة العظيمة بأمره
له بإمامته له ﷺ واقتدائه به] ثم استأخر [أى تأخر] أبو بكر حتى استوى [
أى استقر] في الصف [الأول] و تقدم (٦) رسول الله ﷺ [إماماً] فصلى

(١-٢) و في نسخة : ﷺ (٣) و في نسخة : و صلى .

(٤) و لفظ النسائي غرق الصفوف حتى وصل الصف .

(٥) و فيه كمال خشوعه .

(٦) استدل به على أن إمام المحي إذا جاء في وسط الصلاة فهل يجوز لمن نابّه
أن يتأخر أم كان خاصاً بالنبي ﷺ و فيه وجهان للشافعي « ابن رسلان » .

إذ أمرتك قال أبو بكر ما كان لابن أبي قحافة، أن يصلي بين يدي رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ ما لي رأيتم أكثرتم من التصفيح! من نابه شئ في صلاته فليسبح فانه إذا سبح التفت إليه و إنما (١) التصفيح للنساء .

أى رسول الله ﷺ بالناس [فلما انصرف] أى فرغ من الصلاة [قال] رسول الله ﷺ [يا أبا بكر ما منعك أن تثبت] أى من أن تثبت في محل الامام [إذ أمرتك] به [قال أبو بكر ما كان لابن أبي قحافة] أى ما كان ينبغي له [أن يصلي بين يدي رسول الله ﷺ] أى يؤمه فكان رسول الله ﷺ قبل عذره لانه لم يعنفه على مخالفة أمره [فقال رسول الله ﷺ ما لي رأيتم أكثرتم من التصفيح] أى التصفيق [من نابه (٢)] أى عرض [له شئ في صلاته] فيريد أن يعلمه الامام [فليسبح (٣)] أى فليقل سبحان الله [فاذا سبح التفت إليه] ضبطه صاحب العون بصيغة المجهول و هكذا سياق مسلم (٤) في صحيحه . و لفظ البخارى من نابه شئ في صلاته فليقل سبحان الله فانه لا يسمعه أحد حين يقول سبحان الله إلا التفت [و إنما التصفيح للنساء] لأنهن مأمورات بخفض صوتهن لأجل الفتنة ، وفي نسخة : قال أبو داود وهذا في الفريضة ، قال النووي: وفيه جواز استخلاف المصلي بالقوم من يتم الصلاة لم و هذا هو الصحيح من مذهبتنا ، و قال في الدر المختار : و كذا يجوز له أن يستخلف إذا حصر عن قراءة قدر المفروض لحديث أبي بكر

(١) و في نسخة : فأما .

(٢) عموم حجة للامام مالك في أن الرجال و النساء يسبحون .

(٣) بعمومه استدل القسطلاني على أن الذكر في الجواب لا يفسد الصلاة خلافاً لأبي حنيفة و محمد ، قلت : لعله يختص بغير كاف الخطاب كما تقدم في . باب تسميت العاطس ، (٤) و هكذا في لفظ البخارى .

حدثنا عمرو بن عون أنا حماد بن زيد عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال كان قتال بين بني عمرو بن عوف فبلغ ذلك ^(١) النبي ﷺ فأتاهم ليصلح بينهم بعد الظهر فقال لبلال إن حضرت صلاة العصر ولم آتكم فمر أبا بكر فليصل بالناس فلما حضرت العصر أذن بلال ثم أقام ثم أمر أبا بكر فتقدم ، قال في آخره إذا نابكم شئ في الصلاة فليسبح الرجال و ليصفح النساء .

الصدق فانه لما أحس بالنبي ﷺ حصر بالقراءة فتأخر فتقدم النبي ﷺ وأتم الصلاة فلو لم يكن جائزاً لما فعله « بدائع » .

[حدثنا عمرو بن عون أنا حماد بن زيد عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال كان قتال بين بني عمرو بن عوف فبلغ ذلك] أى خبر القتال [النبي ﷺ فأتاهم ليصلح بينهم بعد الظهر فقال] رسول الله ﷺ [لبلال] مؤذن مسجد رسول الله ﷺ [إن حضرت صلاة العصر و لم آتكم فمر أبا بكر فليصل بالناس] أى يؤمهم [فلما حضرت العصر] أى وقت صلاته [أذن بلال ثم أقام ثم (٢) أمر أبا بكر فتقدم] لانه لم يرجع النبي ﷺ [قال] حماد بن زيد [في آخره] أى في آخر هذا الحديث [إذا نابكم شئ في الصلاة فليسبح الرجال و ليصفح النساء] والغرض من إيراد هذا الحديث بهذا الطريق بيان الاختلاف بين لفظ مالك و حماد بن زيد في قصة تسبيح الرجال و تصفيح النساء بأن في لفظ حماد بن زيد ورد التسبيح

(١) و في نسخة : ذاك .

(٢) قال ابن رسلان: فيه الأمر بالصلاة بعد الإقامة ، انتهى، قلت فيشكل عليه الأمر بالإقامة بعد مجئ المؤذن، والأوجه عندي أن هذا من تصرف الرواة وقد تقدم أنه استأذنه قبل الإقامة .

حدثنا محمود بن خالد نا الوليد عن عيسى بن أيوب قال
قوله التصفيح للنساء^(١) تضرب بأصبعين من يمينها على كفها
اليسرى .

(باب الإشارة في الصلاة) حدثنا أحمد بن محمد بن
شبيب^(٢) و محمد بن رافع قالنا نا عبد الرزاق أنا معمر
عن الزهري عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ كان يشير في
الصلاة .

و التصفيح بلفظ الأمر و هذا يرد قول من قال إن ما وقع في قوله إنما التصفيح
للنساء إنما هو بطريق الذم .

[حدثنا محمود بن خالد [السلي الدمشقي [نا الوليد [بن مسلم القرشي [عن
عيسى بن أيوب [القيني الأزدي أبو هاشم الدمشقي روى له أبو داود أثرًا موقوفًا
عليه في صفة تصفيح النساء ، قلت : تعقب مغلطائي على المؤلف قوله الأزدي القيني
و أن الأزدي و القيني لا يجتمعان [قال [عيسى [قوله [أى رسول الله ﷺ
[التصفيح للنساء (٣)] كفيته أن [تضرب بأصبعين من يمينها على كفها اليسرى .
[باب الإشارة (٤) في الصلاة ، حدثنا أحمد بن محمد بن شبيب (٥) و محمد

(١) و في نسخة : قال . (٢) و في نسخة : المروزي .

(٣) قيل التصفيح بالأصبعين للثنية و التصفيق بالجميع للمو ، و قيل التصفيح بظهر
أحدهما على الآخر و التصفيق بإطها على باطن الآخر و المشهور عند الشافعية أن
بضرب يطن أحدهما على ظهر الأخرى . ابن رسلان .

(٤) و المراد به غير التشهد كما هو ظاهر من الروايات ، وسيأتي في باب الإشارة
في التشهد إشارة التشهد و بطل ابن رسلان وابن العربي روايات الإشارة بطرق .

(٥) بفتح الشين و ضم الموحدة المشددة . ابن رسلان .

حدثنا عبد الله بن سعيد نا يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق عن يعقوب بن عتبة بن الأخنس عن أبي غطفان

بن رافع قال نا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ كان يشير في الصلاة [الإشارة المذكورة في هذا الحديث محمولة على الإشارة في الصلاة للحاجة كرد السلام وغيره و يمكن أن يحمل على (١) الاشارة بالسبابة في التشهد ولكن صنيع المؤلف يدل على أن المراد هاهنا بالإشارة هو الاول لأنه عقد الباب للإشارة في التشهد فيما بعد قريباً ، قال في مرقا الفلاح في مكروهات الصلاة : و رد السلام بالإشارة لأنه سلام معنى ، و في الذخيرة : لا بأس للصلي أن يجيب المتكلم برأسه ، ورد الأثر به عن عائشة ، و قال الطحطاوى في حاشيته : قوله لا بأس للصلي أن يجيب ، قال الحلواني : لا بأس أن يتكلم مع المصلي و أن يجيب هو برأسه أو يده و لو سلم على المصلي يرد في نفسه عنده و بعد الصلاة عند محمد و لا يرده مطلقاً عند أبي يوسف ، انتهى ، و ذكر الخطاوى و الطحطاوى أن النبي ﷺ رد على ابن مسعود بعد فراغه من الصلاة ، كذا في الشرح عن مجمع الروايات و هو يؤيد قول محمد ، انتهى ، و الحاصل أن الإشارة المفهمة لرد السلام أو غيره ليست بمفسدة للصلاة ، قال في رد المختار : ولا يفسدها رد السلام بيده خلافاً لمن عزى إلى أبي حنيفة أنه مفسد فانه لم يعرف نقله من أحد من أهل المذهب و إنما يذكرون عدم الفساد بلا حكاية خلاف بل صريح كلام الطحطاوى أنه قول أئمتنا الثلاثة ، وصرح في المنية بأنه مكروه أى تنزيهاً و فعله عليه الصلاة و السلام لتعليم الجواز فلا يوصف فعله بالكرهية كما حققه في الحلية ، انتهى .

[حدثنا عبد الله بن سعيد نا يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق عن يعقوب بن عتبة بن الأخنس] هو يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الأخنس الثقفي [عن

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ التسبيح للرجال
يعنى فى الصلاة و التصفيق للنساء ، من أشبار فى صلاته
إشارة تفهم عنه فليعد لها يعنى الصلاة ، قال أبو داود :

أبو غطفان [بفتحات ابن طريف أو ابن مالك المرى (١) بالراء المدنى قبل اسمه سعد
ثقة من كبار الثالثة قاله الحافظ فى التقرىب ، وقال فى تهذيب التهذيب : أبو غطفان
بن طريف المدنى و يقال ابن مالك المرى حجازى ، قبل اسمه سعد روى عن أبيه
طريف بن مالك و سعيد بن زيد بن عمرو و أبى رافع مولى النبى ﷺ و أبى
هريرة و ابن عباس و عنه عبد الله بن عبيد الله بن أبى رافع و أبى سلمة (٢) بن
عبد الرحمن وقارظ بن شعبة الزهرى وعمر بن حمزة بن عبد الله بن عمر و يعقوب
بن عتبة بن المغيرة بن الأخنس وإسماعيل بن أمية وغيرهم ذكره ابن سعد فى الطبقة
الثانية من أهل المدينة وقال : كان قد لزم عثمان وكتب له وكتب أيضاً لمروان ، وقال
النسائى فى الكنى : أبو غطفان ثقة ، قبل اسمه سعد ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ،
قلت : و قال الدورى عن ابن معين : ثقة ، وقال الدورى عن أبى بكر بن داود
أبو غطفان مجهول ، و قال فى الميزان : أبو غطفان عن أبى هريرة لا يدرى من
هو ، قال الدارقطنى : مجهول ، والظاهر أنه أبو غطفان بن طريف المرى و ماذا بمجهول
قد وثقه غير واحد [عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ التسبيح للرجال يعنى
فى الصلاة] هذا التفسير مذكور فى النسخ الموجودة لأبى داود ، و ليس بموجود
فى ما روى البيهقى عن أبى داود فالظاهر أنه من بعض الرواة [و التصفيق للنساء
من أشار فى صلاته إشارة تفهم عنه فليعد لها] أى فليعد الصلاة لأجل الإشارة
[يعنى الصلاة] و هذا تفسير للفعل المقدّر ليعدو لفظ البيهقى ، و من أشار فى

(١) بضم الميم وتشديد الراء . ابن رسلان .

(٢) كذا فى التهذيب و الظاهر أبو سلمة .

هذا الحديث وهم .

(باب في مسح الحصى في الصلاة) حدثنا مسدد نا
سفيان عن الزهري عن أبي الأحوص شيخ من أهل المدينة
أنه سمع أبا ذر يرويه عن النبي ﷺ قال إذا قام أحدكم

صلاة إشارة تفهم عنه فليعدّها فعلی هذا السياق ضمير بعدها راجع إلى الصلاة [قال
أبو داود: هذا الحديث وهم (١)] قال الدارقطني بعد تخريج هذا الحديث قال لنا
ابن أبي داود: أبو غطفان هذا رجل مجبول وآخر الحديث زيادة في الحديث ولعله
من قول ابن إسحاق و الصحيح عن النبي ﷺ أنه كان يشير ، وهكذا قال البيهقي في
سننه ، وقال صاحب الجوهر الثقي في باب الإشارة فيما ينوبه ، ذكر في آخره حديثاً
عن أبي غطفان ثم حكى عن ابن أبي داود أن أبا غطفان مجبول ، قلت : ابن أبي
داود متكلم فيه ، و أما أبو غطفان فعرفوه أخرج له مسلم في صحيحه و روى عنه
جماعة ووثقه ابن معين وغيره ، انتهى ، قلت : و قد حكى مولانا الشيخ محمد يحيى
المرحوم من تقرير شيخنا الكنكوهي على قول أبي داود هذا الحديث وهم إنما اضطر
إلى ذلك لثبوت الإشارة بالصحيح من الروايات مع إطلاق الإشارة في هذه ، ولا
يعد أن يحمل أمر الاعداء على الاستحباب أو يراد بالإشارة ما هي مفسدة لها فلا
يفتقر إذاً إلى الإيهام .

[باب في مسح الحصى في الصلاة ، حدثنا مسدد نا سفيان عن الزهري عن
أبي الأحوص (٢) شيخ من أهل المدينة] مولى بنى ليث ويقال مولى بنى غفار [أنه

(١) و قال ابن رسلان من جهة الرواية أيضاً و من جهة المعنى أيضاً إذ يخالف
الروايات ، و قال ابن القيم في القيم : الحديث باطل و ذكر توثيق الحديث
الزيلعي في نصب الراية ، و العيني ، في عمدة القاري .

(٢) و لفظ النسائي سمع شيخاً يتحدث في مجلس سعيد بن المسيب «ابن رسلان» .

في الصلاة فإن الرحمة تواجهه فلا يمسح الحصى .
 حدثنا مسلم بن إبراهيم نا هشام عن يحيى عن أبي سلمة
 معقيب أن النبي ﷺ قال لا تمسح و أنت تصلي فإن
 كنت لا بد فاعلا فواحدة تسوية الحصى .

سمع أبا ذر يرويه عن النبي ﷺ قال [النبي ﷺ] إذا قام أحدكم إلى الصلاة فإن
 الرحمة تواجهه فلا يمسح الحصى (١) [قال في مرقة الصعود : قال العراقي في شرح
 برمذني : تعليل انتهى عن مسح الحصى بكون الرحمة تواجهه يدل على أن الحكمة أن
 لا يشتغل خاطره بشئ يلهيه عن الرحمة المواجهة له فيفوته حظها من تلك الرحمة ،
 المراد بالقيام إلى الصلاة الدخول فيها فلا يكون نياً قبل التحريم ، انتهى .

حدثنا مسلم بن إبراهيم نا هشام عن يحيى عن أبي سلمة عن معقيب (٢) [
 و آخره مؤحدة مصغراً ابن أبي فاطمة الدوسي حليف بني عبد شمس أسلم
 قديماً بمكة و هاجر الهجرتين و شهد بدرأ و كان على خاتم النبي ﷺ و استعمله
 أبو بكر و عمر على بيت المال ، قال ابن عبد البر : كان قد نزل به دا الجذام فعولج
 . . بأمر عمر بن الخطاب بالحنظل فتوقف و توفي في خلافة عثمان ، و قيل بل في
 خلافة على ستة أربعين [أن النبي ﷺ قال لا تمسح [أى الحصى تسوية لها] و
 أنت تصلي (٣) فإن كنت لا بد فاعلا فواحدة] أى فافعل لتسوية الحصى مرة واحدة،
 و قال في مرقة الصعود مبتدأ حذف خبره أى تكفيك أو خبر أى فاشروع أو
 الجائز و أتيح له مرة ثلاثا يتأذى به في سجود و منع من الزائد ثلاثا يكثُر الفعل (٤)

(١) عن الموضع الذي يصلي فيه أو الذي تعلق بوجهه . ابن رسلان .

(٢) و يقال معقيب بحذف الياء .

(٣) يدل على أنه لو مسح قبل الصلاة لا بأس به . ابن رسلان .

(٤) أو مبتدأ مؤخر و واحدة خبر مقدم .

(باب الرجل يصلي مختصراً ^(١)) حدثنا يعقوب بن كعب ^(٢) ثنا محمد بن سلمة عن هشام عن محمد ^(٣) عن أبي هريرة قال نهى رسول الله ﷺ عن الاختصار في الصلاة

[تسوية الحصى] هكذا في جميع نسخ أبي داود الموجودة عندي و لم أجد هذا اللفظ عند غير أبي داود من المحدثين الذين أخرجوا هذا الحديث ، ولعل هذا اللفظ تفسير للمسح من أبي داود أو غيره من بعض الرواة خبر مبتدأ محذوف تقديره وهو أى المسح تسوية الحصى أو يقال المراد بالمسح تسوية الحصى .

[باب الرجل يصلي مختصراً ، حدثنا يعقوب بن كعب] يعنى الانطكاكى ثنا محمد بن سلمة عن هشام [بن حسان أبو عبدالله القردوسى بضم القاف] عن محمد بن سيرين [عن أبي هريرة قال نهى رسول الله ﷺ عن الاختصار في الصلاة] و رواية البخارى نهى عن الخصر في الصلاة ، و فى الأخرى نهى أن يصلى الرجل مختصراً ، و فى رواية النسائى : مختصراً ، و فى رواية البيهقى : نهى عن التخصر ، و اختلفوا فى تفسير الاختصار ، و المشهور فى تفسيره أن يضع يده على خاصرته ، كذا فسرّه محمد بن سيرين فيما رواه ابن أبى شبة فى مصنفه ، و كذا فسرّه هشام فيما رواه البيهقى فى سننه عنه ، و حكى الخطائى وغيره قولاً آخر فى تفسيره وهو أن يمسك يديه مختصرة أى عصاً يتوكأ عليها ، و أنكره ابن العربى ، و عن الهروى فى الغريدين وابن الأثير فى النهاية وهو أن يختصر السورة فيقرأ من آخرها آية أو آيتين و حكى الهروى أيضاً و هو أن يحذف فى الصلاة فلا يمد قيامها و ركوعها و سجودها و قيل يختصر الآيات التى فيها السجدة فى الصلاة حتى لا يسجد لتلاوتها ، و أما الحكمة فى النهى عن الخصر فقليل لأن إبليس أبط مختصراً ، و قيل لأن اليهود تكثر من

(١) و فى نسخة : باب الاختصار فى الصلاة (٢) و فى نسخة : يعنى الانطكاكى .

(٣) و فى نسخة : ابن سيرين .

قال أبو داؤد يعنى يضع (١) يده على خاصرته .
 (باب الرجل يعتمد فى الصلاة على عصاً) حدثنا عبد
 السلام بن عبد الرحمن الواصى نا أبى عن شيان عن
 حصين بن عبد الرحمن عن هلال بن يساف قال قدمت

فعله فنهى عنه كراهة للتشبه بهم، وقيل لأنه راحة أهل النار، وقيل إنه فعل المختالين
 و المتكبرين، وقيل إنه شكل من أشكال أهل المصائب يضعون أيديهم على الخواصر
 إذا قاموا فى المأتم، و اختلفوا فى حكم الخصر فى الصلاة فكرهه ابن عمر و ابن
 عباس و عائشة و إبراهيم النخعى و مجاهد و أبو مجاز و آخرون و هو
 قول أبى حنيفة و مالك و الشافعى و الأوزاعى و ذهب أهل الظاهر إلى تحريم
 الاختصار فى الصلاة عملاً بظاهر الحديث . يعنى ملخصاً [قال أبو داؤد يعنى يضع
 يده على خاصرته] و هذا تفسير من أبى داؤد للفظ الاختصار و هو المشهور فى
 تفسيره كما تقدم .

[باب الرجل يعتمد فى الصلاة على عصاً ، حدثنا عبد السلام بن عبد الرحمن
 الواصى [بموحدة مكسورة و مهملة قاضى الرقة (٢) ثم بغداد [نا أبى] هو
 عبد الرحمن (٣) بن صخر بن عبد الرحمن بن واطة بن سعيد الأسدى الرقى بمجمل
 [عن شيان] بن عبد الرحمن التميمى مولا لم التحوى أبو معاوية ثقة ، يقال : إنه
 منسوب إلى نحوه بطن من الازد لا إلى علم النحو [عن حصين بن عبد الرحمن]
 السلى أبو الهذيل الكوفى [عن هلال بن يساف (٤)] بكسر التحتانية [قال قدمت

(١) و فى نسخة : أن يضع الرجل .

(٢) للتوكل . ابن رسلان .

(٣) له فى السنن هذا الحديث الواحد . ابن رسلان .

(٤) لم ينصرف لوزن الفعل و العلمية . ابن رسلان .

الرقعة ، فقال لى بعض أصحابى : هل لك فى رجل من أصحاب النبي ﷺ قال : قلت غنيمة ، فدفعنا إلى وابصة ، قلت (١) لصاحبي : نبدأ فتنظر إلى دله فاذا عليه قلنسوة لاطية ذات أذنين و برنس خز أغبر وإذا هو معتمد على

الرقعة [بفتح الراء ، وفى آخرها القاف المشددة بلدة (٢) على طرف الفرات مشهورة من الجزيرة ، بت بها ليلة ، وإنما سميت الرقعة لأنها على شط الفرات ، و كل أرض تكون على الشط فهي تسمى الرقعة ، قاله السمعاني فى الأنساب [فقال لى بعض أصحابى] و هو زياد بن أبى الجعد كما يدل عليه رواية أحمد فى مسنده ، و لفظها عن هلال بن يساف قال : أرانى زياد بن أبى الجعد شيخاً بالجزيرة يقال له وابصة بن معبد ، فأقامنى عليه [هل لك] رغبة [فى] لقاء [رجل من أصحاب النبي ﷺ] قال : قلت [لقاءه] غنيمة [كبرى] فدفعنا [أى ذهب بنا] إلى وابصة [بن معبد] قلت لصاحبي : نبدأ فتنظر إلى دله [بفتح الدال وشدة اللام هو والهدى والسمت عبارة عن حالة الانسان من السكينة والوقار ، و حسن السيرة و الطريقة واستقامة الهيئة] فاذا عليه [أى لما دخلوا عليه رأوه فاذا عليه] قلنسوة لاطية (٣) [أى لاصقة بالرأس] ذات أذنين و برنس خز [البرنس بالضم قلنسوة طويلة أو كل ثوب رأسه منه دراعة كان أو جبة أو ممطراً ، قاموس ، قال فى المجموع : فى شرح حديث نهى عن ركوب الخنز : الخنز المعروف أولاً ثياب تنسج من صوف و ابريسم و هى مباحة ، و قد لبسها الصحابة و التابعون ، فيكون التمسعنها لاجل التشبه بالعجم و زى المترفين وإن أريد بالخنز ما هو المعروف الآن فهو حرام ، لأن جميعه من الابريسم و عليه يحمل حديث قوم يستحلون الخنز و الحرير [أغبر] و هو

(١) و فى نسخة : قفلت . (٢) من بلاد العراق . ابن رسلان .

(٣) و بين ابن رسلان كان له ﷺ ثلاث قلانس ثم بين أنواعها .

عصا في صلاته فقلنا (١) بعد أن سلينا ، فقال حدثني أم قيس بنت محسن أن رسول الله ﷺ لما أسن وحمل اللحم اتخذ عموداً في مصلاه يعتمد عليه .

ما يكون على لون الغبار [و إذا هو معتمد على عصا في صلاته ، قلنا بعد أن سلنا] أى لما فرغ من صلاته سلنا عليه ، فتكلمنا في أمر الاعتماد على عصا في الصلاة ، وسألناه [فقال : حدثني أم قيس بنت محسن أن رسول الله ﷺ لما أسن] أى صار كبير السن [و حمل اللحم] أى كثر لحمه ، وهذا اللفظ صريح في كثرة اللحم له لأجل كبر السن ، و قد جاء في صفته بإدب متماسك أى ضم يمك بعض أعضائه بعضاً ، و قد قالت عائشة رضى الله عنها : فلما أسن و أخذ اللحم ، فقول بعض العلماء : أن السمن و كثرة اللحم لم يكن من وصفه غير موجه [اتخذ عموداً في مصلاه يعتمد عليه] أى شيئاً يعتمد عليه في مصلاه ، و الظاهر أن اتخاذ العمود كان في نوافل التهجد لأنه ﷺ كان يطيل القراءة فيها ، و الانتكاء على العصا في الصلاة مكروه في الفرض دون النفل ، قال الطحاوى في حاشيته على مراقى الفلاح : و لا شك في كراهة الانتكاء في الفرض بغير ضرورة ، كما صرحوا به لا في النفل مطلقاً على الأصح كما في المجتبى ، وقال الشوكاني في النيل : حديث أم قيس يدل على جواز الاعتماد على العمود و العصا ونحوهما ، لكن مقيداً بالعدر المذكور و هو الكبر و كثرة اللحم ، و يلحق بهما الضعف و المرض وغيرهما فيكون النهي محمولاً على عدم العذر ، انتهى ، و نقل مولانا محمد يحيى المرحوم من تقرير شيخه مولانا رشيد أحمد قدس سره في شرح هذا الحديث ، وهذا ينبه على أن القادر على القيام باستعانة شئ من العصا ونحوها لا يعذر عن القيام في جواز الفريضة قاعداً . انتهى .

(باب النسي عن الكلام في الصلاة) حدثنا محمد بن عيسى
نا هشيم أنا إسماعيل بن أبي خالد عن الحارث بن شبيب
عن أبي عمرو الشيباني عن زيد بن أرقم قال : كان أحدنا

قلت : و قد قال العلامة الطحطاوى في حاشيته على مراقى الفلاح : و لو لم
على القيام منكأ أو معتمداً على عصا أو حائط لا يجزئه إلا كذلك ، خصوصاً على
قولهما فإنهما يجعلان قدرة الغير قدرة له ، و قال في الدر المختار : و إن قدر على
بعض القيام و لو منكأ على عصا أو حائط (قام) لروماً بقدر ما يقدر و لو قدر
آية أو تكبيرة على المذهب لأن البعض معتبر بالكل ، انتهى ، وقال عليه الشامى قوله
على المذهب في شرح الحلواني نقلاً عن الهندوانى : لو قدر على بعض القيام دون تمامه
أو كان يقدر على القيام لبعض القراءة دون تمامها يؤمر بأن يكبر اثماً و يقرأ ما
قدر عليه ، ثم يقعد إن عجز وهو المذهب الصحيح ، لا يروى خلافه عن أصحابنا ،
و لو ترك هذا خفت أن لا تجوز صلاته ، و في شرح القاضى : فإن عجز عن
القيام مستوياً قالوا يقوم منكأ لا يجزئه إلا ذلك ، وكذا لو عجز عن القعود مستوياً
قالوا يقعد منكأ لا يجزئه إلا ذلك ، فسال عن شرح الترتاشى و نحوه في العناية
بزيادة : و كذلك لو قدر أن يعتمد على عصا أو كان له خادم ، لو اتكأ عليه قدر
على القيام . انتهى .

[باب النسي عن الكلام (١) في الصلاة ، حدثنا محمد بن عيسى نا إسماعيل بن
أبي خالد عن الحارث بن شبيب عن أبي عمرو] سعد بن إبّاس [الشيباني عن زيد (٢)

(١) تقدم بعض الكلام عليه في « باب رد السلام في الصلاة » .

(٢) قال ابن رسلان : ههنا إشكال و هو أن زيداً هذا الراوى مدنى ، فالظاهر
أن نسخ الكلام بالمدينة ، واستدل به عليه مجد الدين بن تيمية ، و تقدم في حديث
ابن مسعود أنه قدم من الحبشة إلى مكة قبل الهجرة ، و جمع بينهما بوجوه ، منها
أن زيداً لم يبلغه النسخ بعد ، ومنها تكرار النسخ و غير ذلك بسطه ، قلت : وهذا
كله يشكل على الشافعية لا على الحنفية .

يكلم الرجل إلى جنبه في الصلاة فنزلت : « و قوموا لله قانتين » فأمرنا بالسكوت و نهينا عن الكلام .

بن أرقم قال : كان أحداً يكلم الرجل إلى جنبه في الصلاة ، فنزلت « و قوموا لله قانتين » قال العيني : و القنوت يرد لمعان كثيرة بمعنى الطاعة و الخشوع و الصلاة والدعاء و العبادة و القيام و طول القيام ، وقال ابن بطال : القنوت في هذه الآية بمعنى الطاعة والخشوع لله تعالى ، و لفظ الراوى يشعر بأن المراد به السكوت لحمله على ما يشعر به كلام الراوى أولى وأرجح ، لأن المشاهدين للوحى والتنزيل يعلون سبب النزول ، انتهى .

و قال الشوكاني في النيل : قال زين الدين في شرح الترمذى ، وذكر ابن العربى أن له عشرة معان ، قال : وقد نظمها في ييتين بقولى :

| | |
|------------------------------|-------------------------------|
| و لفظ القنوت أعدد معانيه تجد | مزيداً على عشر معاني مرضية |
| دعاء خشوع و العبادة طاعة | إقامتها إقرارنا بالعبودية |
| سكوت صلاة و القيام و طوله | كذلك دوام الطاعة الراجح الفية |

[فأمرنا بالسكوت و نهينا (١) عن الكلام] و لفظ البخارى يكلم أحداً صاحبه بحاجته ، قال الحافظ : والذى يظهر أنهم كانوا لا يتكلمون فيها بكل شئ ، و إنما يقتصرون على الحاجة من رد السلام و نحوه ، ثم قال الحافظ : قوله حتى نزلت ظاهر فى أن نسخ الكلام فى الصلاة وقع بهذه الآية ، فيقتضى أن النسخ وقع بالمدينة لأن الآية مدنية بالاتفاق ، فيشكل ذلك على قول ابن مسعود أن ذلك وقع لما رجعوا من عند النجاشى ، و كان رجوعهم من عنده إلى مكة ، انتهى .

قلت : و قد تقدم الجواب عنه عند حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه فى باب رد السلام فى الصلاة ، وقال العيني فى شرحه على البخارى : ذكر أبو عمرو (١) استدلاله به ابن رسلان على أن الأمر بالشئ لا يكون نهياً عن خلافه و إلا فاحتاج إلى ذلك النهى بعد الأمر بالسكوت .

(باب في صلاة القاعد) حدثنا محمد بن قدامة بن أعين نا جرير عن منصور عن هلال عن يعنى ابن يساف عن أبي يحيى عن عبد الله بن عمرو قال : حدثت أن رسول الله ﷺ قال : صلاة الرجل قاعداً نصف الصلاة ، فأتيته

في التمسيد أن الصحيح في حديث ابن مسعود أنه لم يكن إلا بالمدينة ، وبها نهى عن الكلام في الصلاة ، و قد روى حديثه بما يوافق حديث زيد بن أرقم و صحبه زيد لرسول الله ﷺ كانت بالمدينة و سورة البقرة مدنية .

[باب في صلاة القاعد ، حدثنا محمد بن قدامة بن أعين [الهاشمي المصيصي] نا جرير عن منصور عن هلال عن يعنى ابن يساف عن أبي يحيى [الأعرج معرقب] وإنما قيل له المعرقب لأن الحاجاج أو بشر بن مروان عرض عليه سب على رضى الله عنه ، فأبى فقطع عرقوبه و اسمه مصدع بكسر أوله و سكون ثانيه و فتح ثالثه الاضارى يقال مولى ابن عفراء [عن عبد الله بن عمر و قال : حدثت [بصيغة المجهول أى حدثني الصحابة رضى الله عنهم] أن رسول الله ﷺ قال : صلاة الرجل قاعداً نصف الصلاة] معناه إذا صلى الرجل قائماً فله أجر تام ، وأما إذا صلى قاعداً فله نصف الأجر بالنسبة إلى صلاته قائماً ، حمله أكثر العلماء على الصلاة النافلة ، فتجوز قاعداً من غير عذر . قال في الدر المختار : و يتنفل مع قدرته على القيام قاعداً لا مضطجعا إلا بعذر ابتداء و كذا بناء بعد الشروع بلا كراهة في الأصح ، كحكمه « بجر » و فيه أجر غير النبي ﷺ على النصف إلا بعذر ، و قال النووي في شرح قول عائشة رضى الله عنها : وإذا صلى قاعداً ركع قاعداً ، فيه جواز التنفل قاعداً ، و كذلك جواز الركعة الواحدة بعضها من قيام ، وبعضها من قعود ، و هو مذهبنا و مذهب مالك و أبي حنيفة و عامة العلماء سواء قام ثم قعد أو قعد ثم قام ومنعه بعض السلف وهو غلط [فأتيته فوجدته يصلى جالساً فوضعت يدي على رأسى (٢)]

فوجدته يصلي جالساً ، فوضعت يدي على رأسي فقال
مالك : يا عبد الله بن عمرو قلت : حدثت يا رسول الله
إنك قلت صلاة الرجل قاعداً نصف الصلاة ، وأنت تصلي
قاعداً ، قال : أجل و لكني لست كأحد منكم .

و في نسخة : على رأسه (١) بضمير الغائب ، و هكذا في و رواية مسلم بضمير الغائب
[فقال] أى رسول الله ﷺ [مالك] أى ما شأنك و ما عرض لك [يا
عبد الله بن عمرو ، قلت حدثت يا رسول الله : إنك قلت صلاة الرجل قاعداً نصف
الصلاة ، و أنت تصلي قاعداً] أى كيف اخترت نقصان الأجر مع شدة حرصك
على تكثيره ، قال النووي : و هذا الحديث محمول على صلاة النفل قاعداً مع القدرة
على القيام ، فهذا له نصف ثواب القائم ، و أما إذا صلى النفل قاعداً لعجزه عن
القيام ، فلا ينقص ثوابه بل يكون ثوابه كثوابه قائماً ، و أما الفرض فان صلاته
قاعداً مع قدرته على القيام لم يصح فلا يكون فيه ثواب بل يأثم به ، قال أصحابنا :
و إن استحله كفر و جرت عليه أحكام المرتدين ، و به قال الجمهور في تفسير هذا
الحديث ، انتهى ملخصاً ، [قال] أى رسول الله ﷺ [أجل] أى نعم .

قلت ذلك : و لكن هذا الحكم يختص بالامة [و لكني لست كأحد منكم]
فصلاتي النافلة قاعداً في تمام الأجر كصلاتي (٢) قائماً ، فهذا من خصائصه ﷺ ،
فجعلت نافلة قاعداً مع القدرة على القيام كنافلته قائماً تشرافاً كما خص لأشياء (٣) معروفة

(١) والظاهر أن الضمير إلى النبي ﷺ قال ابن رسلان : و يحتمل أن يكون مجيء
في الليل ، ولم تكن مصابيح فوق يده على رأسه كما يدل عليه قول مالك إلخ .
(٢) و وجهه أن التوافل كانت فريضة عليه أى في الأجور .

(٣) و اختاره ابن رسلان تبعاً للنووي ، و قال عياض : لأن النبي ﷺ حين
حطمه الناس فصار معذوراً و رده النووي لأنه لا تخصيص بعد ، قلت : و يحتمل
عندي أن أكثر التوافل كانت واجبة عليه ﷺ .

حدثنا مسدد نا يحيى عن حسين المعلم عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين أنه سأل النبي ﷺ عن صلاة الرجل قاعداً فقال : **صلاته قائماً أفضل من صلاته قاعداً و صلاته قاعداً على (١) النصف من صلاته قائماً و صلاته قائماً على**

و لكن بشكل هذا بما ساقى في رواية عمران بن حصين من قوله : و صلاته قائماً على النصف من صلاته قاعداً ، فانه يقتضى أن يكون هذا الحكم لغير المعذور ، و الصلاة النافلة مضطجماً لا تجوز عند الأئمة ، قال الخطابي : كنت تأولت هذا الحديث على أن المراد به صلاة التطوع يعنى القادر ، لكن قوله من صلى قائماً يفسده لأن المضطجع لا يصلى التطوع كما يفعل القاعد ، لأنى ما أحفظ عن أحد (٢) من أهل العلم أنه رخص فى ذلك ، قال : فان صححت هذه الرواية و لم يكن بعض الرواة أدرجها قياساً منه للمضطجع على القاعد ، كما يتطوع المسافر على راحلته ، فالتطوع للقادر على القعود مضطجماً جائز بهذا الحديث ، قاله الحافظ ، و قال الشافعى قوله : لا مضطجماً ، وكذا لو شرع منحياً قريباً من الركوع لا يصح «بحر» وما ذكره من عدم صحة التفل مضطجماً عندنا بدون عذر ، نقله فى البحر عن الأكل فى شرحه على المشارق ، و صرح به فى التنف ، و قال الكمال فى الفتح : لا أعلم الجواز فى مذهبنا ، و إنما يسوغ فى الفرض حالة العجز عن القعود ، لكن ذكر فى الامداد : أن فى المراجع إشارة إلى أن فى الجواز خلافاً عندنا كما عند الشافعية ، انتهى .

[حدثنا مسدد نا يحيى] القطان [عن حسين] بن ذكوان [المعلم عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين أنه سأل النبي ﷺ عن صلاة الرجل قاعداً فقال] أى رسول الله ﷺ [صلاته قائماً أفضل (٣) من صلاته قاعداً و صلاته قاعداً على النصف من

(١) و فى نسخة : نصف . (٢) و ساقى عن الشافعية قتأمل .

(٣) لعله قال : هذا قبل أن يوحى إليه أنه على النصف منه ، ابن رسلان .

النصف من صلاته قاعداً .

صلاته قائماً وصلاته نائماً] أى مضطجماً [على النصف من صلاته قاعداً] قال الحافظ : سؤال عمران عن الرجل خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له بل الرجل والمرأة في ذلك سواء وقد تقدم البحث فيه فيما تقدم قريباً قلت ويمكن أن يحمل الحكم بتصنيف الأجر قاعداً على الفرض أيضاً ، قال الحافظ : نقلاً عن الخطابي وقد رأيت الآن أن المراد بحديث عمران المريض الممرض الذى يمكنه أن يتحمل فيقوم مع مشقة لجعل أجر القاعد على النصف من أجر القائم ترغيباً في القيام مع جواز (١) قعوده انتهى ، وهو محل ستجه ، ويمكن أن يقال : أنه عليه السلام أخبر أولاً بتصنيف أجر المصلى قاعداً في الفرض ثم أخبر بتمام أجره رحمة منه وفضلاً ، وأما قول الحنفية وغيرهم (٢) بعدم جواز التطوع مضطجماً لأن القعود شكل من أشكال الصلاة فتجاوز قاعداً بخلاف الاضطجاع فإنه ليس من أشكال الصلاة فلا تجوز مضطجماً على خلاف هذا الحديث ، فإنه مبنى على أن هذا القول مبناه على القياس ، وأما الاستحسان بدليل هذا الحديث ، ففقتضاه الجواز ، وإذا تعارض الاستحسان والقياس يرجح

(١) و يؤيد ذلك ما في الزرقاني عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : أصابت الحمى الصحابة حتى جهدوا مرضاً حتى ما كانوا يصلون إلا وهم قعود فخرج رسول ﷺ وهم يصلون كذلك فقال : إعلوا أن صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم فنجسوا القيام أى تكلفوه على ما بهم من الضعف والسقم الخامس الفضل . كذا في الأوجز .

(٢) قال ابن رسلان زعم السهمي أن الخطابي وابن عبد البر قالوا : أجمعت الأمة على المنع من ذلك . انتهى . والأصح عند الشافعية أن للقادر النفل مضطجماً لهذا الحديث ونقله الترمذي عن الحسن . والقول الثاني أنه لا يجوز وبسطه . وكذا قال الحافظ في الفتح ، وقال : حكى البياض فيه خلافاً للالكبة وأجاب السندهي على البخاري ، بأن الحديث لا يتعلق له بالصحة وعدمها بل غرضه بيان القاعدة وقولهم إن المعذور لا ينقص أجره بمنوع ، إلى آخر ما قاله .

حدثنا محمد بن سليمان الأنباري نا وكيع عن إبراهيم بن طهمان عن حسين المعلم عن ابن بريدة عن عمران بن حصين قال : كان بي الناصور^(١) فسألت النبي ﷺ فقال : صل قائماً فان لم تستطع فقاعداً فان لم تستطع فعلى جنب .

الاستحسان كما هو مصرح في الأصول .

[حدثنا محمد بن سليمان الأنباري نا وكيع عن إبراهيم بن طهمان عن حسين المعلم عن ابن بريدة] أى عبد الله [عن عمران بن حصين قال : كان بي الناصور] بالنون والصاد المهملة ، و في نسخة على الحاشية الباسور بالباء الموحدة والسين المهملة و يؤيد الثاني ما في البخاري قال كان بي بواسير ، و في رواية له و كان ميسوراً ، و الباسور بالموحدة جمعه بواسير و هو ورم في باطن المقعدة ، و الذى بالنون و الصاد المهملة ، قرحة فاسدة لا تقبل البرء ما دام فيها ذلك الفساد ، [فسألت النبي ﷺ] أى عن الصلاة في هذه الحالة [فقال : صل قائماً] و الظاهر أنه سأله ﷺ عن صلاة الفرض في حالة المرض و العذر فأجابته ﷺ بأن المصل إذا أطاق القيام صلى قائماً لأن القيام فرض فيه لا تجوز الصلاة بركة إلا من عذر [فان لم تستطع] أى القيام لأجل المرض و العذر [فقاعداً] أى فصل قاعداً بركوع وسجود و إن لم يستطع الركوع و السجود فيؤم لمسا إيماء [فان لم تستطع] أى القيام و القعود [فعلى جنب^(٢)] أى فصل مضطجماً على جنب مستقبل القبلة بوجهه ، قال الحافظ و هو حجة للجمهور في الانتقال من القعود إلى الصلاة على الجنب . و عن الحنفية و بعض الشافعية يستاق على ظهره و يجعل رجله إلى القبلة ، و وقع في

١) و في نسخة : الباسور

(٢) زاد النسائي فان لم يستطع فستلق و استدركه الحاكم ، قال الحافظ : هو وم قاله ابن رسلان .

حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس نا زهير نا هشام بن عروة عن عروة عن عائشة قالت : ما رأيت رسول الله ﷺ يقرأ في شئ من صلاة الليل جالساً قط ، حتى دخل في السن فكان يجلس فيها فيقرأ حتى إذا بقى أربعون أو ثلاثون ^(١) آية قام فقرأها ثم سجد .

حديث على أن حالة الاستلقاء تكون عند العجز عن حالة الاضطجاع ، و استدل به من قال لا يتقل المريض بعد عجزه عن الاستلقاء إلى حالة أخرى كالإشارة بالرأس ، ثم الإيماء بالطرف ، ثم إجراء القرآن و الذكر على اللسان ، ثم على القلب لكون جميع ذلك لم يذكر في الحديث وهو قول الحنفية و المالكية و بعض الشافعية ، وقال بعض الشافعية بالترتيب المذكور ، و جعلوا مناط الصلاة حصول العقل بحيث كان حاضر العقل لا يسقط التكليف بها فبأن بإمكانه بدليل قوله ﷺ : إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم ، هكذا استدل به الغزالي .

[حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس [الكوفي القمي اليربوعي ثقة حافظ [نا زهير نا هشام بن عروة عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : ما رأيت رسول الله ﷺ يقرأ [أى القرآن [في شئ من صلاة الليل جالساً قط] قال في القاموس : وما رأيت قط ، وضم و يخففان وقط مشددة مجرورة بمعنى الدهر مخصوص بالماضي أى في ما مضى من الزمان ، أو في ما انقطع من عمرى ، انتهى . ثم قال : و إذا أردت بقط الزمان فرتفع أبداً غير منون ما رأيت مثله قط [حتى دخل في السن] أى دخل في الشيب [فكان] أى رسول الله ﷺ [يجلس فيها] أى في صلاة الليل [فيقرأ] أى القرآن جالساً [حتى إذا بقى أربعون أو ثلاثون

حدثنا القعنبي عن مالك عن عبد الله بن يزيد وأبي النضر عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي ﷺ أن النبي ﷺ كان يصلي جالساً فيقرأ وهو جالس ، فإذا بقي من قراءته قدر ما يكون ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأها

آية قام (١) فقرأها [أى الآيات الباقية] ثم سجد [أى ثم ركع ثم سجد ، وبدل عليه رواية البخارى ، ولفظها : حتى إذا أراد أن يركع قام فقرأ نحواً من ثلاثين آية أو أربعين آية ثم يركع ، و فى أخرى له فإذا بقي من قراءته نحو من ثلاثين آية أو أربعين آية قام فقرأها وهو قائم ، ثم ركع ثم سجد .

[حدثنا القعنبي عن مالك] أى الامام [عن عبد الله بن يزيد] المخزومى المدنى المقرئ الأعور أبو عبد الرحمن مولى أسود بن سفيان ، وثقه أحمد وابن معين و النسائى و أبو حاتم و العجلي [و أبى النضر] سالم بن أبى أمية التيمى المدنى ، قال ابن عبد البر : أجمعوا على أنه ثقة ثبت [عن أبى سلمة بن عبد الرحمن] بن عوف [عن عائشة زوج النبي ﷺ أن النبي ﷺ كان يصلي جالساً (٢)] أى فى آخر عمره الشريف لما كبر و أسن [فيقرأ و هو جالس] قراءة طويلة [فإذا بقي من قراءته] أى القدر الذى يريد أن يقرأها [قدر ما يكون ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأها]

(١) فيه جواز الانتقال من الجلوس إلى القيام وبالعكس ، و بكليهما قال جمهور الفقهاء مالك و الشافعى و أبو حنيفة ، و كره أبو يوسف ومحمد القعود لمن اقتنع قائماً . ابن رسلان ، و حكى الطحاوى عن قوم كراهة عكسه كما سيأتى ، قال المناوى فى شرح الشكائل : فيه أن من انتقل للقيام لا يقرأ حال نهوضه بخلاف عكسه ، فيقرأ حال الهوى ، و به صرح الشافعية فى فرض المذذور ، و يجوز فى النفل حال النهوض و الهوى لكن الأفضل القراءة هاوياً لا ناهضاً ، انتهى .

(٢) قال ابن رسلان : أى متربهاً و هو المستحب عندنا .

و هو قائم ، ثم ركع ثم سجد ثم يفعل في الركعة الثانية مثل ذلك ، قال أبو داود : رواه ^(١) علقمة بن وقاص عن عائشة عن النبي ﷺ نحوه .

حدثنا مسدد نا حماد بن زيد قال : سمعت بدیل بن میسرۃ و ایوب یحدثان عن عبد الله بن شقیق عن عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ یصلی لیلا طویلا قائماً و لیلا طویلا قاعداً

أى القراءة الباقية [وهو قائم ثم ركع ثم سجد] أى للركعة الأولى [ثم يفعل في الركعة الثانية مثل ذلك] أى يقرأ قراءة طويلة قاعداً ، فإذا بقى من قراءته قدر ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأها قائماً ثم ركع ثم سجد للركعة الثانية [قال أبو داود : ورواه علقمة بن وقاص] بفتح الواو و تشديد القاف ابن محصن بن كعدة الليثي المتوارى المدني [عن عائشة عن النبي ﷺ نحوه] أخرج هذا التعليق مسلم في صحيحه موصولاً ، حدثنا ابن نمير قال نا محمد بن بشر قال نا محمد بن عمرو قال حدثني محمد بن إبراهيم عن علقمة بن وقاص قال : قلت لعائشة رضى الله عنها ، الحديث .

[حدثنا مسدد نا حماد بن زيد قال : سمعت بدیل بن میسرۃ العقیلی [وأيوب] السخستيانى [یحدثان عن عبد الله بن شقیق عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ یصلی لیلا طویلا] أى زماناً طویلا من اللیل [قائماً و لیلا طویلا] أى زماناً طویلا من اللیل [قاعداً] و فى معنى هذا الكلام احتمالان ، أحدهما أنه ﷺ یصلی فى اللیل زماناً طویلا قائماً ، و یصلی فى ذلك اللیل زماناً طویلا قاعداً ، فیجمع فى صلاته بین القيام و القعود فى لیل واحد ، و الثانى أنه ﷺ یصلی صلاة فى اللیل زماناً طویلا قائماً ، و فى لیل آخر زماناً طویلا قاعداً ، قال القارى : قال فى المفاتیح یعنى یصلی صلاة كثيرة من القيام و القعود ، أو یصلی ركعات مطولة فى

فاذا صلى قائماً ركع قائماً . و إذا صلى قاعداً ركع قاعداً .
حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا يزيد بن هارون أنا كهس
بن الحسن عن عبد الله بن شقيق قال : سألت عائشة أكان
رسول الله ﷺ يقرأ السور (١) في ركعة قالت المفصل ،

بعض الليالي من القيام ، و في بعضها من القعود ، انتهى .

[فاذا صلى قائماً ركع قائماً] أى لا يقعد قبل الركوع [و إذا صلى قاعداً
ركع قاعداً] أى لا يقوم للركوع قال القارى : قال الطحاوى : ذهب قوم إلى كراهة
الركوع قائماً لمن افتتح الصلاة قاعداً ، و خالفهم آخرون ، فلم يروا به بأساً لأنه
انتقال إلى أفضل ، و حجتهما ما روى بأسانيد عن عائشة رضى الله عنها أنها لم تر
رسول الله ﷺ يصلى صلاة الليل قاعداً قط حتى أسن ، فكان يقرأ قاعداً حتى إذا
أراد أن يركع قام فقرأ نحواً من ثلاثين آية أو أربعين آية ، ثم ركع ، ففى هذا
الحديث أنه كان يركع قائماً فهو أولى لأنه أثبت الركوع قائماً ، ومن أثبت الركوع
قاعداً لا يبنى هذا لأنه قد يفعل الركوع قاعداً فى حال وقائماً فى حال ، وهذا قول
أبى حنيفة و أبى يوسف ومحمد رحمهم الله ، وهذا الحديث بظاهره مخالف للاحاديد
المتقدمة ، والجواب عنه أن هذا الاختلاف محمول على اختلاف الأوقات ، وحديث
عبد الله بن شقيق عن عائشة رضى الله عنها برواية غالد عنه يأتى قريباً مطولاً فى
تفريع أبواب التطوع .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا يزيد بن هارون أنا كهس بن الحسن عن
عبد الله بن شقيق قال : سألت عائشة أكان رسول الله ﷺ يقرأ السور فى ركعة]
وفى بعض النسخ السورة بالأفراد ، و الأول أولى وأصح ، ويؤيده ما روى البيهقي
من طريق يزيد بن زريع عن الجريري عن عبد الله بن شقيق قال : سألت عائشة

قال : قلت فكان (١) يصلي قاعداً ، قالت حين حطمه الناس .
(باب كيف الجلوس في التشهد) .

هل كان رسول الله ﷺ يقرن بين السور ؟ قالت من المفصل ، وفي أخرى له أنه قال بين السورتين ، و كذا أخرج الطحاوى من طريق عثمان بن عمر قال : أنا كعس بن الحسن عن عبد الله بن شقيق قال : قلت لعائشة : أكان رسول الله ﷺ يقرن السور ، قالت المفصل ، و رواية البيهقي والطحاوى تدل أن لفظ يقرن بالنون و هذا أولى بما في أبي داؤد بالهمزة في آخره [قالت المفصل] أى يقرأ السور المتعددة من المفصل في ركعة واحدة ، والمفصل من الحجرات أو من «ق» إلى آخر القرآن ، و لعله إشارة إلى ما سياتى في باب تحزيب القرآن من حديث عبد الله بن مسعود ، لكن النبي ﷺ كان يقرأ النظار السورتين في ركعة ، و أما على نسخة الأفراد فعناه هل يقرأ السورة الواحدة في ركعة ، فأجابت بأنه ﷺ يقرأ سورة من المفصل أو يقال معناه يقرأ السورة مع سورة أخرى في ركعة [قال] أى عبد الله بن شقيق [قلت : فكان يصلي قاعداً] يحذف حرف الاستفهام ، و هذا سؤال ثان سألها أى هل كان رسول الله ﷺ يصلي التطوع قاعداً [قالت حين حطمه الناس] قال النووي : قال المروى في تفسيره يقال حطم فلاناً أهله إذا كبر فيهم كأنه لما حمله من أمورهم وأنفاهم والاعتناء بمصالحهم صبروه شيخاً محطوماً و الحطم كسر الشيء اليابس .

[باب كيف الجلوس في التشهد] اختلف الأئمة في كيفية الجلوس في التشهد ، فعند بعضهم : يتورك في التشهدين . وهو أن ينصب رجله اليمنى ويثنى رجله اليسرى و يجلس على ورکه اليسرى ، و هذا قول مالك رحمه الله تعالى و غيره ، و قال الامام الشافعى رحمه الله تعالى : هذا التورك في التشهد الآخر ، و أما الجلوس في

حدثنا^(١) مسدد نا بشر بن المفضل عن عاصم بن كليب عن
أبيه عن وائل بن حجر قال : قلت لأنظرن إلى صلاة
رسول الله ﷺ كيف يصلي فقام^(٢) رسول الله ﷺ فاستقبل
القبلة فكبّر فرفع يديه حتى حاذتا بأذنيه ثم أخذ شماله يمينه
فلما أراد أن يركع رفعهما مثل ذلك قال ثم جلس فاقرش
رجله اليسرى ووضع يده اليسرى على نغذه اليسرى وحد مرفقه

الشهد الأول وغيره من الجلسات فهو الاقرش وهو أن يفرش رجله اليسرى
و يقعد عليها و ينصب اليمنى فقال بالتورك في الشهد الأخير^(٣) ، و قال الحنفية
بالاقرش في الشهدين الأول و الثاني .

[حدثنا مسدد نا بشر بن المفضل عن عاصم بن كليب عن أبيه] كليب بن
شهاب [عن وائل بن حجر] ضم الحاء المهملة وسكون الجيم [قال قلت : لأنظرن
إلى صلاة رسول الله ﷺ كيف يصلي فقام رسول الله ﷺ فاستقبل القبلة فكبّر]
أى للتحريمة [فرفع يديه حتى حاذتا] أى قابلتا [بأذنيه ثم أخذ شماله] أى
يده اليسرى [يمينه] أى بيده اليمنى [فلما أراد أن يركع رفعهما مثل ذلك]
أى محاذيا بأذنيه [قال] أى وائل بن حجر [ثم جلس فاقرش رجله اليسرى]
أى ثم قعد عليها [ووضع يده اليسرى على نغذه اليسرى وحد] قال في الجمع :
وحد مرفقه أى رفعه عن نغذه والحد المنع والفصل بين الشيتين ، ثم قال يحتمل كون
حد مرفوعاً مضافاً إلى المرفق على الابتداء و على نغذه خبره و الجملة حالية وكونه
منصوباً عطفاً على مفعول ، وضع أى وضع يده اليسرى و وضع حد مرفقه اليمنى

(١) هذا الحديث مكرر مر في باب رفع اليدين .

(٢) و في نسخة قال فقام . (٣) قلت هذا مذهب أحمد ، و أما الشافعي فقال

بالتورك في تشهد السلام ، كذا في الأوجز .

البنى على فخذة البنى وقبض ثنتين وحلق حلقة ورأيته يقول
هكذا وخلق بشر الابهام والوسطى وأشار بالسبابة .

على فخذة البنى ، و قال تقلا عن المفاتيح : وحد أى جعله منفرداً عن فخذة أى
رفعه عنه فجعله من التوحيد .

قلت : هكذا هذا اللفظ بالواو والهاء المهملة آخره دال مهملة فى جميع نسخ
أبى داؤد الموجودة عندنا و لكن أخرج هذا الحديث البيهقى من طريق عبد الواحد
بن زياد ثنا عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل و فيه : و وضع مرفقه البنى على
فخذة البنى ، و كذا أخرجه الطحاوى من طريق أبى الأحوص و خالد عن عاصم
و فيه أيضاً : و وضع مرفقه الأيمن على فخذة البنى و أخرج الدارقطى من طريق
سفيان بن عيينة عن عاصم بن كليب ، و فيه : و وضع يده البنى على فخذة الأيمن
و يده اليسرى على فخذة الأيسر و أخرج الامام أحمد فى مسنده من طريق عبد
الواحد حدثنا عاصم بن كليب و فيه : و وضع حد مرفقه على فخذة البنى ، و أيضاً
أخرج من طريق زائدة ثنا عاصم و فيه : و جعل حد مرفقه الأيمن على فخذة البنى
و هكذا فى رواية زهير بن معاوية عن عاصم بلفظ ثم وضع حد مرفقه الأيمن
على فخذة البنى [مرفقه] قال فى القاموس : و المرفق ككبر و مجلس موصل الذراع
فى العضد [البنى على فخذة البنى و قبض ثنتين] المختصر (١) و البصر [و خلق
حلقة (٢)] أى بالابهام و الوسطى [و رأيته يقول] أى يشير [هكذا و خلق
بشر الابهام و الوسطى وأشار بالسبابة] وقد تقدم قريباً ما يتعلق بكيفية الجلوس
فى التشهد و ما يتعلق بالإشارة بالسبابة بقدر ما يليق بهذا المختصر — إلى هاهنا تم

(١) كما هو مصرح فى رواية البيهقى .

(٢) و فى كيفية التحليق و جهان : الأول أن يحلق برؤوسها ، و الثانى أن يضع

رأس الوسطى بين أمتلى الابهام . ابن رسلان ، .

حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن عبد الله بن عمر قال سنة الصلاة أن تنصب رجلك اليمنى و تثني رجلك اليسرى .

أحاديث باب كيف الجلوس في التشهد في النسخة المصرية و الكافورية ، و كذا في متن النسخة المكتوبة ولكن على حاشيتها زيدت خمسة أحاديث فذكرها تتيباً للفائدة .

[حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك] أى الامام [عن عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن عبد الله بن عمر] عن ابن عمر قال سنة الصلاة أن تنصب رجلك اليمنى و تثني رجلك اليسرى [وقد أخرج الطحاوى هذا الحديث (١) حدثنا يونس أخبرنا ابن وهب أن مالكاً حدثه عن عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن عبد الله بن عمر أنه أخبره أنه كان يرى عبد الله بن عمر يتربع في الصلاة إذا جلس قال ففعلته يومئذ وأنا حديث السن فهأنى عبد الله بن عمر وقال : إنما سنة الصلاة أن تنصب رجلك اليمنى و تثني اليسرى فقلت له : فانك تفعل ذلك فقال إن رجلى لا تحملانى و قد أخرجه مالك - رحمه الله - في مؤطاه ، ولم يبين في هذا الحديث ما يصنع بعد ثنى الرجل اليسرى هل يجلس فوقها أو يتورك وقد بين ذلك في رواية القاسم اللاحقة المخرجة في مؤطاه أنه يجلس على وركه الأيسر لا فوقها ولم يبين في حديث أبى داود ، و لفظ مالك هكذا ، مالك عن يحيى بن سعيد أن القاسم بن محمد أراهيم الجلوس في التشهد فصب ر له اليمنى وثنى رجله اليسرى و جلس على وركه الأيسر ثم قال أرأى هذا عبد الله بن عبد الله بن عمر و حدثنى أن أباه كان يفعل ذلك فتبين (٢) من رواية القاسم ما أجل في رواية ابنه عبد الرحمن .

(١) أخرجه البخارى أيضاً .

(٢) قال الزرقانى : و أنت خير بأن هذا لا يصح أن يكون تفسيراً له كما في

الأوجز .

حدثنا ابن معاذ نا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال سمعت القاسم يقول أخبرني عبد الله بن عبد الله أنه سمع عبد الله بن عمر يقول من سنة الصلاة أن تضجع رجلك اليسرى و تنصب اليمنى .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا جرير عن يحيى بإسناده مثله قال أبو داود قال حماد بن زيد عن يحيى أيضاً من السنة كما قال جرير .

حدثنا القعنبي عن مالك عن يحيى بن سعيد أن القاسم بن محمد أراهم الجلوس في التشهد فذكر الحديث .

[حدثنا ابن معاذ] أى عبيد الله [نا عبد الوهاب] لعله الثقفى [قال سمعت يحيى] أى ابن سعيد الأنصارى [قال سمعت القاسم] أى ابن محمد بن أبي بكر [يقول أخبرني عبد الله أنه سمع عبد الله بن عمر يقول من سنة الصلاة (١) أن تضجع رجلك اليسرى و تنصب اليمنى] .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا جرير] أى ابن عبد الحميد [عن يحيى] أى ابن سعيد الأنصارى [بإسناده مثله] أى مثل الحديث المتقدم [قال أبو داود : قال حماد بن زيد عن يحيى أيضاً من السنة كما قال جرير] أى فى الحديث المتقدم .

[حدثنا القعنبي عن مالك عن يحيى بن سعيد أن القاسم بن محمد أراهم الجلوس في التشهد فذكر] أى القعنبي [الحديث] .

(١) اختلف الأئمة فى الأفضل للطيرى القاعد فمن مالك و أحمد التربع و عن الشافعى و الحنفية الاقراش ، كما بسطه فى الأوجز ، واستدلت عليها بهذا الأثر فتأمل و لم أره لأحد .

حدثنا هناد بن السرى عن وكيع عن سفیان عن زبير بن عدی عن إبراهيم قال كان النبي ﷺ إذا جلس في الصلاة اقترب رجله اليسرى حتى أشوى ظهر قدمه و في أخرى اسود بدل أشوى .

(باب من ذكر التورك في الرابعة) حدثنا (١) أحمد بن حنبل نا أبو عاصم الضحاك بن مخلد أنا عبد الحميد يعني ابن جعفر ح و نا مسدد نا يحيى نا عبد الحميد يعني ابن جعفر (٢) حدثني محمد بن عمرو عن أبي حميد الساعدي قال سمعته في عشرة من أصحاب رسول الله ﷺ (٣) و قال

[حدثنا هناد بن السرى عن وكيع عن سفیان عن زبير بن عدی عن إبراهيم]
 أى النخعي [قال كان النبي ﷺ إذا جلس في الصلاة اقترب رجله اليسرى حتى أشوى ظهر قدمه و في أخرى اسود بدل أشوى] و لعل لفظ اسود هو الصحيح و لفظ أشوى لا معنى يناسب له ها هنا .

[باب من ذكر التورك في الرابعة ، حدثنا أحمد بن حنبل نا أبو عاصم الضحاك بن مخلد أنا مخلد أنا عبد الحميد يعني ابن جعفر ح و نا مسدد نا يحيى نا عبد الحميد حدثني محمد بن عمرو عن أبي حميد الساعدي] صحابي مشهور اسمه عبد الرحمن و قيل منذر بن سعد بن المنذر ، و قيل اسم جده مالك ، و قيل هو عمرو بن سعد بن المنذر بن سعد بن خالد ، شهد أحداً و ما بعدها و طاش إلى خلافة يزيد سنة ستين [قال] أى محمد بن عمرو [سمعته] أى أبا حميد الساعدي [في عشرة

(١) و الحديث مكرر مر في « باب افتتاح الصلاة » .

(٢) و في نسخة : قال . (٣) و في نسخة : قال أبو داود .

أحمد : قال أخبرني محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت أبا حميد الساعدي في عشرة من أصحاب رسول الله منهم أبو قتادة قال أبو حميد أنا أعلمكم بصلاة رسول الله ﷺ قالوا

من أصحاب رسول الله ﷺ [حال من مفعول سمعته ، أى سمعت أبا حميد الساعدي حال كونه في عشرة (١) من أصحاب رسول الله [و قال أحمد] أى ابن حنبل بسنده [قال] أى عبد الحميد بن جعفر [أخبرني محمد بن عمرو بن عطاء] فزاد لفظ ابن عطاء و هو اسم جد محمد بن عمرو وليناز عن محمد بن عمرو بن حنبل و ليست هذه الزيادة في سند حديث مسدد [قال سمعت (٢) أبا حميد الساعدي في عشرة من أصحاب رسول الله ﷺ منهم أبو قتادة] اسمه الحارث بن ربيع بكسر الراء وسكون المؤحدة بعدها مهملة السلي المدني فارس رسول الله ﷺ ، شهد أحداً و ما بعدها و لم يصح شهوده بداراً توفي بالكوفة سنة أربع و خمسين ، و قال الطحاوي (٣) : إن أبا قتادة قتل مع علي و صلى عليه علي - رضى الله تعالى عنه - قال الحافظ في تهذيب التهذيب : قال : و روى أهل الكوفة أنه مات بالكوفة و على بها و صلى عليه و حكى خليفة أن ذلك كان سنة ثمان و ثلاثين و هو شاذ و الأكثر على أنه مات سنة أربع و خمسين ، ثم قال الحافظ : قال ابن عبد البر روى من وجوه عن موسى بن عبد الله و الشعبي أنهما قالوا صلى علي أبي قتادة و كبر عليه سبعاً ، قال الشعبي : و كان يدرياً و رجح هذا ابن القطان و لكن قال البيهقي رواية موسى و الشعبي غلط لاجتماع أهل التاريخ على أن أبا قتادة بقي إلى بعد الخمسين .

(١) و هل كان أبو حميد بنفسه من العشرة أو خارجاً منهم محتمل ، كذا قال العيني .

(٢) قال ابن رسلان : أورد على الحديث بوجهين : الأول الانقطاع لأنه روى بواسطة عياش أيضاً ، و الثاني ذكر أبي قتادة فيه إلخ ، ثم أجاب عنها .

(٣) و به قال ابن القطان و ابن رسلان .

فأعرض فذكر الحديث قال و يفتح أصابع رجله إذا سجد^(١) ثم يقول الله أكبر و يرفع و يثنى رجله اليسرى فيقعدها عليها ثم يصنع في الأخرى مثل ذلك فذكر الحديث قال إذا كانت السجدة التي فيها التسليم آخر رجله اليسرى

قلت : و لأن أحدا لم يوافق الشعبي على أنه شهد بدراً و الظاهر أن الغلط فيه من دون الشعبي ، وقال في الجوهر النقي : قال القطان ما ملخصه ، فجب الثبوت في قوله فيهم أبو قتادة فإن أبا قتادة قتل مع علي وهو صلى عليه هذا هو الصحيح^(٢) و قتل على سنة أربعين ، انتهى [قال أبو حميد] أى لأصحاب رسول الله ﷺ الموجودين عنده [أنا أعلمكم بصلاة رسول الله] وقد تقدم هذا الحديث بهذا السند في باب افتتاح الصلاة ، و فيه : قالوا فوالله ما كنت بأكثرنا له تبعه ولا أقدمنا له صحبة قال بلى وقد أسقطه هاهنا [قالوا فأعرض] بهمة الوصل من عرض يعرض أى أظهر و أبرز [فذكر الحديث قال] أى أبو حميد [و يفتح] الفتح لين و استرسال في جناح الطائر أى يلين [أصابع رجله إذا سجد] ليوجهها نحو القبلة [ثم يقول الله أكبر و يرفع] أى رأسه من السجود [و يثنى رجله اليسرى فيقعدها عليها ثم يصنع في الأخرى] أى في الركعة الأخرى [مثل ذلك] أى ما فعل في الركعة الأولى من رفع اليدين ثم التكبير ثم القراءة ثم التكبير ثم رفع اليدين ثم الركوع إلى آخرها [فذكر الحديث] وهذا قول أبي داود ، يقول : فذكر أحمد بن حنبل الحديث [قال] أى أبو حميد [حتى إذا كانت السجدة التي فيها] أى بعدها [التسليم] وهى السجدة التي في آخر الركعة الرابعة أو المراد بالسجدة الركعة مجازاً [آخر رجله اليسرى] أى بعدها وأزالها عن الورك إلى جانب اليمين ، و ليس

(١) و في نسخة : ثم يقرأه .

(٢) و كذا صححه ابن عبد البر كما في المعنى .

وقعد متوركاً على شقه الأيسر، زاد أحمد قالوا صدقت
هكذا كان يصلي ولم يذكر في حديثيها الجلوس في الثنتين
كيف جلس .

حدثنا عيسى بن إبراهيم المصري نا ابن وهب عن الليث
عن يزيد بن محمد القرشي و يزيد بن أبي حبيب عن محمد
بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء أنه كان
جالساً مع نفر من أصحاب رسول الله ﷺ بهذا الحديث
ولم يذكر أبا قتادة، قال فإذا جلس في الركعتين جلس على

لفظ : آخر هذا مقابلاً لما يأتي في حديث الليث من لفظ قدم رجله اليسرى حتى
يتخالف الحديثان، بل مناه بعد وأزل، كما في الحديث : آخر يدك عن حبة رسول
الله ﷺ وآخر عني يا عمر [و قعد متوركاً على شقه الأيسر] أى وركه الأيسر
[زاد أحمد] أى على حديث مسدد [قالوا صدقت هكذا كان يصلي] أى رسول
ﷺ [ولم يذكر] أى أحمد و مسدد [في حديثيها الجلوس في الثنتين] أى
الشهادتين الأول بعد الركعتين [كيف جلس] و هذا الكلام من قول أبي داود .

[حدثنا عيسى بن إبراهيم المصري] أبو موسى الغفافي ثم الأحمدى : قال
الطحاوى : هو أبي من الرضاغة، قال ابن يونس : كان ثقة ثباتاً، قال ابن أبي حاتم : هو
شيخ مجهول، وقال مسلمة بن قاسم : مصرى ثقة [نا ابن وهب] أى عبادة [عن
الليث] أى ابن سعد [عن يزيد بن محمد القرشي و يزيد بن أبي حبيب عن محمد
بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء أنه كان جالساً مع نفر] أى جماعة
[من أصحاب رسول الله ﷺ بهذا الحديث و لم يذكر] أى محمد بن عمرو بن
عطاء في هذا الحديث [أبا قتادة ؛ قال] أى محمد بن عمرو [فإذا جلس] أى

رجله اليسرى فاذا جلس في الركعة الأخيرة^(١) قدم رجله اليسرى و جلس على مقعدته .

حدثنا قتيبة نا ابن لبيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو العامري قال كنت في مجلس بهذا الحديث قال فيه : فاذا قعد في الركعتين قعد على بطن قدمه اليسرى و نصب اليمنى فاذا كانت الرابعة أفضى بوركه اليسرى إلى الأرض و أخرج قدميه من ناحية واحدة .

رسول الله ﷺ [في الركعتين] أى في آخر الركعتين [جلس على رجله اليسرى فاذا جلس في الركعة الأخيرة] أى في التشهد الآخر [قدم رجله اليسرى و جلس على مقعدته] أى يتورك .

[حدثنا قتيبة نا ابن لبيعة] أى عبد الله [عن يزيد بن أبي حبيب عن محمد بن عمرو بن حلحلة] بمهملتين بينهما ساكنة الديلى بكسر الدال وسكون التمانية المدنى ثقة [عن محمد بن عمرو] بن عطاء [العامري] القرشي المدنى [قال كنت في مجلس بهذا الحديث] أى المتقدم [قال] أى ابن لبيعة أو محمد بن عمرو [فيه] أى في هذا الحديث [فاذا قعد في الركعتين] أى في الجلسة الأولى [قعد على بطن قدمه اليسرى و نصب اليمنى فاذا كانت الرابعة] أى الركعة الرابعة و جلس في التشهد الآخر [أفضى] أى أوصل [بوركه اليسرى إلى الأرض . أخرج قدميه] أى رجله [من ناحية واحدة] و هى الناحية اليمنى وإطلاق الاخراج على التغليب لأن المخرج في الحقيقة هو اليسرى لا غير، ذكره ابن حجر . على قارى .

حدثنا علي بن الحسين بن إبراهيم نا أبو بدر نازهير أبو خيثمة نا الحسن بن الحر نا عيسى بن عبدالله بن مالك عن عباس أو عياش بن منهل الساعدي أنه كان في مجلس فيه أبوه فذكر فيه قال فسجد فانتصب على كفيه وركبته وصدور قدميه و هو جالس فتورك و نصب قدمه الأخرى ثم كبر فسجد ثم كبر فقسام و لم يتورك ثم عاد فركع الركعة الأخرى فكبر^(١) كذلك ثم جلس بعد الركعتين حتى إذا هو أراد أن ينهض للقيام قام بتكبير ثم ركع الركعتين

[حدثنا علي بن الحسين بن إبراهيم نا أبو بدر نا زهير أبو خيثمة نا الحسن بن الحر نا عيسى بن عبدالله بن مالك عن عباس أو عياش بن منهل الساعدي أنه كان في مجلس فيه أبوه فذكر] أي الراوى [فيه قال] أي أبو حميد [فسجد فانتصب على كفيه وركبته وصدور قدميه و هو جالس] وهذا بيان لقوله فسجد بيان كيفية السجود وهيئته ، وقوله : و هو جالس قد تقدم في باب افتتاح الصلاة أن هذا اللفظ غلط من الناسخ (٢) و الصواب ما تقدم في هذا الحديث و هو ساجد فان لفظ « و هو جالس » لا معنى له [فتورك] أي في الجلوس بين السجدين [ونصب قدمه الأخرى] أي اليمنى [ثم كبر فسجد] أي السجدة الثانية [ثم كبر فقسام] أي بعد السجود [و لم يتورك ثم عاد فركع الركعة الأخرى فكبر كذلك] أي مثل الركعة الأولى [ثم جلس بعد الركعتين] أي في التشهد الأول [حتى إذا هو]

(١) ر في نسخة : و كبر .

(٢) و يحتمل أن يكون المعنى فانتصب عن السجدة و هو جالس بين السجدين كما في بين سطور الكتاب ، و وجهه ابن رسلان فقال يحتمل أن تكون هذه الواو العاطفة حذفت الجملة لدلالة الكلام عليه فيكون المعنى كبر و هو جالس .

الأخريين فلما سلم : سلم عن يمينه و عن شماله ، قال
أبو داؤد : و لم يذكر في حديثه ما ذكر عبد الحميد في (١)
التورك و الرفع إذا قام من ثنتين (٢) .

أى رسول الله ﷺ [أراد أن ينهض] أى يقوم [للقيام] إلى الركعة الثالثة
[قام بتكبير ثم ركع] أى صلى [الركعتين الأخريين فلما سلم] أى أراد السلام
[سلم عن يمينه و عن شماله ، قال أبو داؤد : و لم يذكر] أى عيسى بن عبد الله
[في حديثه ما ذكر عبد الحميد في التورك] أى في التشهد الآخر [و الرفع إذا
قام من ثنتين] فإن عبد الحميد ذكر التورك في التشهد الآخر و لم يذكره عيسى بن
عبد الله و كذلك ذكر عبد الحميد الرفع أى رفع اليدين إذا قام من التشهد الأول
ولفظه : ثم إذا قام من الركعتين كبر و رفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه ، و أما
عيسى بن عبد الله فلم يذكره و لفظه حتى إذا هو أراد أن ينهض للقيام قام بتكبير .
و اعلم أن التورك الذى ورد في الأحاديث كيفيته مختلفة أولاها ما وقع في
حديث ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عند أبي حبيب عند أبي داؤد و لفظه : فإذا
كانت الرابعة أفضى بوركه اليسرى إلى الأرض و أخرج قدميه من ناحية واحدة
وهذه هى التى قال بها الشافعى - رحمه الله تعالى - قال في كتاب الأم : فإذا جلس
في الرابعة أخرج رجله معاً من تحته و أفضى بإليته إلى الأرض ، انتهى ، و على
هذه الهيئة يكون الرجل النجى أيضاً مبسوطة على الأرض كاليسرى ، و ثانيها ما وقع
في رواية عيسى بن عبد الله بن مالك عن عباس أو عياش بن سهل عند أبي داؤد
ولفظها : فتورك ونصب قدمه الأخرى و هذا التورك هو الذى وقع في الجلسة التى
بين السجدين و لم يقل به الامام الشافعى - رحمه الله تعالى - و هذه الهيئة وقعت
في حديث قاسم بن محمد عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر عند مالك

حدثنا أحمد بن حنبل نا عبد الملك بن عمرو أخبرني فليح
أخبرني عباس بن سهل قال اجتمع أبو حميد و أبو أسيد
و سهل بن سعد و محمد بن مسلمة فذكر هذا الحديث لم
يذكر الرفع إذا قام من ثنتين ولا الجلوس قال: حتى فرغ
ثم جلس فافترش رجله اليسرى و أقبل بصدره اليمنى
على قبلته .

و كذا عند الطحاوى و لفظها: فصب رجله اليمنى و ثنى رجله اليسرى و جلس على
وركة اليسر، وقد أخذ بها الامام مالك - رحمه الله تعالى - في جميع الجلسات في
الصلاة، وثالثها ما أخرجه مسلم في صحيحه من حديث ابن الزبير في الجلوس للتشهد
الاخير و هي أنه عليه السلام كان يجعل قدمه اليسرى بين ثغذه و ساقه و يفرش قدمه اليمنى .

[حدثنا أحمد بن حنبل نا عبد الملك بن عمرو] أبو عامر العقدي [أخبرني
فليح] بن سليمان بن أبي المغيرة الخزاعي و يقال الأسلمي أبو يحيى المدني اسمه عبد
الملك و فليح لقب غلب عليه ضعفه كثير من المحدثين ولكن قال الحاكم : أبو عبد
الله اتفاق الشيخين عليه بقوى أمره [أخبرني عباس بن سهل قال اجتمع أبو حميد
و أبو أسيد و سهل بن سعد و محمد بن مسلمة فذكر] أى الراوى [هذا الحديث]
أى المتقدم [لم يذكر الرفع] أى رفع اليدين [إذا قام من ثنتين] أى الركعتين
الأوليين [ولا الجلوس] أى الثمانى للتشهد الآخر الذى فيه التورك ، وحاصله أنه
لم يذكر التورك و لا الجلوس الآخر [قال] أى الراوى [حتى فرغ] أى من
السجدين [ثم جلس فافترش رجله اليسرى و أقبل بصدره اليمنى على قبلته] و ليس
المراد من الفراغ الفراغ من الصلاة حتى تكون الهيئة المذكورة هيئة التشهد الاخير ،
فان البيهقى أخرج في سننه الكبير حديث فليح و قال فيه : ثم جلس فافترش رجله
اليسرى و أقبل بصدره اليمنى على قبلته ثم قال و هذا في التشهد الأول و ليس في

(باب التشهد^(١)) حدثنا مسدد نا يحيى عن سليمان الأعمش حدثني شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود قال كنا إذا جلسنا مع رسول الله ﷺ في الصلاة قلنا السلام على الله قبل عباده السلام على فلان و فلان فقال رسول الله ﷺ لا تقولوا السلام على الله فان الله هو السلام ولكن إذا

حديثه ذكر التشهد الأخير . و قال الطحاوى بعد تخريج حديث فليح : فذكروا القعود على ما ذكره عبد الحميد في حديثه في المرة الأولى لم يذكر غير ذلك .

[باب التشهد ، حدثنا مسدد نا يحيى عن سليمان الأعمش حدثني شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود قال كنا إذا جلسنا مع رسول الله ﷺ في الصلاة قلنا السلام على الله قبل عباده أى قبل السلام على عباده فعلى هذا لفظ قبل ظرف ، قال ميرك : كذا وقع فى أصل سماعنا فى المشكاة و صحيح البخارى بفتح القاف و سكون المؤددة و وقع فى بعض النسخ منهما بكسر القاف و فتح المؤددة ويؤيده ما وقع فى رواية البخارى لفظه السلام على الله من عباده ، انتهى ، كذا نقله القارى فعلى هذا يكون لفظ قبل عباده منصوباً بنزع الخافض بتقدير ومن ، أى من جهة عباده] السلام على فلان و فلان [قال الحافظ فى رواية عبد الله بن نمير عن الأعمش عند ابن ماجه يعنون الملائكة ، و للاسماعلى من رواية على بن مسهر فعند الملائكة و مثله للسراج من رواية محمد بن فضيل عن الأعمش بلفظ فعند من الملائكة ما شاء الله [فقال رسول الله ﷺ] و صدر هذا القول من رسول الله ﷺ بعد ما فرغ من الصلاة بين ذلك حفص بن غياث فى روايته عند البخارى فى كتاب الاستئذان ولفظها : فلما انصرف النبي ﷺ أقبل علينا بوجهه فقال إن الله هو السلام وكذلك فى رواية عيسى بن يونس أيضاً فلما انصرف من الصلاة قال [لا تقولوا السلام على

جلس أحدكم فليقل التحيات لله و الصلوات و الطيبات

الله فان الله هو السلام [قال الحافظ قال اليعاقبة : ما حاصله ، أنه ﷺ أنكر التسليم على الله و بين أن ذلك عكس ما يجب أن يقال فان كل سلام و رحمة له و منه و هو مالكتها و معطيها ، و قال التوريشي : وجه النهي عن السلام على الله تعالى لأنه مرجوع إليه بالمسائل المتعالي عن المصافى المذكورة فكيف يدعى له و هو المدعو على الحالات ، قال الخطابي : المراد أن الله هو ذو السلام فلا تقولوا السلام على الله فان السلام منه بدأ وإليه يعود و مرجع الأمر في إضافته إليه أنه ذو السلام من كل آفة و عيب ، و يحتمل أن يكون مرجعها إلى حظ العبد فيما يطلبه من السلامة من الآفات و المهالك ، و قال النووي : معناه أن السلام اسم من أسماء الله تعالى يعنى السالم من النقائص و يقال المسلم أوليائه و قيل المسلم عليهم ، قال ابن الأنباري : أمرهم أن يهرفوه إلى الخلق لحاجتهم إلى السلامة و غناه سبحانه و تعالى عنها [و لكن إذا جلس أحدكم] أى في الصلاة كما بين في رواية حفص و في رواية حصين إذا قعد أحدكم في الصلاة ، والمراد بالجلوس الجلوس في التشهدين كما بينه النسائي في روايته من طريق أبي الأحوص عن عبدالله ، ولفظها : إذا قعدتم في الركعتين فقولوا وله من طريق الأسود عن عبدالله فقولوا في كل جلسة ، و لابن خزيمة عن الأسود عن عبد الله عن رسول الله ﷺ التشهد في وسط الصلاة و في آخرها [فليقل] استدلل بهذا القول على الوجوب ، قال الشوكاني قال النووي في شرح مسلم : مذهب أبي حنيفة و مالك و جمهور الفقهاء أن التشهدين سنة ، قال : و روى عن مالك القول بوجوب الأخير .

قلت : و عند الحنفية التشهد واجب في كلتا القعدتين الأولى و الأخيرة على ظاهر الرواية ، قال الحلبي في شرح النية : ومنها قراءة التشهد فانها واجبة في القعدتين الأولى و الأخيرة ، وإلى هذا مال صاحب الهداية في «باب سجود السهو» فأوجب

السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا

السجود بترك التشهد في القعدة الأولى كما في القعدة الأخيرة وهو ظاهر الرواية ، وفي رواية : هي واجبة في القعدة الأخيرة فقط ، و أما في الأولى فهي سنة وإليه مال صاحب الهداية في «باب صفة الصلاة» حيث قال : وقراءة التشهد في القعدة الأخيرة ، و ظاهر الرواية أظهر للمواظبة في جميع ذلك من غير ترك مرة [التحيات لله (١)] جمع تحية و معناها السلام ، و قيل البقاء ، و قيل العظمة ، و قيل السلامة من الآفات و النقص ، و قيل الملك ، و قال ابن قتيبة : لم يكن يحبى إلا الملك خاصة و كان لكل ملك تحية تخصه فلهذا جمعت فكان المعنى التحيات التي كانوا يسلمون بها على الملوك كلها مستحقة لله ، و قال الخطابي : و لم يكن في تحياتهم شئ يصلح للثناء على الله تعالى فلهذا أبيهت ألفاظها واستعمل منها معنى التعظيم فقال : قولوا التحيات لله أي أنواع التعظيم له [و الصلوات] قيل المراد الخمس أو ما هو أعم من ذلك من الفرائض و التوافل في كل شريعة ، و قيل المراد العبادات كلها ، و قيل الدعوات و قيل المراد الرحمة ، و قيل التحيات : العبادات القولية ، و الصلوات : العبادات الفعلية و الطيبات : الصدقات المالية [و الطيبات] أي ما طاب من الكلام و حسن أن يثنى به على الله دون مالا يليق بصفاته عما كان الملوك يحبون به ، و قيل الطيبات ذكر الله ، و قيل الأقوال الصالحة كالدعاء و الثناء ، و قيل الأعمال الصالحة و هو أعم قال البيضاوي : يحتمل أن يكون الصلوات و الطيبات عطفاً على التحيات ، و يحتمل أن تكون الصلوات مبتدأ و خبره محذوف و الطيبات معطوفة عليها و الواو الأولى لعطف الجملة على الجملة و الثانية لعطف المفرد على الجملة [السلام عليك أيها النبي و رحمة الله وبركاته] قال الطيبي : أصل سلام عليك سلت سلاماً عليك ثم حذف الفعل و أقيم المصدر مقامه و عدل من النصب إلى الرفع على الابتداء للدلالة على

(١) و شرح ابن رسلان أيضاً ألفاظ التحية بما لا مزيد عليه .

ثبوت المعنى واستقراره ثم التعريف إما للعهد التقديرى أى ذلك السلام الذى وجه إلى الرسل والأنبياء ، عليك أيها النبي وكذلك السلام الذى وجه إلى الأمم السالفة علينا وعلى إخواننا وإما للجنس والمعنى أن حقيقة السلام الذى يمره كل واحد وعن صدر وعلى من ينزل عليك وعلينا ، ويجوز أن يكون للعهد الخارجى إشارة إلى قوله تعالى ، « وسلام على عباده الذين اصطفى » ، فإن قيل كيف شرع هذا اللفظ وهو خطاب بشر مع كونه منبهاً عنه فى الصلاة فالجواب أن ذلك من خصائصه ﷺ فإن قيل ما الحكمة فى العدول عن الغيبة إلى الخطاب فى قوله عليك أيها النبي مع أن لفظ الغيبة هو الذى يقتضيه السياق ؟ أجاب الطيبي بما يحصله نحن تتبع لفظ الرسول بعينه الذى عليه الصحابة ويحتمل أن يقال على طريق أهل العرفان إن المصلين لما استفتحوا باب الملكوت بالتحيات أذن لهم بالدخول فى حريم الحى الذى لا يموت فقررت أعينهم بالمناجاة فنهوا على أن ذلك بواسطة نبي الرحمة وبركة متابته فالتفتوا فاذا الجيب فى حرم الحبيب حاضر فأقبلوا عليه قائلاً : والسلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته - انتهى .

وقد ورد فى بعض طرق حديث ابن مسعود هذا ما يقتضى المغايرة بين زمانه ﷺ فيقال بلفظ الخطاب وأما بعده فيقال بلفظ الغيبة وهو مما يندش فى وجه الاحتمال المذكور فى البخارى فى كتاب الاستئذان بعد أن ساق حديث التشهد قال : وهو بين ظهرانينا فلما قص قلنا السلام يعنى على النبي ، وأخرجه أبو عروبة فى صحيحه ، و السراج و الجوزقى و أبو نعيم والسيوط بلفظ : فلما قص قلنا السلام على النبي بحذف لفظ يعنى ، قلت : وهذا الذى نقل عن بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم أنهم قالوا فى التشهد بعد وفاة رسول الله ﷺ على النبي طيس فيه حجة ، فانهم ما قالوا ذلك إلا برأيهم فاعلمهم رسول الله ﷺ من الألفاظ الأولى بالأخذ بما قالوه باجتهادهم ورأيهم ، وقد كانت الصحابة فى زمانه ﷺ يغيثون عنه فى أسفارهم فى الغزوات وغيرها ولا يشهدون إلا بما تعلموا لفظ التشهد بالخطاب من رسول الله ﷺ وعلى هذا الذى قالوا بعد وفاته ﷺ كان يلزم أن يقولوا فيها فى التشهد

و على عباد الله الصالحين فانكم إذا قلتم ذلك أصاب كل عبد صالح في السماء والأرض أو بين السماء والأرض

السلام على النبي ، قلنا لم يقولوا ذلك في الغيبة عنه ﷺ كيف يجوز أن يدلوا بحده لفظه ﷺ الخطاب بالنية ، و قد نقل الحافظ ما روى سعيد بن منصور من طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أن النبي ﷺ عليهم التثنية فذكره قال : فقال ابن عباس إنما كنا نقول السلام عليك أيها النبي إذا كان حياً فقال ابن مسعود هكذا علينا وهكذا نعلم ، فظاهر أن ابن عباس قاله مجتأ ، وأن ابن مسعود يرجع إليه ، ثم قال الحافظ : لكن رواية أبي معمر أصح لأن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه و الأستاذ مع ذلك ضعيف على أن نبي الله ﷺ صلى في قبره كما أن الأنبياء عليهم السلام أحيل في قبورهم و لا فرق بين أن يكون فوق الأرض أو تحت حجابها كما لا فرق في حضوره و غيبته في زمان حياته ﷺ ، ولهذا لعله لم يذهب إليه أحد من الأئمة ، و المراد بقوله ، «ورحمة الله» إحسانه ، وقوله «وبركاته» هو اسم لكل خير فأنض منه تعالى على الدوام ، و قيل البركة الزيادة في الخير و إنما جمعت البركة دون السلام و الرحمة لأنهما مصدران [السلام علينا و على عباد الله الصالحين] قال البيضاوي : عليهم أن يفردوه ﷺ بالذكر لشرفه و مزيد حقه عليهم ثم عليهم أن يخصوا أنفسهم لأن الاهتمام بها أهم ثم أمرهم بتعميم السلام على الصالحين إعلاماً منه بأن الدعاء للؤمنين ينبغي أن يكون شاملاً لهم ، انتهى ، و استدلل به على استجاب البداة بالنفس في الدعاء ، و في الترمذي مصححاً من حديث أبي بن كعب أن رسول الله ﷺ كان إذا ذكر أحداً فدعا له بده نفسه ، و الأشهر في تفسير الصالح أنه القائم بما يجب عليه من حقوق الله و حقوق عباده و تفاوت درجاته [فانكم إذا قلتم ذلك أصاب كل عبد صالح في السماء والأرض أو بين السماء والأرض] و هو كلام معترض بين قوله الصالحين و بين قوله أشهد إلخ ، عليهم لفظاً يشمل الجميع مع غير الملائكة من المرسلين و الدين و الصديقين و غيرهم بغير مشقة و هذا من جوامع الكلم

أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
ثم ليتخير أحدكم من الدعاء أعجبه إليه فيدعو به .

التي أوتيتها ﷺ و الشك فيه من مسدد و إلا فقد رواه غيره عن يحيى بلفظ من
أهل السماء والأرض ، أخرجه الاسماعيلي وغيره ، وقد ورد في بعض طرقه سياق
التشهد متوالياً و تأخير الكلام المذكور بعد وهو من تصرف الرواة [أشهد أن
لا إله إلا الله] زاد ابن أبي شيبة من رواية أبي عبيدة عن أبيه : وحده لا شريك
له ، وسنده ضعيف [وأشهد أن محمداً عبده ورسوله] و روى عبد الرزاق عن
ابن جريج عن عطاء قال : بينا النبي ﷺ يعلم التشهد إذ قال رجل و أشهد أن محمداً
رسوله و عبده فقال عليه الصلاة والسلام لقد كنت عبداً قبل أن أكون رسولا
قل عبده ورسوله ، و رجاله ثقات إلا أنه مرسل ، و قد روى التشهد عن رسول
الله ﷺ جماعة من الصحابة غير ابن مسعود منهم ابن عباس ومنهم جابر ومنهم عمر
ومنهم ابن عمر ومنهم علي ومنهم أبو موسى ومنهم عائشة ومنهم سمرة ومنهم
ابن الزبير ومنهم سلمان ومنهم أبو حنيفة ومنهم أبو بكر ومنهم الحسين بن علي
ومنهم طلحة بن عبيد الله ومنهم أنس ومنهم أبو هريرة ومنهم أبو سعيد ومنهم
فضل بن عباس و أم سلمة وحذيفة و المطلب بن ربيعة وابن أبي أوفى رضي الله عنهم
لكن رجح الجمهور تشهد ابن مسعود ، قال : أبو بكر البزار : هو أصح حديث في التشهد
و قد روى من نيف و عشرين طريقاً ، و سرد أكثرها ، و عن جزم بذلك البغوي
في « شرح السنة » و قال مسلم : إنما أجمع الناس على تشهد ابن مسعود لأن أصحابه لا
يخالف بعضهم بعضاً وغيره قد اختلف أصحابه ، وقال الزهري إنه أصح حديث روى في
التشهد و من مرجحاته أنه متفق عليه دون غيره و إن رواه لم يختلفوا في حرف
منه بل نقلوه مرفوعاً على صفة واحدة ، و أنه تلقاه عن النبي ﷺ تلقياً [ثم
أحدكم من الدعاء أعجبه إليه فيدعوا به] و استدلل به على جواز الدعاء في

حدثنا تميم بن المنتصر أنا إسحاق يعني ابن يوسف عن شريك

الصلاة بما اختار المصلي من أمر الدنيا والآخرة ، قال ابن بطال : خالف في ذلك النخعي وطائوس وأبو حنيفة ، فقالوا : لا يدعوا في الصلاة إلا بما يوجد في القرآن كذا أطلق هو ومن تبعه عن أبي حنيفة والمعروف في كتب الحنفية (١) أنه لا يدعو في الصلاة إلا بما جاء في القرآن أو ثبت في الحديث ، ولكن ظاهر الحديث يرد عليهم ، قاله الحافظ وأجاب عنه العيني .

قلت : ليس ما نقله عن كتب الحنفية كذلك بل المذكور في كتبهم أنه لا يدعو في الصلاة إلا من الأدعية الماثورة أو بما شابه ألفاظ القرآن وقوله يرد عليهم رد عليه لأن فيما ذهبوا إليه إهمالا لحديث مسلم وهو أن صلاتنا هذه ، الحديث ، ونحن عملنا بالحديثين لأننا نختار من الأدعية الماثورة أو من الأدعية ما شابه ألفاظ القرآن ، قلت : قال في الهداية : ودعا بما شاء مما يشبه ألفاظ القرآن والأدعية الماثورة ولا يدعو بما يشبه كلام الناس تحمراً عن الفساد ، ولغذا يأتي بالماثور المحفوظ مالا يستجبل سؤاله من العباد كقوله : اللهم زوجني فلانة ، يشبه كلامهم إلخ ، وقال في البدائع : ولكن ينبغي أن يدعو بما لا يشبه كلام الناس حتى يكون خروجه من الصلاة على وجه السنة وهو إصابة لفظ السلام ، وفسره أصحابنا فقالوا : ما يشبه كلام الناس هو ما لا يستجبل سؤاله من غيره تعالى كقوله أعطى كذا أو زوجني امرأة و ما لا يشبه كلام الناس هو ما يستجبل سؤاله عن غيره كقوله اللهم اغفر لي ونحو ذلك .

[حدثنا تميم بن المنتصر] بن تميم بن الصلت الهاشمي مولا م الواسطي جد أسلم بن سهل الحافظ الملقب بمجمل لأمه ثقة ضابط مات سنة أربع أو خمس وأربعين [أنا إسحاق يعني ابن يوسف] بن مرداس بمكسورة و سكون راه و إبدال مهملة قبل الألف و بعدها سين مهملة المخزومي الواسطي المعروف بالأزرقي بتسديم

(١) قلت : وكذا قال أحمد كما في المغني . وتقدم في باب الدعاء في الصلاة أيضاً .

عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله قال : كنا لا ندرى ما نقول إذا جلسنا في الصلاة ، و كان رسول الله ﷺ قد علم فذكر نحوه ، قال شريك و نا جامع يعنى ابن شمسداد عن أبي وائل عن عبد الله بمثله ، قال و كان يعلننا كلمات و لم يكن يعلنناهن كما يعلننا التشهد ، اللهم ألف بين قلوبنا و أصلح ذات بيننا و اهدنا سبل السلام

الراى على الراى ، ثقة مات سنة ١٩٥ [عن شريك] بن عبد الله النخعى [عن أبي إسحاق] السيعى [عن أبي الأحوص] عوف بن مالك بن فضلة الجشمى الكوفى [عن عبد الله] بن مسعود [قال : كنا لا ندرى ما نقول إذا جلسنا في الصلاة] ولهذا نقول في تلك الجلسات من عند أنفسنا : السلام على الله ، السلام على جبرائيل السلام على ميكايل [و كان رسول الله ﷺ قد علم (١)] أى ما يحتاج إليه في الصلاة و غيرها [فذكر] أى تميم بن المنصر [نحوه] أى نحو حديث مسدد [قال شريك] أى ابن عبد الله [و نا] و هذا تحويل عطف على لفظ عن أبي إسحاق المذكور في السند المتقدم [جامع يعنى ابن شمسداد] المحاربى أبو حفصة الكوفى أحد الفضلاء ثقة [عن أبي وائل] شقيق بن سلمة [عن عبد الله بمثله] أى بمثل حديث أبي إسحاق [قال] أى شريك بهذا السند [و كان يعلننا كلمات ، و لم يكن] أى رسول الله ﷺ [يعلننا من] أى الكلمات [كما يعلننا التشهد] فان تعليم التشهد كان أهم بأنه ﷺ علم عبد الله بن مسعود التشهد ، و كفه بين كفيه كما يعلم السورة من القرآن ، و يحتمل أن يكون معناه بل أهم من تعليم التشهد [اللهم ألف] أى ألق الألفة و المحبة [بين قلوبنا] فيحب بعضنا بعضاً كما قال الله تعالى : • لو أنفقت ما فى الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ، ولكن الله ألف بينهم • [و أصاح

(١) قال ابن رسلان بضم العين و تشديد اللام المكسورة مبنى للفقول .

و نجنا من الظلمات إلى النور ، وجنبنا الفواحش ما ظهر
منها و ما بطن و بارك لنا في أسماعنا و أبصارنا و قلوبنا
و أزواجنا و ذرياتنا ، و تب علينا إنك أنت التواب الرحيم ،
و اجعلنا شاكرين لنعمتك مثنين بها قابليها و أتمها علينا .

ذات يتا [أى أصلح أحوال يتا حتى يكون أحوال ألفة و محبة و اتفاق ، فانك
عليم بذات الصدور أى بمصمراتها ، و لما كانت الأحوال ملازمة للبين ، قيل : لها
ذات البين و إصلاحها سبب للاعتماد بحمل الله و عدم التفرق بين المسلمين ، فهو
درجة فوق درجة من اشتغل بمحوصة نفسه بالصيام و الصلاة فرضاً و نفلاً ، يجمع
مع التغيير ، [واهدنا سبل السلام] أى طرق دينه التى بها نسل من العذاب [ونجنا
من الظلمات إلى النور] أى من الكفر إلى الاسلام ، ومن الجهل إلى العلم [وجنبنا
الفواحش] أى باعدنا من الذنوب الكبيرة [ما ظهر منها و ما بطن] أى لم يظهر
على الناس ، فالمراد علانياتها و سرها [و بارك لنا في أسماعنا و أبصارنا و قلوبنا
و أزواجنا (١) و ذرياتنا] والمراد بالبركة فيها التزايد فى الخير منها [و تب علينا]
أى ارجع علينا بقبول التوبة و المغفرة [إنك أنت التواب الرحيم ، واجعلنا شاكرين
لنعمتك مثنين بها] من الثناء [قابليها] وفى نسخة : قائلها ، بصيغة جمع الفاعل من
القبول سقطت نونها بالأصل ، قال القارى فى الحزب : أى قابلين لنعمتك آخذين لها
على نعت القبول و وصف الرضا ، وفى نسخة : قائلها على أنه اسم فاعل قال .

قال المصنف : لا يظهر لها وجه وجهه ، وفى نسخة : وهو أصل الجلال فأبليها
بفتح فاء فهو فكون موحدة و كسر لام فساد ساكنة ، وكتب الجلال تحته لعله
فأبليها أى بلا ناء ، قيل : لعل الناء حصلت من إشباع الكسرة ، و حاصله أنه من

(١) يدخل فيه من لم يتزوج بعد حتى من فى الجنة ، ابن رسلان .

حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا زهير نا الحسن بن الحر
عن القاسم بن مخيمرة قال : أخذ علقمة يدي فحدثني أن
عبد الله ابن مسعود أخذ بيده وأن رسول الله ﷺ أخذ
بيد عبد الله ، فعلمه التشهد في الصلاة ، فذكر مثل دعاء
حديث الأعمش إذا قلت هذا أو قضيت هذا فقد قضيت
صلاتك ، إن شئت أن تقوم فقم ، وإن شئت أن تقعد
فاقعد .

الابلاء بمعنى الاعطاء ، فالمعنى فأعط النعم على وجه الزيادة [و أتمها] أمر من
الانتهاء ، و الضمير للنعمة [علينا] كما قال الله تعالى : « وآتيت عليكم نعمي » .
[حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا زهير] بن معاوية [نا الحسن بن الحر
عن القاسم بن مخيمرة] بالمعجمة مصغراً أبو عروة المهداني الكوفي [قال : أخذ
علقمة يدي فحدثني أن عبد الله بن مسعود أخذ بيده] أي علقمة [و أن رسول
الله ﷺ أخذ بيد عبد الله ، فعلمه التشهد في الصلاة] وقد عقد البخاري في صحيحه
« باب المصافحة » وذكر فيه قال ابن مسعود : علمني النبي ﷺ التشهد ، و كفي بين
كفيه ، ثم أخرجه موصولاً مطولاً في الباب اللاحق و هو باب الأخذ باليد ،
والغرض من الأخذ باليد الاهتمام بتعليم التشهد ، و يدل عليه قوله في هذا الحديث
كما يعلمني سورة من القرآن [فذكر مثل دعاء] أي مثل تشهد [حديث الأعمش]
المتقدم [إذا قلت هذا] و هذا الكلام إلى آخره زيادة على حديث الأعمش ، كان
ينبغي للصنف أن يكتب قبل هذا الكلام لفظ و زاد معناه إذا قرأت التشهد [أو
قضيت هذا] أي أتممت ، لفظه أو للشك من الراوي ، أي قال هذا اللفظ أو ذاك
[فقد قضيت صلاتك و لم يبق عليك شئ من أركان الصلاة إن شئت أن تقوم فقم
و إن شئت أن تقعد فاقعد] استدلل الحنفية بهذا الكلام على فرضية التقعدة في

آخر الصلاة مقدار التشهد ، و على عدم فرضية الصلاة على النبي ﷺ في القعدة الأخيرة ، قال في البدائع : و لنا ما رويناه من حديث ابن مسعود و عبد الله بن عمرو بن العاص رضی الله عنهما أن النبي ﷺ حكم بتمام الصلاة عند القعود قدر التشهد من غير شرط الصلاة على النبي ﷺ ، و أخرج في محل آخر من كتابه من حديث ابن مسعود معلقاً ، و قال النبي ﷺ لابن مسعود : إذا قلت هذا أو فعلت هذا فقد تمت صلاتك ، و قال في الهداية : و تشهد و هو واجب عندنا ، و صلى على النبي ﷺ و هو ليس بفريضة عندنا خلافاً للشافعي رحمه الله تعالى لقوله ﷺ : إذا قلت هذا أو فعلت فقد تمت صلاتك ، إن شئت أن تقوم فقم و إن شئت أن تقعد فأقعد ، انتهى .

و أخرج الطحاوي من حديث أبي بكرة قال : ثنا أبو عاصم عن أبي عوانة عن الحكم عن عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه قال : إذا رفع رأسه من آخر سجدة فقد تمت صلاته ، معناه إذا قضى تشهده ثم أحدث كما في حديث عبد الله بن عمر ، و هذا الحديث و إن كان ظاهره موقوفاً لكنه مرفوع حكماً ، لأنه لا مجال للرأي فيه ، و أما حديث عبد الله بن عمرو بن العاص الذي ذكره في البدائع : فأخرجه الطحاوي (١) بأسانيده عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ قال : إذا قضى الإمام الصلاة فقع فحدث هو أو من أتم الصلاة معه قبل أن يسلم الإمام فقد تمت صلاته ، فلا يعود إليها ، و لفظ الثاني عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال : إذا رفع المصلّي رأسه من آخر صلاته و قضى تشهده ، ثم أحدث فقد تمت صلاته فلا يعود لها ، و كذا أخرجه لدار قطن في سنته بأسانيد مختلفة و اعترضوا على حديث ابن مسعود (٢) فقال الحافظ في الدراية : اتفق الحافظ على

(١) قلت : و أخرجه أبو داود أيضاً في باب الإمام يحدث بعد ما يرفع رأسه .

(٢) قال ابن رسلان : هذا مدرج من كلام ابن مسعود رضي الله عنه من قوله

إذا قلت هذا أو فعلت ، ثم بسطه .

أن هذه زيادة مدرجة من كلام ابن مسعود ، منهم ابن حبان والدار قطنى و البيهقى والخطيب ، وأوضحوا الحجة فى ذلك ، و قال الخطابى : إن لم يثبت إدراجها دلت على أن الصلاة على النبي ﷺ ليست بواجبة ، انتهى .

و قال النووى فى شرح مسلم : و قد جاء فى رواية من هذا الحديث فى غير مسلم زيادة ، فإذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك ، و لكن هذه الزيادة ليست صحيحة عن النبي ﷺ ، و قال الشوكانى فى النيل : و أما حديث ابن مسعود فقال البيهقى فى الخلافات : إنه كالثاذ من قول عبد الله ، و إنما جعل كالثاذ ، لأن أكثر أصحاب الحسن بن الحر لم يذكروا هذه الزيادة لا من قول ابن مسعود مفصولة من الحديث ، و لا مدرجة فى آخره ، وإنما رواه بهذه الزيادة عبد الرحمن بن ثابت عن الحسن ، فجعلها من قول ابن مسعود وزهير بن معاوية عن الحسن فأدرجها فى آخر الحديث فى قول أكثر الرواة عنه ، و رواها شبابة بن سوار عنه مفصولة كما ذكر الدار قطنى . انتهى .

قلت : دعوى الادراج لا دليل عليها ، والأصل عدم الادراج حتى يقوم عليه دليل كيف و قد شك الامام الخطابى فى رفعه ، ووقفه ، فقال : قد اختلفوا فى هذا الكلام هل هو من قول النبي ﷺ أو من قول ابن مسعود ، فإن صح مرفوعاً إلى النبي ﷺ ففيه دلالة على أن الصلاة على النبي ﷺ فى التشهد غير واجبة ، انتهى . فهذا الكلام صريح فى أن عند الامام الخطابى لم يثبت إدراجها ، و ما نقل صاحب العون عن السندى معزوا إلى العراق بأن المراد من الاختلاف اختلاف الرواة فى وصله وفصله ، فهذا كأنه توجيه القول بما لا يرضى به قائله فالذى وصله مثل محمد بن عبد الله النفيلى ، فلم يذكر لا لفظ قال و لا لفظ ذكر فهو كأنه صريح فى أنه من قول النبي ﷺ ، و أما من ذكره بلفظ قال كما هو عند الطحاوى وغيره ، فهو يحتمل أن يرجع ضميره إلى رسول الله ﷺ ، فإن كان مرجعه رسول الله ﷺ فهو ظاهر فى عدم الادراج ، وإن كان ابن مسعود فغير جائز أن يصدر هذا القول منه .

من رأيه لأنه لا مجال فيه للرأى فيحكم بأنه مرفوع حكماً ومثل هذا يقال في حديث من رواه بلفظ قال عبد الله كما هو عند الدار قطنى من طريق شهاب بن سوار عن زهير بلفظ قال عبدالله ، فإذا قلت ذلك الحديث ، قال ابن الهيثم في شرح الهداية : قال النووى : اتفق الحفاظ على أنها مدرجة ، و الحق أن غاية الإدراج أن تصير موقوفة ، والموقوف في مثله له حكم الرفع ، واعترضوا على حديث عبد الله بن عمرو فقال الترمذى : ليس إسناده بذلك القوى ، وقد اضطربوا في إسناده . قال الشوكاني وإنما أشار إلى عدم قوة إسناده ، لأن فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفرقي وقد ضعفه بعض أهل العلم ، و قال النووى في شرح المذهب : إنه ضعيف باتفاق الحفاظ ، وفيه نظر فإنه قد وثقه غير واحد ، منهم : زكريا الساجي وأحمد بن صالح المصري ، و قال يعقوب بن سفيان : لا بأس به ، و قال يحيى بن معين : ليس به بأس ، انتهى .

قلت : قال في الميزان : قدم على المنصور فوعظه و صدعه بأنهم ظلة ، وكان البخارى يقوى أمره ولم يذكره في كتاب الضعفاء ، وقال إسحاق بن راهويه : سمعت يحيى بن سعيد يقول : عبد الرحمن بن زياد ثقة ، وقال الحفاظ في تهذيب التهذيب : و كان ابن وهب يطره ، و كان أحمد بن صالح ينكر على من يتكلم فيه ، و يقول هو ثقة ، وقال ابن رشد بن أحمد بن صالح من تكلم في ابن أنعم فليس بمقبول ، ابن أنعم من الثقات ، و قال سحنون ، : عبد الرحمن بن زياد بن أنعم ثقة . و قال الحربي : غيره أوثق منه ، و أما دعوى الاضطراب في إسناده من الترمذى فغير صحيح ، و ليس في إسناده شائبة اضطراب ، فإنه قد أخرج الطحاوى من حديث أبي بكره : ثنا أبو داود ثنا عبدالله بن المبارك عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سودة عن عبد الله بن عمرو أن نبي الله ﷺ قال : إذا رفع رأسه من آخر السجود فقد مضت صلاته إذا هو أحدث ، ثم أخرج من حديث يزيد بن سنان و محمد بن العباس بن الربيع اللؤلؤى قال : ثنا معاذ بن الحكم

عن عبد الرحمن بن زياد فذكر مثله باسناده .

قلت : و هذا الحديث وقع فيه اختصار فانه قد أخرج بعيد ذلك من حديث يزيد بن سنان : ثنا معاذ بن الحكم ثنا سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم فذكر مثل حديث أبي بكره عن أبي داؤد عن ابن المبارك ، قال معاذ : فلقبت عبد الرحمن بن زياد بن أنعم لحديثي عن عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سودة ، فقلت له : ألقبتهما جميعاً ؟ فقال كلاهما حديثي به عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال : إذا رفع المصلى رأسه من آخر صلاته و قضى تشهده ثم أحدث فقد تمت صلاته ، فلا يعود لها ، قلت : و هذا الحديث بين لنا ما وقع من النقصان في الحديث الأول ، وأخرج الطحاوي من حديث إبراهيم بن منقذ وعلى بن شبة قال : ثنا أبو عبد الرحمن المقرئ عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن عبد الرحمن بن رافع التتوخي وبكر بن سودة الجذامي عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ قال : إذا قضى الامام الصلاة فقعده فأحدث هو أو أحد من أتم الصلاة معه قبل أن يسلم الامام فقد تمت صلاته فلا يعود فيها ، وكذلك أخرج هذا الحديث الدارقطني من حديث الحسين بن إسماعيل ثنا يعقوب الدورقي ثنا مروان بن معاوية الفزاري ثنا عبد الرحمن بن زياد الأفريقي عن بكر بن سودة و عبد الرحمن بن رافع عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال : إذا جلس الامام في آخر ركعة ثم أحدث رجل من خلفه قبل أن يسلم الامام فقد تمت صلاته ، قال الدارقطني : عبد الرحمن بن زياد ضعيف لا يحتج .

قلت : و قد تقدم الجواب عنه بأنه وثقه غير واحد ، ثم أخرج من حديث محمد بن يحيى بن مرداس ثنا أبو داؤد ثنا أحمد بن يونس ثنا زهير عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم بمثل السند الأول أن رسول الله ﷺ قال : إذا قضى الامام الصلاة و قعد فأحدث قبل أن يسلم فقد تمت صلاته ، ومن كان خلفه من أتم الصلاة ، ثم أخرج من حديث الحسين : ثنا يوسف يعني ابن موسى ثنا وكيع ثنا سفيان عن

حدثنا نصر بن علي حدثني أبي ناسعة عن أبي بشر سمعت مجاهداً يحدث عن ابن عمر^(١) عن رسول الله ﷺ في التشهد: التحيات لله الصلوات الطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، قال قال ابن عمر: زدت فيها و بركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن

عبد الرحمن بن زياد عن بكر بن سوادة عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ إذا أحدث الإمام، الحديث، ولم يذكر فيه عبد الرحمن بن رافع أفترى أن في أسانيد هذا الحديث شائبة اضطراب فالعجب من الإمام الترمذي كيف ادعى أن في إسناد هذا الحديث اضطراباً فالحديث مسند و متناهى عن الاضطراب، والله تعالى أعلم.

[حدثنا نصر بن علي] الجهضمي [حدثني أبي] هو علي بن نصر بن علي الجهضمي [ناسعة عن أبي بشر] جعفر بن إياس وهو ابن أبي وحشية الشكري الواسطي، قال الحافظ في التقريب: ثقة من أثبت الناس في سعيد بن جبير وضعفه شعبة في حبيب بن سالم وفي مجاهد، قال أحمد: كان شعبة يضعف حديث أبي بشر عن مجاهد قال: لم يسمع منه شيئاً، و قال ابن معين: طعن عليه شعبة في حديثه عن مجاهد قال من صحيفة [سمعت (٢) مجاهداً] و هذا نص في سماعه عن مجاهد على خلاف ما قال فيه شعبة، قال في الميزان: قال أبو طالب سألت أحمد عن حديث شعبة عن أبي بشر سمع مجاهداً يحدث عن ابن عمر مرفوعاً في التحيات، فأناكره فقلت: يرويه نصر بن علي الجهضمي عن أبيه [يحدث عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ في التشهد: التحيات لله الصلوات الطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته قال] أي مجاهد [قال ابن عمر: زدت فيها] أي في التحيات [وبركاته] أي

(١) و في نسخة: عبد الله . (٢) تكلم ابن رسلان على اسناد الحديث .

لا إله إلا الله، قال ابن عمر: زدت فيها وحده لاشريك له و أشهد أن محمداً عبده ورسوله .

حدثنا عمرو بن عون أنا أبو عوانة عن قتادة ح وأنا أحمد بن حنبل نا يحيى بن سعيد نا هشام عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله الرقاشي قال : صلى بنا أبو موسى الأشعري ، فلما جلس في آخر صلاته قال رجل من القوم : أقرت الصلاة بالبر والزكاة ، فلما انفتل أبو موسى أقبل على القوم فقال : أيكم القائل كلمة كذا وكذا ؟ قال

لفظ «وبركاته» فلفظ وبركاته زيادة مني لا عن رسول الله ﷺ [السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله ، قال ابن عمر : زدت فيها وحده لا شريك له] أى لفظ وحده لا شريك له لم يكن مروياً من رسول الله ﷺ و لكنى أنا زدته فيها من قبل نفسى [و أشهد أن محمداً عبده ورسوله] .

[حدثنا عمرو بن عون] بن أوس أبو عثمان البزار الواسطي البصرى [أنا أبو عوانة] وضاح بن عبد الله الشكري [عن قتادة ح وأنا أحمد بن حنبل نا يحيى بن سعيد] القطان [نا هشام] الدستوائى [عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله الرقاشي قال : صلى بنا أبو موسى الأشعري ، فلما جلس في آخر صلاته] أى القعدة الأخيرة [قال رجل من القوم : أقرت الصلاة بالبر والزكاة] أى تكلم بهذا الكلام و غرضه بهذا الكلام مدح الصلاة [فلما انفتل] أى انصرف [أبو موسى] عن الصلاة [أقبل على القوم] أى على جماعة المقتدين [فقال : أيكم القائل كلمة كذا وكذا] كناية عن الكلمة التى قالها الرجل [قال فأرم القوم] أى سكتوا قال فى القاموس : أرم سكت [قال] أى ثانياً [أيكم القائل كلمة كذا

فأرم القوم قال ^(١) أيكم القائل كلمة كذا و كذا ، قال
فأرم القوم قال فلعلك يا حطان ^(٢) قلتها ، قال ما قلتها
و لقد رهبت أن تبكعني بها قال فقال رجل له ^(٣)
من القوم أنا قلتها وما أردت بها إلا الخير ، فقال أبو موسى
أما تعلمون كيف تقولون في صلاتكم إن رسول الله ﷺ
خطبنا فعلننا وبين لنا سنتنا و علمنا صلاتنا فقال : إذا
صليتم فأقيموا صفوفكم ، ثم ليؤمكم أحدكم ، فاذا كبر
فكبروا وإذا قرأ «غير المغضوب عليهم ولا الضالين» فقولوا

وكذا قال [أي حطان] فأرم القوم [أي لم يجيبوه في المرة الثانية أيضاً] قال
أي أبو موسى [فلعلك يا حطان قلتها قال] أي حطان [ما قلتها و لقد رهبت
أي خفت] [أن تبكعني] أي تبكئني و توهني ، قال في القاموس : بكعه استقبله بما
يكره [بها] أي بسبب هذه الكلمة [قال] أي حطان [فقال رجل له من القوم
أنا قلتها وما أردت بها] أي بهذه الكلمة [إلا الخير] وهو مدح الصلاة [فقال
أبو موسى : أما تعلمون كيف تقولون في صلاتكم] فان التكلم بمثل هذه الكلمات
مفسد للصلاة [إن رسول الله ﷺ خطبنا فعلننا] من التعليم [وبين لنا سنتنا]
أي طريقتنا من الدين [و علمنا صلاتنا] أي فرائضها و واجباتها و سننها و مستحباتها
[فقال : إذا صليتم] أي أردتم الصلاة بالجماعة [فأقيموا] أي سواوا [صفوفكم
ثم ليؤمكم ^(٤) أحدكم فاذا كبر] أي الامام [فكبروا ^(٥)] [أنتم] و إذا قرأ غير

(١) و في نسخة : فقال . (٢) و في نسخة : أنت .

(٣) و في نسخة : له رجل .

(٤) اختلفوا في أنه أمر نذب أو إيجاب على أربعة أقوال ، ابن رسلان .

(٥) بقاء التعقيب فلو كبر ، و قد بقي من احرام الامام حرف لم يصح الاقتداء

بلا خلاف ، ابن رسلان .

آمين ، يحبك الله واذا كبر و ركع فكبروا واركعوا فان
الامام يركع قبلكم و يرفع قبلكم قال رسول الله ﷺ :
قتلك بتلك ، واذا قال : سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم
ربنا لك الحمد يسمع الله لكم فان الله عز وجل قال على
لسان نبيه ﷺ سمع الله لمن حمده و اذا كبر وسجد فكبروا
واسجدوا فان الامام يسجد قبلكم و يرفع قبلكم ، قال
رسول الله ﷺ قتلک بتلك ، فاذا كان عند القعدة فليكن
من أول قول أحدكم أن يقول التحيات^(١) الطيبات الصلوات

المغضوب عليهم و لا الضالين فقولوا آمين ، يحبك الله [أى يتقبل دعاكم] و إذا
كبر [أى للركوع] و ركع فكبروا واركعوا فان الامام يركع قبلكم ويرفع [أى
رأسه من الركوع] قبلكم قال رسول الله ﷺ : قتلک [أى تأخرکم عن الامام في
الحرور للركوع] بتلك [أى بمقابلة تأخرکم عنه في الرفع عن الركوع فكله ساوى
ركوعكم ركوع الامام والتأنيث على تأويل الحصة] واذا قال : سمع الله لمن حمده
فقولوا اللهم ربنا لك الحمد يسمع الله لكم [أى لحمدكم سماع قبول] فان الله عز وجل
قال على لسان نبيه ﷺ [أى ليعلمكم] سمع الله لمن حمده [فأصل هذه الكلمة
إخبار من الله تعالى بسماع حمد عباده على لسان نبيه ﷺ ، ثم أجراها على لسان
عباده بواسطة نبيه ﷺ] [واذا كبر] أى للسجود [و سجد فكبروا و اسجدوا فان
الامام يسجد قبلكم ويرفع قبلكم قال رسول الله ﷺ : قتلک بتلك] يحتمل أن تكون
الاشارة إلى الساعة أى ساعة تأخرکم في الرفع عن السجود بمقابلة ساعة تأخرکم في
الحرور للسجود [فاذا كان] أى المصل [عند القعدة] أى في القعدة الأولى أو
الثانية [فليكن من أول قول أحدكم] أى لا يتقدم منكم قول في القعدة قبل هذا
القول ، ويكون هذا القول في القعدة مقدماً على جميع الاقوال [أن يقول : التحيات

لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، لم يقل أحد و بركاته ولا قال و أشهد قال و أن محمداً .

حدثنا عاصم بن النضر نا المعتمر قال سمعت أبي نا قتادة عن أبي غلاب يحدثه عن حطان بن عبد الله الرقاشي بهذا الحديث زاد فاذا قرأ فأنصتوا و قال في التشهد بعد (١) أشهد أن لا إله إلا الله زاد وحده لا شريك له ، قال أبو داود : قوله « وانصتوا » (٢) ليس بمحفوظ و لم يجيئ

الطليات الصلوات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله لم يقل أحد و بركاته و لا قال و أشهد قال و أن محمداً [غرض المصنف بهذا الكلام بيان الفرق بين لفظ عمرو بن عون وأحمد بن حنبل بأن أحمد خالف ابن عون في لفظ « و بركاته و أشهد » فانه لم يذكرهما و قال : وأن محمداً بغير لفظ أشهد .

[حدثنا عاصم بن النضر] بن المنتشر الأحول التيمي أبو عمرو البصري ، و قيل عاصم بن محمد بن النضر [نا المعتمر] أي ابن سليمان [قال سمعت أبي] أي سليمان التيمي (٣) [نا قتادة عن أبي غلاب] يونس بن جبير [يحدثه] أي يحدث أبو غلاب قتادة [عن حطان بن عبد الله الرقاشي] بكسر الحاء و تشديد الطاء المهملتين البصري [بهذا الحديث] المتقدم [زاد] أي سليمان التيمي [فاذا قرأ] أي الامام [فأنصتوا و قال في التشهد بعد أشهد أن لا إله إلا الله زاد وحده لا

(١) وفي نسخة : أن قال (٢) وفي نسخة : فأنصتوا (٣) ثقة من وفاة الستة .

به إلا سليمان التيمي في هذا الحديث .

حدثنا قتيبة بن سعيد نا الليث عن أبي الزبير عن سعيد بن جبير و طاؤس عن ابن عباس أنه قال كان رسول الله ﷺ يعلننا التشهد كما يعلننا القرآن و كان (١) يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي و رحمة الله و بركاته السلام علينا و على عباد الله الصالحين و أشهد أن لا إله إلا الله و أشهد أن محمداً رسول الله صلى الله عليه و سلم .

حدثنا محمد بن داود بن سفيان نا يحيى بن حسان نا سليمان بن موسى أبو داود نا جعفر بن سعد بن سمرة بن جندب

شريك له قال أبو داود : و قوله « وأنصتوا » ليس بمحفوظ و لم يحكى به إلا سليمان التيمي في هذا الحديث [و قد تقدم البحث في تضعيف هذا الكلام في باب الامام يصلى من قعود في الجزء المتقدم .

[حدثنا قتيبة بن سعيد نا الليث عن أبي الزبير [المكي محمد بن مسلم] عن سعيد بن جبير و طاؤس عن ابن عباس أنه قال كان رسول الله ﷺ يعلننا التشهد كما يعلننا القرآن [أى يهتم بتعليم التشهد كما يهتم بتعليم القرآن] و كان [أى رسول الله ﷺ] يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي و رحمة الله و بركاته السلام علينا و على عباد الله الصالحين و أشهد أن لا إله إلا الله و أشهد أن محمداً رسول الله ﷺ] .

[حدثنا محمد بن داود بن سفيان نا يحيى بن حسان نا سليمان بن موسى أبو داود]

قال حدثني خبيب بن سليمان بن سمرة عن أبيه سليمان بن سمرة عن سمرة بن جندب أما بعد أمرنا رسول الله ﷺ

الزهرى الكوفى خراسانى الأصل سكن الكوفة ثم تحول إلى دمشق ، وقفه العباس بن الوليد ، قال أبو داود : ليس به بأس ، و قال أبو حاتم : أرى حديثه مستقيماً ، وذكره ابن حبان فى الثقات وذكر العقلى عن البخارى أنه قال منكر الحديث و حكى ابن عساكر أن أبا زرعة ذكره فى الضعفاء [نا جعفر بن سعد بن سمرة بن جندب] الفزارى أبو محمد السمرى بالفتح و الضم نسبة إلى سمرة بن جندب ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال ابن حزم مجهول ، و قال عبد الحق فى الأحكام : ليس ممن يعتمد عليه ، وقال ابن عبد البر : ليس بالقوى ، وقال ابن القطان : ما من هؤلاء من يعرف حاله يعنى جعفرأ شيخه و شيخ شيخه ، و قد جهد المحدثون فيهم جهدهم ، قاله الحافظ ، و فى الميزان : و بكل حال هذا إسناد مظلم لا ينهض بالحكم [حدثني خبيب بن سليمان بن سمرة] بن جندب أبو سليمان الكوفى روى عن أبيه عن جده نسخة (١) ذكره ابن حبان فى الثقات ، وقال ابن حزم : مجهول ، وقال عبد الحق : ليس بقوى ، كذا قال الحافظ ، وقال الذهبي : لا يعرف وقد ضعف [عن أبيه سليمان بن سمرة] بن جندب الفزارى روى عن أبيه نسخة كبيرة ، ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال أبو الحسن بن القطان حاله مجهولة ، كذا فى تهذيب التهذيب ، و قال فى التقريب : مقبول [عن سمرة بن جندب] بن هلال الفزارى ، قال ابن سيرين فى رسالة : سمرة إلى بنيه علم كثير وكان شديداً على الخوارج فكانوا يطعنون عليه و كان الحسن و ابن سيرين بشيان عليه ، قال ابن عبد البر : سقط فى قدر مملوء ماءً حاراً فكان ذلك تصديقاً لقوله ﷺ له و لأبى هريرة و أبى محذورة

(٢) ذكر المصنف منها ستة أحاديث تقدم يانها فى « باب اتخاذ المساجد فى

إذا كان في وسط الصلاة أو حين انقضائها فابدأوا قبل التسليم فقولوا: التحيات (١) الطيبات والصلوات والملك لله ثم سلّموا عن اليمين ثم سلّموا على قارئكم و على أنفسكم قال أبوداؤد : سليمان بن موسى كوفي الأصل كان بدمشق

آخرهم موتاً في النار [أما بعد أمرنا رسول الله ﷺ إذا كان [أى المصلى] في وسط الصلاة [أى في الصلاة الرباعية أو الثلاثية [أو حين انقضائها] في جميع الصلوات من الثانية و الثلاثية و الرباعية [فابدأوا] أيها المصلون بالشهد [قبل التسليم فقولوا: التحيات الطيبات والصلوات و الملك لله ثم سلّموا عن اليمين] و في نسخة على اليمين ، فعلى النسخة الأولى معناه عن الجهة اليمنى و على النسخة الثانية على أهل اليمين و ترك ذكر الشمال اعتماداً على فهم السامع أو لبيان أن السلام الواحد يكفي للخروج من الصلاة [ثم سلّموا على قارئكم] أى إمامكم ، ثم هاهنا تراخى البيان لا تراخى الحكم لأن الامام له ثلاث أحوال : إما أن يكون بين يديه أو في الجهة اليمنى أو في الجهة اليسرى ، فإذا كان بين يديه فيسلم عليه في الحالتين إذا سلم على أهل اليمين و إذا سلم على أهل الشمال و إذا كان في الجهة اليمنى فيسلم عليه أيضاً إذا سلم على أهل اليمين و إذا كان في جهة الشمال فيسلم عليه أيضاً إذا سلم على أهل الشمال [و على أنفسكم] أى من المقتدين من أهل اليمين و الشمال و هذا يدل على أن الأولى النسخة الأولى بلفظة عن لأنه بين الجهة أولاً ثم ذكر المسلمين عليهم ، و أما على النسخة الثانية بلفظة على فيكون يائناً لما تقدم من المسلمين عليهم و الله تعالى أعلم [قال أبو داؤد : سليمان بن موسى كوفي الأصل كان بدمشق] أى سكن الكوفة أولاً ثم تحول إلى دمشق فكان بها كما تقدم في ترجمته [قال أبو داؤد : و دلت هذه الصحيفة (٢)] أى الصحيفة التي كتبها سمرة بن

(١) و في نسخة : لله •

(٢) وكتب المولى عبد الجبار من أهل الحديث في مکتوبه أن الشيخ حسين ★

قال أبو داؤد : و دلت هذه الصحيفة أن الحسن سمع
من سمرة .

(باب الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد (١))

جذب إلى بنه كما تقدم ذكرهما في ترجمة سمرة [أن الحسن سمع من سمرة] قلت :
اختلف المحدثون في سماع الحسن عن سمرة قال يحيى القطان وآخرون : هي كتاب ،
وأما رواية الحسن عن سمرة بن جندب ففي صحيح البخارى سماعاً منه لحديث العقيقة
و قد روى عنه نسخة كبيرة غالبها في السنن الأربعة وعند علي المدنى أن كلها سماع
وكذا حكى الترمذى عن البخارى و وقع في مسند أحمد في حديث هشيم قال جاء
رجل إلى الحسن فقال : إن عبداً له أبى و أنه نذر إن يقدر عليه أن يقطع يده
فقال الحسن حدثنا سمرة ، الحديث ، و هذا يقتضى سماعه منه بغير حديث العقيقة ،
وقال أبو داؤد عقب حديث سليمان بن سمرة عن أبيه في الصلاة : دلت هذه الصحيفة
على أن الحسن سمع من سمرة ، قلت : و لم يظهر لى وجه الدلالة بعدد قاله
الحافظ في التهذيب ، انتهى ملخصاً .

[باب الصلاة (٢) على النبي ﷺ بعد التشهد] اختلف في الصلاة على النبي

✱ عرب الغنى البهوالى كتب في بياضه المسمى بـ « نور العينين » أنه وقع في
بعض النسخ الخطية لأبى داؤد ، قال أبو داؤد : و حدثنا جعفر بن سعيد بن سمرة
بن جندب قال حدثني الحسن قال سمعت سمرة بن جندب يقول في خطبته : أما بعد
فعلى صحة هذه النسخة يصح قول أبى داؤد ، إن الصحيفة دلت على أن الحسن سمع
من سمرة و زال الاشكال ، انتهى ، كذا في المكاتيب العلية لهذا العبد الفقير .
(١) أخرج الحاكم عن ابن مسعود رفعه إذا تشهد أحدكم في الصلاة فليقل الحديث
كذا في الدراية .

(٢) و بسط الكلام على فوائد الباب وأحاديثها السخاوى في القول البدع فارجع
إليه و إلى الشفاء و شروحه و الشامى في الفقه .

حدثنا حفص بن عمر نا شعبة عن الحكم عن ابن أبي ليلى

ﷺ في الصلاة هل هو فرض أو سنة فعندنا ليست بفرض (١) بل هي سنة و عند الشافعي (٢) - رحمه الله - فرض لا تجوز الصلاة بدونها وهي اللهم صل على محمد، وله في فرضية الصلاة في الأولى قولان واحتج بقوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه ، و مطلق الأمر للفرضية ، وقال ﷺ : لا صلاة لمن لم يصل على في صلاته ، و لنا ما روينا من حديث ابن مسعود و عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما أن النبي ﷺ حكم بتمام الصلاة عند القعود قدر التشهد من غير شرط الصلاة على النبي ﷺ ، ولا حجة في الآية لأن المراد منها التنبؤ بدليل ماروينا وروى عن عمر و ابن مسعود - رضى الله عنهما - أنهما قالوا الصلاة على النبي ﷺ سنة في الصلاة على أن الأمر المطلق لا يقتضى التكرار بل يقتضى الفعل مرة واحدة ، و قد قال الكرخي من أصحابنا أن الصلاة على النبي ﷺ فرض العمر كالحج وليس في الآية تعيين حالة الصلاة ، والحديث محمول على نفي الكمال كقوله ﷺ لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد ، و به تقول ، و أما الصلاة (٣) على النبي ﷺ في غير حالة الصلاة فقد كان الكرخي يقول إنها فريضة على كل بالغ عاقل في العمر مرة واحدة ، وقال الطحاوى (٤) : تلما ذكره أو سمع اسمه تجب ، وجه قول الكرخي ما ذكرنا أن الأمر المطلق لا يقتضى التكرار فإذا امتثل مرة في الصلاة أو في غيرها سقط الفرض عنه كما يسقط فرض الحج بالحج مرة واحدة ووجه ما ذكره الطحاوى أن سبب وجوب الصلاة هو الذكر أو السماع والحكم يتكرر بتكرار السبب كما يتكرر وجوب الصلاة والصوم وغيرهما من العبادات بتكرار أسبابها ، انتهى كذا في البدائع .

[حدثنا حفص بن عمر نا شعبة عن الحكم عن ابن أبي ليلى] أى عبد الرحمن

(١) راجع مشكل الآثار للإمام الطحاوى . (٢) و به قال أحمد و قول آخر

لشافعي ليس بفرض اختياره الخطابي و غيره . (٣) و جملة المذاهب

في ذلك عشرة بسطها الحفاظ (٤) يخالفه ما حكى عنه القارى في شرح الشفاء .

عن كعب بن عجرة قال قلنا أو قالوا يا رسول الله أمرتنا أن نصلي عليك و أن نسلم عليك فأما السلام فقد عرفناه فكيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صلى على محمد و آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد و آل محمد كما (١) باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد .

[عن كعب بن عجرة قال قلنا أو قالوا] شك (٢) من الراوى فى لفظ قلنا وقالوا أيهما قال الشيخ [يا رسول الله أمرتنا أن نصلى عليك وأن نلم عليك] بأمر الله تعالى فى قوله تعالى « صلوا عليه و سلوا تسليما » كما أخرج أحمد فى مسنده بسنده عن كعب قال : لما نزلت « إن الله وملائكته يصلون (٣) على النبي » قالوا كيف نصلى عليك يا نبي الله قال قولوا اللهم صل على محمد ، الحديث [فأما السلام فقد عرفناه] أى فى التشهد و هو السلام عليك أيها النبي و رحمة الله و بركاته ، و أما الصلاة فلم نعرفه [فكيف نصلى عليك قال قولوا اللهم صل على محمد و آل محمد (٤)] كما صليت على إبراهيم و بارك على محمد و آل محمد كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد [قال القارى : آل محمد ، قيل الآل من حرمت عليه الزكاة كبنى هاشم و بنى

(١) راجع مكتوبات الشيخ المجدد « دفتر ٣ المجلد ٩ » و حقق فيها أن هذا الدعاء بعد ألف سنة بدعاء أمى قبول شد ، و الظاهر أن المراد منه المجدد بنفسه و فصل هذا الاشكال والجواب القاضى ثناء الله فى مكتوباته : كلمات طليات .

(٢) و لفظ مسلم : قلنا بدون الشك .

(٣) قال الحافظ فى الفتح : و قد سئلت عن إضافة الصلاة إلى الله دون السلام و أمر المؤمنين بالصلاة و السلام فقلت : يحتمل السلام معنيين التحية و الاقباد و الله و الملائكة لا يصح منهما الاقباد إلخ .

(٤) و المستحب أن يقول : و على آل محمد و صحيح فى الكفاية أن الواجب إعادة « على » قاله ابن رسلان .

حدثنا مسدد نا يزيد بن زريع نا شعبة بهذا الحديث قال :
صل على محمد و على آل محمد كما صليت على آل إبراهيم .

المطلب و قيل كل تقى آله ، و قيل المراد بالآل جميع أمة الاجابة ، وقيل الأزواج ومن حرم عليه الصدقة ويدخل فيهم الذرية ، وقال ابن حجر : هم مؤمنو بنى هاشم والمطلب عند الشافعى و جمهور العلماء ، و قيل أولاد فاطمة و نسلهم ، وقيل أزواجه و ذريته ، وقيل كل مسلم ، و مال إليه مالك و اختاره الأزهري وآخرون و هو قول سفيان الثوري و غيره و رجحه النووي فى شرح مسلم ، و آل إبراهيم هم إسماعيل و إسحاق و أولادهما ، و فى التشبيه إشكال مشهور و هو أن المقرر كون المشبه دون المشبه به والواقع هنا عكسه لأن محمداً ﷺ وحده أفضل من إبراهيم و آله عليهم السلام ، و أوجب بأجوبة : منها أن هذا قبل أن يعلم أنه أفضل ، و منها أنه قال تواضعاً ، و منها أن التشبيه فى الأصل لا فى القدر كما قيل فى ذلك كتب على الذين من قبلكم ، و كما فى «إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح» ، و أحسن كما أحسن الله إليك ، و منها أن الكاف للتعليل كقوله تعالى « استكبروا الله على ما هداكم » و منها أن التشبيه متعلق بقوله : و على آل محمد ، و منها أن التشبيه للمجموع بالمجموع فان الأنبياء من آل إبراهيم كثيرة و هو أيضاً منهم ، و منها أن التشبيه من باب إلحاق ما لم يشتهر بما اشتهر ، و منها أن المقدمة المذكورة مدفوعة بل قد يكون التشبيه بالمثل بما دونه كما فى قوله تعالى : مثل نوره كمشكاة ، انتهى .

[حدثنا مسدد نا يزيد بن زريع [بتقديم الراى مصغراً] نا شعبة بهذا

الحديث قال صل على محمد و على آل محمد (١) [بغير لفظ اللهم فى جميع النسخ و بزيادة لفظ على [كما صليت على آل إبراهيم] بزيادة لفظ آل .

(١) بسط ابن رسلان الكلام فى تفسير الآل و فى أنه هل يجوز إضافة الآل إلى الضمير كما فى آله أم لا .

حدثنا محمد بن العلاء نا ابن بشر عن مسعر عن الحكم
 باسناده بهذا قال اللهم صلى على محمد و على آل محمد كما
 صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد ، اللهم بارك على محمد
 و على آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد ،
 قال أبو داود : رواه الزبير بن عدى عن ابن أبي ليلى كما
 رواه مسعر إلا أنه قال كما صليت على آل إبراهيم إنك
 حميد مجيد و بارك على محمد ، وساق مثله .

حدثنا القعنبي عن مالك ح و نا ابن السرح أنا ابن وهب
 أخبرني مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو

[حدثنا محمد بن العلاء نا ابن بشر] محمد [عن مسعر عن الحكم باسناده]
 أى باسناد الحكم ، [بهذا] وفى نسخة : بهذا الحديث بعدلفظ باسناده [قال اللهم صل (١)
 على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد ، اللهم بارك على محمد
 و على آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد ، قال أبو داود : رواه
 الزبير بن عدى عن ابن أبي ليلى كما رواه مسعر إلا أنه] أى الزبير بن عدى [قال
 كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد] فزاد ابن أبي عدى لفظ آل [و بارك
 على محمد] ولم يذكر لفظ اللهم [وساق] أى الزبير بن عدى باقى ألفاظ الحديث
 [مثله] أى مثل ألفاظ حديث مسعر .

[حدثنا القعنبي عن مالك ح و نا ابن السرح أنا ابن وهب أخبرني مالك]
 فى السند الأول تصل الرواية إلى مالك بواسطة واحدة و فى الثانى بواسطتين [عن

(١) وبسط ابن حجر فى الفتاوى الحديثية فى الجمع بين روايات الصلاة ، وقولهم
 بكراهة أفراد الصلاة عن السلام .

بن حزم عن أبيه عن عمرو بن سليم الزرقى أنه قال أخبرني أبو حميد الساعدي أنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلى عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد .

حدثنا القعنبي عن مالك عن نعيم بن عبد الله المجرم أن محمد بن عبد الله بن زيد وعبد الله بن زيد هو الذي أرى

عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه [أى أبى بكر بن محمد الأنصارى التجارى بالنون والجيم المذنب القاضى اسمه وكنيته واحد [عن عمرو بن سليم الزرقى] بضم الزاء وفتح الراء بعدها قاف من كبار التابعين يقال له رؤية [أنه] أى عمرو بن سليم [قال أخبرني أبو حميد الساعدي أنهم] أى الصحابة رضى الله عنهم [قالوا يا رسول الله كيف نصلى عليك] فإن الله أمرنا بأن نصلى عليك [قال] أى رسول الله ﷺ [قولوا اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد] .

[حدثنا القعنبي عن مالك عن نعيم بن عبد الله المجرم] بسكون الجيم وضم الجيم الأولى و كسر الثانية ، و يقال بفتح الجيم و تشديد الميم الثانية المكسورة قبل له المجرم لأنه كان يمجمر مسجد رسول الله ﷺ ويخره وهو صفة لعبد الله ويطلق على ابنه نعيم مجازاً (١) [أن محمد بن عبد الله بن زيد] بن عبد ربه الأنصارى المذنب [و عبد الله بن زيد هو الذى أرى النداء بالصلاة] أى الأذان فى المنام

النداء بالصلاة أخبره عن أبي مسعود الأنصارى أنه قال
 أئانا رسول الله ﷺ في مجلس سعد بن عباد فقال له بشير
 بن سعد أمرنا الله أن نصلى عليك يا رسول الله فكيف
 نصلى عليك فسكت رسول الله ﷺ حتى تمنينا أنه لم يسأله
 ثم قال رسول الله ﷺ قولوا، فذكر معنى حديث كعب بن
 عجرة زاد في آخره في العالمين إنك حميد مجيد .

بينه معترضاً بين السند ثلاثا يلتبس بعبد الله بن زيد بن عاصم [أخبره (١)] أى
 أخبر محمد بن عبد الله نعيم بن عبد الله [عن أبي مسعود الأنصارى أنه قال أئانا
 رسول الله ﷺ في مجلس سعد بن عباد فقال له بشير] بفتح أوله وكسر المعجمة
 [ابن سعد] الأنصارى الخزرجى صحابى جليل يدرى استشهد بعين القمر منصرفه
 من الإمامة مع خالد بن الوليد [أمرنا الله أن نصلى عليك يا رسول الله فكيف نصلى
 عليك فسكت رسول الله ﷺ] لعل سكوتة كان في انتظار الوحى [حتى تمنينا أنه]
 بشير بن سعد [لم يسأله] معناه كررنا سؤاله مخافة من أن يكون النبى ﷺ كره
 سؤاله و شق عليه [ثم قال رسول الله ﷺ قولوا فذكر] أى القعنبى [معنى
 حديث كعب بن عجرة] المتقدم [زاد] أى القعنبى فى [آخره] أى فى آخر
 الحديث [فى العالمين إنك حميد مجيد] فزاد لفظ فى العالمين فقط و أخرج هذا
 الحديث مسلم من حديث يحيى بن يحيى التميمى عن مالك و زاد فى آخره : والسلام
 كما علم .

(١) بصيغة الافراد ، و فى النسخ المصرية لمسلم أخبارا بصيغة المتنى ، و كذا
 يوم عبارة ابن رسلان ، والظاهر أنه وهم من الناسخ لأن عبد الله بن زيد لم يعد
 أهل الرجال فى رواياته هذه الرواية .

حدثنا أحمد بن يونس نا زهير نا محمد بن إسحاق نا محمد بن إبراهيم بن الحارث عن محمد بن عبد الله بن زيد عن عقبة بن عمرو بهذا الخبر قال قولوا اللهم صل على محمد النبي الأمي و على آل محمد .

حدثنا موسى بن إسماعيل نا حبان بن يسار الكلابي حدثني

[حدثنا أحمد بن يونس] هو أحمد بن عبد الله بن يونس الكوفي التميمي اليربوعي نسب إلى جده [نا زهير نا محمد بن إسحاق نا محمد بن إبراهيم بن الحارث] التيمي أبو عبد الله المدني [عن محمد بن عبد الله بن زيد] بن عبد ربه [عن عقبة بن عمرو] أبو مسعود الأنصاري [بهذا الخبر قال قولوا اللهم صل على محمد النبي الأمي] منسوب إلى أمة العرب وهي لم تكن تكتب ولا تقرأ فاستعير لمن لا يعرف الكتاب والقراءة ، و المراد نفي الكتاب والقراءة غالباً ، و قيل منسوب إلى مكة لأنها أم القرى أي أصلها و عدها و بركتها ، و قيل منسوب إلى الأم أي مثل ما خرج من بطن الأم و لم يتعلم الكتابة والقراءة ، قاله القاري في الحرز [و على آل محمد] و لعل المصنف أو شيخه اختصر الحديث ، و قد أخرجه البيهقي عن ابن إسحاق بهذا السند عن أبي مسعود عقبة بن عمرو قال : أقبل رجل حتى جلس بين يدي رسول الله ﷺ ونحن عنده فقال يا رسول الله ﷺ أما السلام عليك فقد عرفناه فكيف نصلي عليك إذا نحن صلينا عليك في صلاتنا صلى الله عليك قال فصمت رسول الله حتى أحيينا أن الرجل لم يسأله ثم قال إذا أنتم صليتم على فقولوا اللهم صل على محمد النبي الأمي و على آل محمد كما باركت على إبراهيم و على آل إبراهيم إنك حديد مجيد ، هكذا في نسخة البيهقي فلا أدري أسقط من النسخ كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد النبي الأمي ، أو هكذا في الرواية كما هو في النسخة .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا حبان] بكسر أوله [بن يسار الكلابي] أبو

أبو مطرف عبيد الله بن طلحة بن عبيد الله بن كزيم
حدثني محمد بن علي الهاشمي عن الجمر عن أبي هريرة عن
النبي ﷺ قال من سره أن يكتال بالمسكيات الأوفى إذا صلى
علينا أهل البيت فليقل اللهم صل على محمد النبي وأزواجه
أمهات المؤمنين و ذريته و أهل بيته كما صليت على آل
إبراهيم إنك حميد مجيد .

روحية مصغراً البصري ذكره ابن حبان في الثقات اختلط ، قال أبو حاتم : ليس
بالقوي ولا بالثروك ، وقال ابن عدى : و حديثه فيه ما فيه عن الاختلاط الذي
ذكر عنه ، و قال أبو داود : لا بأس به [حدثني أبو مطرف عبيد الله بن طلحة
بن عبيد الله بن كزيم] بفتح الكاف و كسر الراء آخره زاي ذكره ابن حبان في
الثقات ، له عند أبي داود حديث في الصلاة عليه ﷺ من رواية حبان بن يسار عنه
و اختلف فيه على حبان [حدثني محمد بن علي الهاشمي] قال في تهذيب التهذيب :
محمد بن علي القرشي الهاشمي عن نعيم بن عبد الله الجمر و عنه عبيد الله بن طلحة
بن عبيد الله بن كزيم الخزاعي الظاهر أنه محمد بن علي بن الحسين أبو جعفر الباقر
[عن الجمر] أي نعيم بن عبدالله [عن أبي هريرة عن النبي ﷺ] قال من سره أن
يكتال [أي يعطى] بالمسكيات [أي الكيل [الأوفى] الكامل في الوفاء] إذا صلى
علينا أهل البيت فليقل اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين و ذريته [
الذرية اسم يجمع نسل الانسان من ذكر و أنثى و أصله الهمز تخفيف و تجمع على
ذريات و ذراري مشدداً و قبل أصلها من الذر بمعنى التفرق لأن الله ذرهم في
الأرض ، يجمع ، [و أهل بيته] و هذا بيان لما قبله من الأزواج والذرية [كما
صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد] .

تنبه : بقى هاهنا بحثان (١) يناسب التنبه عليهما أولهما في لفظ الترحم ، اختلف فيه فكره بعضهم أن يقال و ارحم محمداً أو يقال و ترحم محمداً ، أما الحنفية فقالوا بعدم الكراهة ، قال في الدر المختار : وصح عدم كراهة الترحم (٢) ، قال الشامي : ومفاده أنه لم يصح نذبه لعدم ثبوته في صلاة التشهد ، ولذا قال في شرح المنية : والأتیان بما في الأحاديث الصحيحة أولى ، وقال في الفيض : والأولى تركه احتياطاً ، وفي شرح المنهاج للرملي : قال النووي في الأذكار : و زيادة و ارحم محمداً و آل محمد كما رحمت على إبراهيم بدعة ، و اغترض بورودها في عدة أحاديث صحح الحاكم بعضها و ترحم على محمد ، و رده بعض محقق أهل الحديث بأن ما وقع للحاكم وهم بأنها و إن كانت ضعيفة لكنها شديدة الضعف فلا يعمل بها و يؤيده قول أبي ذرعة و هو من أئمة الفن بعد أن ساق تلك الأحاديث و بين ضعفها و امل المنع أرجح لضعف الأحاديث في ذلك ، و بما تقرر علم أن سبب الإنكار كون الدعاء بالرحمة لم يثبت منها من طريق يعتد به و الباب باب اتباع ، لا ما قاله ابن عبد البر وغيره من أنه لا يدعى له ﷺ بلفظ الرحمة فان أراد الثاني امتناع ذلك مطلقاً فالأحاديث الصحيحة صريحة في رده فقد صح في سائر روايات التشهد السلام عليك أيها النبي و رحمة الله و بركاته و صح أنه ﷺ أقر من قال ارحمني و ارحم محمداً ولم ينكر عليه سوى قوله و لا ترحم معنا أحداً و حصولها لا يمنع طلبها له كالصلاة و الوسيلة و المقام المحمود لما فيه من عود الفائدة له ﷺ بزيادة ترقيه التي لا نهاية لها والداعي بزيادة ثوابه على ذلك ، انتهى ، والحاصل أن الترحم بعد التشهد لم يثبت وإن كان قد ثبت في غيره فكان جائزاً في نفسه ، والبحث الثاني في لفظ السيادة ، قال في الدر المختار : و نذب السيادة لأن زيادة الاخبار بالواقع عين سلوك الأدب فهو أفضل

(١) قلت هاهنا بحث ثالث أيضاً و هو أفراد الصلاة والسلام على غير الأنبياء ،

راجع الشامي .

(٢) و عزاه ابن حجر في الفتاوى الحديثية إلى الجمهور ، انتهى .

(باب ما يقول بعد التشهد) حدثنا أحمد بن حنبل نا الوليد بن مسلم نا الأوزاعي حدثني حسان بن عطية حدثني محمد بن أبي عائشة أنه سمع أبا هريرة يقول : قال رسول الله ﷺ : إذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر فليتعوذ بالله

من تركه ذكره الرمي الشافعي وغيره و ما نقل لا تسودوني في الصلاة فكذب ، قال الشامي : واعترض بأن هذا مخالف لمذهبنا لما مر من قول الامام من أنه لو زاد في تشهده أو نقص فيه كان مكروهاً ، قلت : فيه نظر ، فان الصلاة زائدة على التشهد ليست منه ، نعم ينبغي على هذا عدم ذكرها في « وأشهد أن محمداً عبده و رسوله » و أنه يأتي بها مع إبراهيم عليه السلام .

[باب ما يقول بعد التشهد] أي من الدعاء ، و بعض النسخ خال عن هذا الباب و الصواب وجوده [حدثنا أحمد بن حنبل نا الوليد بن مسلم نا الأوزاعي حدثني حسان بن عطية حدثني محمد بن أبي عائشة [المحدث مولى بني أمية يقال اسم أبيه عبد الرحمن وثقه ابن معين ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، له في صحيح مسلم حديث واحد في الدعاء بعد التشهد ، وقال أبو حاتم : ليس به بأس ، و ذكر ابنه أنه أخو موسى بن أبي عائشة] أنه سمع أبا هريرة يقول : قال رسول الله ﷺ : إذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر] .

قال النووي : فيه التصريح باستحبابه في التشهد الأخير ، و الاشارة إلى أنه لا يستحب في الأول و هكذا الحكم لأن الأول مبني على التخفيف ، انتهى ، وقال الشوكاني : و هو يرد ما ذهب إليه ابن حزم من وجوبها في التشهد الأول ، و ما ورد من الاذن للصلي بالدعاء بما يشاء بعد التشهد يكون بعد هذه الاستعاذة لقوله : إذا فرغ [فليتعوذ بالله] استدلل بهذا الأمر على وجوب الاستعاذة ، و قد ذهب إلى ذلك بعض الظاهرية و روى عن طاووس ، و قد ادعى بعضهم الاجماع على

من أربع من عذاب جهنم ، و من عذاب القبر ، و من فتنة المحيا و الممات ، و من شر المسيح الدجال .
حدثنا وهب بن بقية أنا عمرو بن يونس السيمى حدثني محمد بن عبد الله بن طاؤس عن أبيه عن طاؤس عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه كان يقول بعد التشهد : اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم و أعوذ بك من عذاب القبر

الندب (١) [من أربع من عذاب جهنم و من عذاب (٢) القبر و من فتنة المحيا و الممات (٣)] قال ابن دقيق العيد : فتنة المحيا ما يعرض للإنسان مدة حياته من الافتتان بالدنيا و الشهوات و الجهالات و أعظمها والياذ بالله أمر الخاتمة عند الموت و فتنة الممات يجوز أن يراد بها الفتنة عند الموت أضيفت إليه لقربها منه ، و يكون المراد على هذا بفتنة المحيا ما قبل ذلك ، و يجوز أن يراد بها فتنة القبر ، و قد صح أنهم يفتنون في قبورهم ، و قيل أراد بفتنة المحيا الابتلاء مع زوال الصبر ، و بفتنة الممات السؤال في القبر مع الحيرة عن الفتح [و من شر المسيح الدجال] و في رواية لمسلم : و من شر فتنة المسيح الدجال ، و في أخرى و من شر المسيح الدجال .

[حدثنا وهب بن بقية أنا عمرو بن يونس السيمى حدثني محمد بن (٤) عبد الله بن طاؤس عن أبيه عن طاؤس عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه كان يقول بعد التشهد] أى الآخر و هذا القيد يدل عليه حديث أبي هريرة المتقدم [اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم و أعوذ بك من عذاب القبر] فيه رد على المعزلة قائم

(١) و حجة الجمهور ما في البخارى في باب ما يتخير من الدعاء و ليس بواجب كذا في الفتحة .

(٢) فيه إثباته خلافاً للبدعة . ابن رسلان .

(٣) أو الموت و الحياة أو حالة الاحتضار و سؤال القبر .

(٤) له هذا الحديث الواحد فقط ، كذا في ابن رسلان و هامش التهذيب .

و أعوذ بك من فتنة (١) الدجال ، و أعوذ بك من فتنة
الحيا و الممات .

حدثنا عبد الله بن عمرو أبو معمر نا عبد الوارث نا
الحسين المعلم عن عبد الله بن بريدة عن حفظة بن علي أن
محجن بن الأدرع حدثه قال : دخل رسول الله ﷺ المسجد
فاذا هو برجل قد قضى صلاته وهو يتشهد و هو يقول :
اللهم إني أسألك يا الله الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد

اتكروا ذلك [و أعوذ بك من فتنة الدجال و أعوذ بك من فتنة الحيا و الممات] .
[حدثنا عبد الله بن عمرو أبو معمر] هو عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج
القيمي أبو معمر المقعد المقرئ بكسر الميم و مكون التون و فتح القاف و اسم أبي
الحجاج ميسرة ، ثقة ثبت رضى بالقدر [نا عبد الوارث نا الحسين المعلم عن عبد الله
بن بريدة عن حفظة بن علي] بن الأسقع الأسلى المدنى ، قال النسائى : ثقة ، وذكره
ابن حبان فى الثقات [أن محجن (٢)] بكسر أوله و مكون المهملة و فتح الجيم [بن
الأدرع] الأسلى صحابى هو الذى اختط مسجد البصرة [حدثه] أى حفظة [قال
دخل رسول الله ﷺ المسجد فاذا هو برجل] أى ملائمه [قد قضى صلاته] أى
قرب [تمام صلاته] و هو يتشهد [أى يقرأ التشهد] و هو يقول [وفى رواية
النسائى : فقال ، وهذا أوضح فانه دعا بعد التشهد [اللهم إني أسألك يا الله] كرره
لإظهار الذلة و الافتقار و ليجرى عليه الصفات [الأحد] و فى رواية النسائى :
الواحد الأحد ، وهكذا فى رواية أحمد فى مسنده بزيادة لفظ الواحد . الأحد أصله

(١) و فى نسخة : الأعور .

(٢) و له فى الستة هذا الحديث و حديث آخر كذا فى ابن رسلان و هامش
التهذيب ، و فى الخلاصة له خمسة أحاديث .

و لم يكن له **كفو**اً أحد ، إن تغفر لى ذنوبى إنك أنت
 الغفور الرحيم ؛ قال فقال : قد غفر له ^(١) قد غفر له ثلاثاً .
 (باب إخفاء التشهد) حدثنا عبد الله بن سعيد السكندى

الوحد ، والفرق بين الواحد والاحد أن الاحد شئ نبي لثنى ما يذكر معه من العدد والواحد
 لفتح العدد وأحد يصلح فى الكلام فى موضع الجعود وواحد فى موضع الاثبات ، يقال ماأتانى
 منهم أحد فعناه لا واحد أثنى ولا اثنان ، وإذا قلت جانبى منهم واحد فعناه أنه
 لم يأتنى منهم اثنان ، فهذا حد الاحد ما لم يصف فاذا أضيف قرب من معنى الواحد
 وذلك أنك تقول قال أحد الثلاثة كذا و كذا و أنت تريد واحداً من الثلاثة ،
 روى الأزهرى عن أبى العباس أنه سئل عن الاحاد أمى جمع الاحد فقال : معاذ الله
 ليس للاحد جمع ، ولكن إن جعلت جمع الواحد فهو محتمل مثل شاهد و أشهاد ،
 قال : و ليس للواحد تشية ولا للاتين واحد من جنسه [الصمد] هو السيد الذى
 قد كل فى جميع أنواع السؤدد ، وقيل : هو المقصود إليه فى الرغائب المستغاث به عند
 المصائب تقول العرب : صمدت فلاناً أصمده صمداً بسكون الميم ، وقيل هو الدائم الباقي
 بعد فناء خلقه ، و قيل الصمد الذى ليس فوقه أحد ، و قيل : الذى لا يعتربه
 الآفات ، و قيل : الذى لا عيب فيه ، و قيل : تفسيره ما بعده وهو الذى لم يلد
 ولم يولد ، هكذا فى المعالم بتغيير [الذى لم يلد و لم يولد] نبي لما قال **مشركو**
 العرب : الملائكة بنات الله ، وما قال اليهود : عزيز ابن الله ، وما قالت النصارى : عيسى
 ابن الله فأكدبهم الله و نبي عن ذاته الولادة والممائلة [و لم يكن له كفواً أحد]
 و فى هذا نبي الممائلة والمساواة [إن تغفر لى ذنوبى إنك أنت الغفور الرحيم قال]
 المحجن [فقال] أى رسول الله ﷺ لما سمع هذا القول [قد غفر له قد غفر له
 ثلاثاً] أى قالها ثلاثاً لأنه قد علم بالوحى الإلهى أن الله تعالى قبل دعائه فأخبر به .
 [باب إخفاء التشهد حدثنا عبد الله بن سعيد السكندى] أبو سعيد الأشج

ثنا يونس يعنى ابن بكير عن محمد بن إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عبد الله قال : من السنة أن يخفى التشهد .

(باب الإشارة في التشهد) حدثنا القعني عن مالك عن مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن المعاوى قال :

السكوفي ثقة [ثنا يونس يعنى ابن بكير] بن واصل الشيباني الحمال الكوفي الحافظ قال ابن معين : ثقة ، و قال : رأيت ابني أبي شيبة أتياه فأقصاهما و سألاه كتاباً فلم يعطيهما فذهبا يتكلمان فيه ، و ضعفه النسائي و قال أبو داود : ليس بحجة يأخذ كلام ابن إسحاق فيوصله بالأحاديث [عن محمد بن إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه] [أسود بن يزيد] [عن عبد الله] بن مسعود [قال من السنة] الظاهر من هذا القول هو سنة رسول الله ﷺ و هو مذهب جمهور المحدثين [أن يخفى التشهد] أى يقرأ التشهد سراً (١) .

[باب الإشارة في التشهد (٢)] أى الإشارة بالاصبع المصبغة من اليد اليمنى عند الشهادة بالتوحيد لأنها سنة ثبوته بالأحاديث الصريحة الصحيحة ، و عدم ثبوت تركه بالحديث الصحيح بل و الضعيف و لا بقول الأئمة .

[حدثنا القعني عن مالك عن مسلم بن أبي مريم] اسمه يسار المدنى مولى الأنصار ثقة [عن علي بن عبد الرحمن المعاوى] قال فى التقريب : بفتح الميم و المهملة الخفيفة الأنصارى المدنى ، ثقة ، ولكن قال السمعاني فى الأنساب (٣) : بضم الميم و فتح المهملة هذه النسبة إلى معاوية و هم جماعة منهم علي بن عبد الرحمن المعاوى و هو

(١) أجمعوا على إخفائه و كراهة الجهر به و الحديث صحيحه الحاكم .

(٢) و تقدم فيه حديث وائل فى « باب رفع الدين » و أنكر ابن العربى تحريك الاصبع أشد الإنكار ، انتهى .

(٣) و كذا قال ابن رسلان . و تبعه فى الأوجز .

رَأَى عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَأَنَا أَعْبَثُ بِالْحَصَا فِي الصَّلَاةِ، فَلَمَّا
انْصَرَفَ نَهَانِي وَقَالَ : اصْنَعْ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ
فَقُلْتُ : وَكَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ فِي الصَّلَاةِ ؟
قَالَ : ^(١) إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ كَفَّهُ الْيَمَنِيَّ عَلَى نَحْذِهِ
الْيَمَنِيِّ وَقَبْضَ أَصَابِعِهِ كُلِّهَا وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الَّتِي تَلِي الْأَبْهَامَ
وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيَسْرَى عَلَى نَحْذِهِ الْيَسْرَى .

ينسب إلى بنى معاوية بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بطن من الأوس ،
وفي الخلاصة : بضم الميم فا في التقريب من فتح الميم فله غلط من الكاتب [قال]
على [رَأَى عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَأَنَا (٢)] والواو حالية [أعبث] أى ألتنى [بالحصا
في الصلاة] والظاهر أنه رآه وهو يصلى [فلما انصرف (٣)] عن الصلاة [نهاني]
عن العبث في الصلاة [وقال] أى عبد الله [اصنع] في الصلاة [كما كان رسول
الله ﷺ يصنع] فيها و لا تعبت [فقلت : وكيف كان رسول الله ﷺ يصنع
قال] ابن عمر [إذا جلس] رسول الله ﷺ [في الصلاة وضع كفه اليميني على
نحذه اليميني و قبض أصابعه كلها] سوى السبابة [و أشار بأصبعه التي تلي الإبهام .
و وضع كفه اليسرى على نحذه اليسرى] فثبت في هذا الحديث الإشارة في التشهد
ولكن لم يبين كيفية (٤) قبض الأصابع .

(١) و في نسخة : كان .

(٢) و في لفظ لاسلم صليت إلى جنب ابن عمر رضى الله عنه فذكر نحوه .

(٣) و لفظ المؤطا : فلما انصرفت .

(٤) وبسطه الشامي ورسالة له في رسائل ابن عابدين ، وأنكر حضرة الشيخ المجدد
في مكنوناته الإشارة و اعتذر عنه مرزا مظهر جان جاناان في مكاتيبه بأن كتب
الحديث في زمانه لم تشتهر في الهند .

قلت : وقد اتفقت الأئمة الثلاثة و أتباعهم على كون الإشارة في جلسة التشهد سنة كما حكاها العيني في شرح الهداية : وكذا اتفق عليه أئمتنا الثلاثة وقدماء أتباعهم ، والخلاف إنما جاء من المتأخرين ولا اعتداد بخلافهم ، قال القارى في تزيين العبارة : أما أدلة الإشارة فن الكتاب إجمالاً قوله تعالى : • ما أنكم الرسول نخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا • وقد قال الله تعالى : • من يطع الرسول فقد أطاع الله • ومن السنة أحاديث كثيرة ، وتقل عن بعض المانعين للإشارة أن فيها زيادة رفع لا يحتاج إليها فيكون الترك أولى و هو مردود بأنه لو كان الترك أولى لما فعله رسول الله ﷺ و علل بعضهم بأن فيها موافقة فرقة الرنضة ، فكان تركه أولى تحقيقاً للمخالفة ، وهذا أيضاً ظاهر البطلان من وجوه : أما أولاً فلأن عامتهم على ما نشاهد في هذا الزمان لا يشيرون أصلاً ، وإنما يشيرون بأيديهم عند السلام و يضربون على أكتافهم تأسفاً على فوت الاسلام ، فينقلب الدليل عليهم حجة لنا ، وأما ثانياً فلأنه على تقدير صحة النسبة إليهم فلا كل ما يفعلونه نحن مأمورون بمخالفتهم حتى يشمل أفعالهم الموافقة للسنة كالأكل باليمين ونحو ذلك بل المستحب ترك موافقتهم فيها ابتداءً ، وصار شعاراً لهم كوضع الحجر فوق السجادة ، ثم من أدلتها الاجماع إذ لم يعلم من الصحابة و لا من علماء السلف خلاف في هذه المسألة بل قال به إمامنا الأعظم وصاحبه و مالك والشافعي وأحمد و سائر علماء الأمصار ، وقد نص عليه مشايخنا المتقدمون و لا اعتداد لما ترك هذه السنة الأكثرون من سكان ما وراء النهر وأهل خراسان والعراق والروم و بلاد الهند ممن غلب عليهم التقليد وفاتهم التحقيق والتأييد من التعاقب بالقول الشديد ، و قد أغرب الكيداني حيث قال : العاشر من المحرمات الإشارة بالسبابة كأهل الحديث ، وهذا منه خطأ عظيم و جرم جسيم منشأه الجهل عن قواعد الأصول ومراتب الفروع من القول ولو لا حسن الظن به لكان كفره صريحاً و ارتداده صريحاً ، فهل يحل لمؤمن أن يحرم ما ثبت من فعله عليه الصلاة والسلام ما كاد أن يكون متواتراً في نقله ، ولو لم يكن للإمام نص على المرام لكان

حدثنا محمد بن عبد الرحيم البزاز نا عفان نا عبد الواحد بن زياد نا عثمان بن حكيم نا عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال : كان رسول الله ﷺ إذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى تحت فخذيه اليمنى وساقه و فرش قدمه اليمنى ووضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى

من المتبعين على اتباعه من العلماء الكرام فضلا عن العوام أن يعملوا بما صح عن رسول الله ﷺ وكذا لو صح عن الامام نفي الاشارة وصح إثباتها عن صاحب البشارة فلا شك في ترجيح المثلث المسند إلى رسول الله ﷺ فكيف وقد طابق نقله الصريح فمن أنصف ولم يتصف عرف عن هذا سبل أهل الدين من السلف والخلف وغاية ما يعتذر عن بعض المشايخ حيث منعوا الاشارة وذهبوا إلى الكراهة عدم وصول الأحاديث إليهم وقد رأوا ورود اختلاف في فعلها وتركها فظنوا أن تركها أولى ، انتهى ملخصاً .

[حدثنا محمد بن عبد الرحيم البزاز] البغدادى أبو يحيى المعروف بصاعقة [نا عفان نا عبد الواحد بن زياد نا عثمان بن حكيم] الظاهر أنه ابن بكر بن عباد بن حنيف بالمهمله والنون ، مصغراً الأنصارى الدوسى أبو سهل المدنى ثم الكوفى ثقة [نا عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه] عبد الله بن الزبير [قال] عبد الله [كان رسول الله ﷺ إذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى تحت فخذيه اليمنى وساقه و فرش قدمه اليمنى (١)] وهذه إحدى صور التورك [ووضع يده اليسرى على

(١) قال ابن رسلان : يشكل هذا اللفظ على كثير من المشايخ ، قال أبو محمد : صوابه قدمه اليسرى و رأى أنه غلط لأن المعروف أنها منصوبة كما تقدم في حديث ابن عمر قال القرطبي : والصواب حمل الرواية على الظاهر وعلى الصحة فأنما فعله ﷺ للعدو أو لبيان الجواز لبيان أن التورك لا يجب فيه نصب اليمنى .

على فخذه اليمنى و أشار بأصبعه و أَرانا عبد الواحد
و أشار بالسبابة .

حدثنا إبراهيم بن الحسن الميصبي نا حجاج عن ابن
جريج عن زياد عن محمد بن عجلان عن عامر بن عبد الله
عن عبد الله بن الزبير أنه ذكر أن النبي ﷺ كان يشير
بأصبعه إذا دعا و لا يحركها ، قال ابن جريج و زاد

ركبته اليسرى و وضع يده اليمنى على فخذه اليمنى و أشار بأصبعه [أى السبابة
[و أَرانا عبد الواحد] و هذا قول عفان [و أشار] أى عبد الواحد [بالسبابة]
و هذا بيان لقوله أَرانا ، و حاصله أن عبد الواحد لما روى الحديث و كان فيه
و أشار رسول الله ﷺ بأصبعه فأراه عبد الواحد بفعله بإشارته بالسبابة .

[حدثنا إبراهيم بن الحسن] بن الهيثم [الميصبي (١) نا حجاج] بن محمد
الميصبي [عن ابن جريج] عبد الملك [عن زياد] بن سعد الخراساني [عن محمد
بن عجلان عن عامر بن عبد الله عن عبد الله بن الزبير أن] أى عبد الله بن
الزبير [ذكر أن النبي ﷺ كان يشير بأصبعه] أى السبابة [إذا دعا (٢)] أى دعا
الله بالتوحيد [و لا يحركها] - قال القارى قال ابن ملك : هذا الحديث يدل
على أنه لا يحرك الأصبع إذا رفعها للإشارة وعليه أبو حنيفة ، قلت : أخرج السيقي
من حديث وائل بن حجر وفيه : ثم رفع أصبعه فرأيت يحركها يدعو بها ، ثم قال
السيقي (٣) فيحتمل أن يكون المراد بالحريك الإشارة بها لا تكرير تحريكها فيكون
موافقاً لرواية ابن الزبير ، ثم أخرج من حديث نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ

(١) بلدة بساحل البحر ، ابن رسلان .

(٢) سمى به لأنه أقيم مقام الدعاء كما بسطه ابن رسلان .

(٣) و قال السيقي : كلا الحديثين صحيحان ، ابن رسلان .

عمرو بن دينار قال : أخبرني عامر عن أبيه أنه رأى النبي ﷺ يدعو كذلك ، و يتحامل النبي ﷺ بيده اليسرى على فخذه اليسرى .

حدثنا محمد بن بشار نا يحيى نا ابن عجلان عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه بهذا الحديث ، قال : قال لا يجاوز

قال : تحريك الاصبع في الصلاة مذكرة للشيطان ، ثم ذكر تضعفه فقال : تفرد به محمد بن عمرو الواقدي و ليس بالقوى ، و قال مولانا الشيخ عبد الحى اللكهنوى ، في السعاية : و أورد السيوطي في الجامع الصغير حديث التحريك من حديث ابن عمر منسوبا إلى السبقي ، قال العزيزي في شرحه : سنده ضعيف والمفقى به عند الشافعية نذب رفعها بلا تحريك ، انتهى ، و عند الحنفية لا تعارض بين الحديثين حديث التحريك و عدمه فانهم يقولون إنه إذا أشار يرفعها عند النبي و يضعها عند الانبياء فهذا هو محمل التحريك عند الرفع و الوضع ، وأما عدم التحريك فمحمول على ما سوى ذلك كما يفعله بعض أهل الحديث ، والله تعالى أعلم [قال ابن جريج وزاد عمرو بن دينار قال : أخبرني عامر عن أبيه [أى عبد الله بن الزبير] أنه رأى النبي ﷺ يدعو [أى يشير] كذلك [أى من غير تحريك] و يتحامل النبي ﷺ بيده اليسرى على فخذه اليسرى] قلت و لم أقف (١) على أن زيادة عمرو بن دينار انتهى على لفظ كذلك ، و قوله و يتحامل إلى آخر الحديث داخل في أصل الرواية ، أو قوله و يتحامل إلى آخر الكلام داخل في زيادة عمرو بن دينار .

[حدثنا محمد بن بشار نا يحيى نا ابن عجلان عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه بهذا الحديث قال : [لفظ « قال » هذا ليس في النسخ الموجودة عندى إلا في النسخة المجتبائية ، فعلى هذه النسخة ضميره يعود إلى يحيى] قال [أى عبد الله بن

بصره إشارته و حديث حجاج أتم .

حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا عثمان يعنى ابن عبد الرحمن^(١) نا عصام بن قدامة من بنى بجيلة عن مالك بن نمير الخزاعي عن أبيه قال رأيت النبي ﷺ واضعاً ذراعه اليمنى على

الزير هذا على النسخة المجتابة و أما على النسخ الآخر فضمير قال هذا يعود إلى يحيى و معناه زاد يحيى على حديث حجاج هذا الكلام و هو [لا يجاوز بصره إشارته و حديث حجاج أتم] أى من حديث يحيى و أخرج النسائي حديث حجاج عن ابن جريج عن زياد عن محمد بن عجلان مثل حديث أبي داود و أخرج حديث يحيى عن ابن عجلان و لفظه : أن رسول الله ﷺ كان إذا قعد في التشهد وضع كفه اليسرى على فخذه اليسرى وأشار بالسبابة لا يجاوز بصره إشارته فليس في حديث يحيى لا يحركها ولا إذا دعا ولكن فيه زيادة لا يجاوز بصره إشارته ، لحديث حجاج غال عن هذه الزيادة ففي حكم المؤلف يكون حديث حجاج أتم ، تأمل و خفاء .

[حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا عثمان يعنى ابن عبد الرحمن] بن مسلم الحراني المعروف بالطرائقي أكثر الرواية عن الضعفاء و المجاهيل فضعف بسبب ذلك حتى نسبته ابن نمير إلى الكذب ، و قد وثقه ابن معين و ابن شامير و قال ابن حبان : يروى عن قوم ضعاف أشياء يدلها ، لا يجوز الاحتجاج به [نا عصام بن قدامة من بنى بجيلة (٢)] أبو محمد الكوفي ، قال النسائي : ثقة ، وقال ابن معين : صالح ، و قال أبو زرعة و أبو حاتم : لا بأس به ، و قال الذهبي في الميزان : لم يشبهه القطان [عن مالك بن نمير الخزاعي] البصري ، قال في الميزان : لا يعرف ، و قال الحافظ في « تهذيب التهذيب » قال البرقاني عن الدار قطني ما يحدث عن أبيه إلا هو

(١) و في نسخة الحراني .

(٢) بفتح الموحدة قليلة باليمن .

نغذه النبي رافعاً أصبعه السبابة قد حناها شيئاً .

يعتبر به ولا بأس بأيه ، قلت : هذا الكلام فيه نظر فإن أباه ذكر أنه رأى النبي ﷺ قاعداً في الصلاة « الحديث » ، فإن ثبت إسناده فهو صحيح (١) و قال ابن القطان : لا يعرف حال مالك و لا روى عن أيه غيره [عن أيه] أى نعيم الخزازى هو نعيم بن أبي نعيم ، قال : في الاصابة وله حجة [قال رأيت النبي ﷺ] واضحاً ذراعه اليمنى على نغذه اليمنى رافعاً أصبعه السبابة قد حناها شيئاً [أى قوسها] (٢) ولم يقمها وأخرج هذا الحديث الامام أحمد في مسنده من طريق يحيى بن آدم ، قال : حدثنا عصام بن قدامة البجلي و لفظه رأيت رسول الله ﷺ و هو قاعد في الصلاة قد وضع ذراعه اليمنى على نغذه اليمنى رافعاً أصبعه السبابة قد حناها شيئاً وهو يدعو ، وهكذا لفظ السيوطى ، وأيضاً من طريق وكيع ثنا عصام بن قدامة ولفظه : رأيت رسول الله ﷺ واضحاً يده اليمنى على نغذه اليمنى في الصلاة يشير بأصبعه ، والأحاديث الواردة في الإشارة كثيرة فلما ثبت بالأحاديث الصحيحة و الحسان البالغة حد الشهرة و لم يتكلم عليها أحد من نقاد هذا الفن بالجرح في رجاله و لا بالنسخ في حكمه و عمل بها الخلفاء الراشدون و سائر الصحابة و التابعين ، كما يفصح به الكتب المعتبرة من الصحاح الستة وغيرها التى تلققتها العلماء بالقبول قديماً و حديثاً و هو المروى عن الائمة الأربعة و غيرهم الذين هم المقتدون في الدين و حجة الله في العالمين أبو حنيفة نعمان بن ثابت و صاحباه أبو يوسف و محمد و الامام مالك بن أنس الأصبحى و الامام أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعى و الامام أحمد بن حنبل الشيبانى رضى الله عنهم أجمعين

(١) قال البغوى : لا نعرف نعيم حديثاً مستنداً غير هذا ، ابن رسلان .

(٢) و يشكل عليه ما فى الترمذى من قوله قبض أصابعه و بسط السبابة اللهم إلا أن يقال أن هذا يان لحالة الرفع عند الشهادتين و هو يان لحالة الوضع عند الدعاء أو يقال إن البسط بمقابلة القبض لا ينافى الخنو .

فما وقع في بعض الفتاوى و الكتب المصنفة في الفقه من عدم جوازها و كراهتها و حرمتها فهذه روايات مخالفة للأحاديث الصحيحة و أقوال الأئمة لا ينبغي أن يلتفت إليها و يعول عليها فإنها روايات شاذة وقد بالغ في رد هذه الروايات الضعيفة وإثبات سنية الإشارة من العلماء المتقنين منهم الشيخ على القارى* فإن له رسالة مفردة في شرح خلاصة الكيداني سماها تزيين العبارة في تحسين الإشارة . والشيخ عبد الله المحدث الدهلوى و الشيخ على المتقى و الشيخ عبد الله السندى نزيل حرم مكة المشرفة و الشيخ علم الله عبدالرزاق الحنفى شكر الله سعيهم وأنبؤوا بما بذلوا في ذلك وسمعهم ، قال في تنوير الأبصار : و لا يشير بسببته عند الشهادة وعليه الفتوى ، قال في الدر المختار: كما في «الواجبة و التجنيس» و «عدة المفتى» و «طامة الفتاوى» لكن المعتمد ما صححه الشراح ولا سيما المتأخرون كالكمالى و الحلبي و البنسوى و شيخ الاسلام الجد و غيرهم أنه يشير بفعله عليه الصلاة و السلام ونسبه لمحمد و الامام ، و في درر البحار و شرحه غرر الأذكار : المفتى به عندنا أنه يشير باصطاً أصابعه كلها ، و في الشرنبلالية عن البرهان الصحيح أنه يشير بمسبحة وحدها يرفعها عند التنى و يضعها عند الانبات ، واحترز في الصحيح عما قيل لا يشير لأنه خلاف الدراية و الرواية ، وبقولنا بالمسبحة عما قيل يقعد عند الإشارة ، انتهى ، وفي العيني عن التحفة: الأصح أنها مستحبة ، و في المحيط : سنة ، انتهى كلام الدر .

وأما كيفية عقد الأصابع عند الإشارة فقال مولانا الشيخ عبد الحى اللكهنوى في السعاية : الوجه الخامس في كيفية عقد الأصابع عند الإشارة ، قال الطيبي للفقهاء في كيفية عقدها وجوه : أحدها أن يعقد الخصر و البنصر و الوسطى و يرسل المسبحة و يضم الإبهام إلى أصل المسبحة ، و الثانى أن يضم الإبهام إلى الوسطى المقبوضة كالمقباض ثلاثاً و عشرين^(١) ، فإن ابن الزبير رواه كذلك ، و الثالث أن يقبض الخصر و البنصر و يرسل المسبحة و يخلق الإبهام و الوسطى كما رواه وائل

(١) من عقد الأنامل الحساب المعروف ، ذكره ابن عابدين في رسائله .

(باب كراهية الاعتماد على اليد في الصلاة) حدثنا أحمد بن حنبل و أحمد بن محمد بن شبيب^(١) و محمد بن رافع

بن حجر ، قال على القارى في المرقاة : الأخير هو المختار عندنا ، و قال الرافعى : الاخبار وردت بها جميعاً وكأنه عليه السلام كان يصنع مرة هكذا و مرة هكذا ، انتهى ، و في النباية : ثم كيف يشير ؟ يقبض خنصره و التى تليها و يخلق الوسطى بالابهام و يقيم السبابة و يشير بها ، هكذا روى الفقيه أبو جعفر أنه عليه الصلاة و السلام فعله كذا و هو أحد وجوه قول الشافعى ، قال في السعاية : و الوجه السادس في وقت العقد و فيه اختلاف لجمهور الشافعية كما يعلم من كتبهم على أنه يعقد حين يجلس ، و المختار عند أصحابنا أنه يبسط أولاً ثم يعقد عند الإشارة كما أشار إليه ابن المهام في فتح القدير ، و في تزيين العبارة : المعتمد عندنا أنه لا يعقد يمينه إلا عند الإشارة لاختلاف ألفاظ الحديث ، و بما اخترنا يحصل الجمع بين الأدلة فإن بعضها يدل على أن العقد من أول وضع اليد على الفخذ وبعضها يشير إلى أن لا عقد أصلاً مع الاتفاق على تحقيق الإشارة فاخترنا بعضهم أنه لا يعقد و يشير ، و بعضهم أنه يعقد عند قصد الإشارة ثم يرجع على ما كان عليه ، و الصحيح المختار عند جمهور أصحابنا أن يضع كفيه على فخذه ثم عند وصوله إلى كلمة التوحيد يعقد المختصر و البنصر و يخلق الوسطى و الابهام و يشير بالسبابة رافعاً لها عند الثنى و اصنعاً لها عند الاثبات ثم يستمر على ذلك لأنه ثبت العقد عند ذلك بلا خلاف ، ولم يوجد أمر بتغييره فالأصل بقاء الثنى على ما هو عليه و استصحابه إلى آخر أمره و ماله إليه هذا ، انتهى .

[باب كراهية الاعتماد على اليد في الصلاة] أى في حالة القعود و النهوض فعندنا يعتمد يديه على ركبتيه إذا نهض و عند الشافعى يعتمد على الأرض .

و محمد بن عبد الملك الغزال قالوا نا عبد الرزاق عن معمر عن إسماعيل بن أمية عن نافع عن ابن عمر قال نهى رسول الله ﷺ، قال أحمد بن حنبل : أن يجلس الرجل في الصلاة و هو معتمد على يده^(١) ؛ و قال ابن شوية : نهى أن يعتمد الرجل على يده^(٢) في الصلاة ، وقال ابن رافع : نهى أن يصلي الرجل و هو معتمد على يده^(٣) وذكره في باب الرفع من السجود^(٤) ، و قال ابن عبد الملك : نهى أن

[حدثنا أحمد بن حنبل و أحمد بن محمد بن شوية و محمد بن رافع و محمد بن عبد الملك الغزال قالوا نا عبد الرزاق عن معمر عن إسماعيل بن أمية عن نافع عن ابن عمر قال نهى رسول الله ﷺ] هذا اللفظ اتفق عليه أساتذة أبي داود ثم بين الاختلاف بينهم [قال أحمد بن حنبل أن يجلس الرجل في الصلاة و هو معتمد على يده] فهذا السياق (٥) يدل على أن النهى عن الاعتماد على اليد في حالة الجلوس يعنى إذا جلس في الصلاة سواء كان في التشديد أو بين السجدين فلا يعتمد على يده [و قال ابن شوية نهى أن يعتمد الرجل على يده في الصلاة] و هذا السياق (٦) يدل على النهى عن مطلق الاعتماد على اليد في الصلاة سواء كان في الجلوس أو النهوض [و قال ابن رافع نهى أن يصلي الرجل و هو معتمد على يده و ذكره] أى ابن رافع هذا الحديث [في باب الرفع من السجود] فلنفظ الحديث و إن كان عاما لكن ذكره في باب الرفع عن السجود يدل على أن عنده محمول على حالة

(١-٢-٣) و في نسخة : يديه . (٤) و في نسخة : السجدة .

(٥) و الرواية الصحيحة على يديه قال شارح المصاييح يعنى إذا جلس لا يضع يده على الأرض بل على الركبة ، انتهى .

(٦) و هو مستدل مالك في الارسال كما في شرح النقاية .

يعتمد الرجل على يديه ^(١) إذا نهض في الصلاة .

التهوض من السجود [و قال ابن عبد الملك نهى أن يعتمد الرجل على يديه إذا نهض في الصلاة] و هذا يدل على أن النهى عن الاعتماد على اليد محمول على حالة التهوض عن السجود و لا معارضة في ذلك فإن الاعتماد على اليد بلا عذر سواء كان في حالة الجلوس أو التهوض عن السجود مكروه عندنا ، و قد أخرج صاحب منق الأخبار هذا الحديث و حديث أم قيس بنت محصن أن النبي ﷺ لما أسن و حمل اللحم اتخذ عموداً في مصلاه يعتمد عليه ، و قال الشوكاني في شرح هذين الحديثين و قد سكت أبو داود و المنذرى عن الكلام على حديث ابن عمر و حديث أم قيس فهما صالحان للاحتجاج بهما كما صرح به جماعة من الأئمة لكن حديث أم قيس هو من حديث عبدالسلام بن عبدالرحمن الواصبى عن أبيه وأبوه مجهول والحديث الأول بجميع ألفاظه يدل على كراهة الاعتماد على اليدين عند الجلوس و عند التهوض و في مطلق الصلاة و ظاهر النهى التحريم وإذا كان الاعتماد على اليد كذلك فعلى غيرها بالأولى و حديث أم قيس يدل على جواز الاعتماد على العمود و العصا و نحوهما لكن مقيداً بالعذر المذكور و هى الكبر و كثرة اللحم و يلحق بهما الضعف و المرض و نحوهما فيكون النهى محمولا على عدم العذر إلخ ، فاقع في البخارى من حديث أبواب السخنيانى عن أبي قلابة و لفظه « فإذا رفع رأسه من السجدة الثانية جلس واعتمد على الأرض ثم قام ، فمحمول على حالة العذر فإنه قد ثبت عن أكابر الصحابة ترك جلسة الاستراحة ، و قال مولانا الشيخ عبد الحى اللكهنوى في السعاية بعد ما نقل عن أكابر الصحابة ترك جلسة الاستراحة عن على وابن مسعود و ابن الزبير و عمر و ابن عباس و أبى سعيد الخدرى ، و نقل العلامة قاسم في الأسوس في كيفية الجلوس عن شرح هداية ، أبى الخطاب للعلامة محب الدين عبد السلام بن تيمية

حدثنا بشر بن هلال^(١) نا عبد الوارث عن إسماعيل بن أمية قال سألت نافعاً عن الرجل يصلي وهو مشبك يديه^(٢) قال قال ابن عمر تلك صلاة المغضوب عليهم .

أن الصحابة قد أجمعوا على ترك جلسة الاستراحة فلا جرم يحمل حديث مالك على العذر، انتهى، وفي شرح المواهب للزرقاني: قد تمسك من لم يقل باستحبابها بحديث لا تبادروني بالقيام والعود فاني قد بدنت، فدل أنه كان يفعله لهذا السبب فلا تشرع إلا في حق من اتفق له نحو ذلك .

[حدثنا بشر بن هلال] الصواف أبو محمد الفيرى بضم الفيرى بضم النون ثقة [نا عبد الوارث عن إسماعيل بن أمية قال سألت نافعاً عن الرجل يصلي وهو مشبك يديه] أى مدخل أصابع إحدى اليدين في أصابع اليد الأخرى [قال] أى نافع [قال] ابن عمر تلك صلاة المغضوب عليهم [وقد أخرج الامام أحمد من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال إذا كان أحدكم في المسجد فلا يشبكن فان التشيك (٣) من الشيطان، قال الشوكاني : وقد اختلف في الحكمة في النهي عن التشيك في المسجد كما في حديث أبي سعيد وفي غيره، كما في حديث كعب بن عجرة فقبل لما فيه من العبث، وفيه من التشبه بالشيطان، وقيل لدلالة الشيطان على ذلك، وجعل بعضهم ذلك دالا على تشيك الأحوال، قال ابن العربي : وقد شاهدت رجلا كان يكره رؤية ذلك ويقول: فيه تطير في تشيك الأحوال على المرء، وظاهر النهي عن التشيك التحريم لولا حديث ذى الدين الذى سيثير إليه المصنف قريبا و ظاهره نهى من كان في المسجد عن التشيك سواء كان في صلاة أم لا كما جزم به النووي في التهذيب، انتهى، قلت : وعند الحنفية التشيك مكروه في الصلاة ولمن كان

(١) و في نسخة : هلال الصواف . (٢) و في نسخة : يده .

(٣) وقيل لما أنه يجلب النوم أو يشير إلى الاختلاف . ابن رسلان .

حدثنا هارون بن زيد بن أبي الزرقاء نا أبي ح و نا محمد بن سلمة نا ابن وهب و هذا لفظه جميعاً عن هشام بن سعد عن نافع عن ابن عمر أنه رأى رجلاً يتكئ على يده اليسرى و هو قاعد في الصلاة ، و قال هارون بن زيد ساقطاً^(١) على شقه الأيسر ثم اتفقا فقال له : لا تجلس هكذا فان هكذا يجلس الذين يعذبون .

منظر الصلاة أو ماشياً إليها ، قال في الدر المختار في المكروهات : و فرقة الأصابع و تشبيكها لمتنظر الصلاة أو ماشياً إليها لله ، و قال الشافعي : و نقل في المعراج الاجماع على كراهة الفرقة و التشيك في الصلاة و ينبغي أن تكون تحريمه لله المذكور . عليه ، و بحر ، ، قلت فقول ابن عمر تلك صلاة المغضوب عليهم لعله إشارة إلى أن الصلاة بالتشيك صلاة اليهود و هم المغضوب عليهم فلا تشبهوا بهم ففهم عن التشيك في الصلاة للتشبه بهم .

[حدثنا هارون بن زيد بن أبي الزرقاء [التغلبي أبو محمد الموصلي نزيل الرملة وثقه مسلمة بن قاسم وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال أبو حاتم : صدوق ، وقال النسائي : لا بأس به [نا أبي] زيد بن أبي الزرقاء و اسم أبي الزرقاء يزيد [ح و نا محمد بن سلمة نا ابن وهب و هذا لفظه [أى لفظ ابن وهب [جميعاً [أى زيد بن أبي الزرقاء و ابن وهب يرويان جميعاً [عن هشام بن سعد عن نافع عن ابن عمر أنه رأى رجلاً يتكئ على يده اليسرى وهو قاعد في الصلاة ، و قال هارون بن زيد ساقطاً على شقه الأيسر ثم اتفقا [أى هارون بن زيد و محمد بن سلمة [فقال [أى ابن عمر [له [أى للرجل المتكئ على يده [لا تجلس (٢) هكذا]

(١) و في نسخة : ساقط . (٢) يحتمل أن يكون التشبيه على الشق الأيسر

أو الاتكاء هكذا أو كلاهما . ابن رسلان .

(باب في تخفيف القعود) حدثنا حفص بن عمر نا شعبة
عن سعد بن إبراهيم عن أبي عبيدة عن أبيه عن النبي ﷺ
كان (٢) في الركعتين الأولين كآته على الرضف قال قلنا
حتى يقوم قال حتى يقوم .

أى مكثنا على يدك [فان هكذا يجلس الذين يعذبون] في جهنم للاستراحة فلا
يجوز التشبه بأهل النار .

[باب في تخفيف القعود (٣)] أى القعدة الأولى في الصلاة الرابعة والثلاثية
[حدثنا حفص بن عمر نا شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبي عبيدة] بن عبد الله
بن مسعود مشهور بكنيته و الأشهر أنه لا اسم له غيرها و يقال اسمه عامر كوفى
ثقة ، و الراجع أنه لا يصح سماعه عن أبيه ، مات بعد سنة ٨٠ هـ [عن أبيه]
عبد الله بن مسعود [عن النبي ﷺ] هكذا في أكثر النسخ بلفظ « عن » ، وفي
النسخة المصرية و الكافورية أن النبي ﷺ [كان في الركعتين الأولين] أى في
القعدة بعد الركعتين الأولين [كآته] أى النبي ﷺ [على الرضف (٣)] هو
بفتح راء و سكون مهملة الحجارة المحماة ، قيل أراد به تخفيف التشهد الأول ، وقيل
أراد الركعة الأولى و الثالثة من الرابعة أى لم يلبث إذا رفع رأسه من السجود في
هاتين الركعتين حتى ينهض قائماً وهو ضعيف وقادح في إirاده في باب التشهد وحتى
التدرجية المقنضية زماناً « بجمع » [قال قلنا] وفي النسخة المصرية: قال قلت ، و ضمير
قال يرجع إلى شعبة أى قال شعبة قلت لأستاذى سعد بن إبراهيم [حتى يقوم]
يحذف حرف الاستفهام أى هل تقول حتى يقوم [قال] أى سعد بن إبراهيم [حتى]

(١) و في نسخة : أنه كان . (٢) و بوب الترمذى مقدار الجلسة الوسطى ، قال
ابن العربي : حديثه عندي صحيح و إن حسن الترمذى . (٤) فيه تخفيف القعود ،
قال ابن رسلان ، و لذا كره أصحابنا الزيادة على التشهد بالدعاء .

(باب في السلام) حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان ح ونا أحمد بن يونس نا زائدة ح و نا مسدد نا أبو الأحوص ح و نا محمد بن عبيد المحاربي وزياذ بن أيوب قالنا نا عمر بن عبيد الطنافسي ح و نا تميم بن المنتصر أنا إسحاق يعني ابن يوسف عن شريك ح وحدثنا أحمد بن منيع نا حسين

يقوم [وأصرح منه ما قال الترمذى في جامعه بعد فوب : كآته على الرخف : قال شعبة ثم حرك سعد شفتيه بشئ أى تكلم بكلام خفى سراً فأقول أى قلت له مستفهماً حتى يقوم أى الكلام الذى تحرك شفتيه به هو حتى يقوم فيقول أى فقال فى جوابه حتى يقوم أى الكلام الخفى هو : حتى يقوم ، و قال الترمذى : و العمل على هذا عند أهل العلم يختارون أن لا يطل الرجل القعود فى الركعتين الأوليين و لا يزيد على التشهد شيئاً فى الركعتين الأوليين و قالوا : إن زاد على التشهد فعله سبحانه السهو ، هكذا روى عن الشعبي وغيره ، قلت : و هذا مذهب الحنفية فى هذه المسألة .

[باب فى السلام (١)] أى فى الخروج عن الصلاة بالسلام [حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان [الثورى [ح و نا أحمد بن يونس نا زائدة ح و نا مسدد نا أبو الأحوص [سلام بن سليم الحنفى [ح و نا محمد بن عبيد المحاربي [بن محمد بن واقد أبو جعفر أو أبو يعلى النحاس الكوفى ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال النسائى و مسلمة : لا بأس به [و زياذ بن أيوب قالنا نا عمر بن عبيد [بن أبي أمية [الطنافسى [بفتح الطاء و النون و بعد الألف فاه مكسورة ثم سين مهمل ،

(١) قال ابن العربى : السلام الواحد للتحلل والثانى للرد على الامام والثالث محدث وحذف السلام سنة و بسط معناه ، و بسط الكلام على اختلافات السلام الثلاثة فى الأوجز .

بن محمد نا إسرائيل كلهم عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص
عن عبد الله ، وقال إسرائيل عن أبي الأحوص والأسود
عن عبد الله أن النبي ﷺ كان يسلم عن يمينه و عن شماله
حتى يرى يياض خده ، السلام عليكم ورحمة الله ، السلام
عليكم ورحمة الله ، قال أبوداؤد : وهذا لفظ حديث سفیان

صدوق [ح ونا تميم بن المنتصر أنا إسحاق يعني ابن يوسف عن شريك ح وحدثنا
أحمد بن منيع نا حسين بن محمد نا إسرائيل كلهم] أى سفیان وزائدة وأبو الأحوص
و عمر بن عبيد و شريك و إسرائيل رووا [عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص]
عوف بن مالك الجشعي [عن عبد الله] أى ابن مسعود [وقال إسرائيل عن أبي
الأحوص و الأسود عن عبد الله] فواد إسرائيل الأسود و لم يزد غيره من
أصحاب أبي إسحاق [أن النبي ﷺ كان يسلم] أى فى آخر صلاته [عن يمينه وعن
شماله] قال الشوكاني : فيه مشروعية أن يكون التسليم إلى جهة اليمين ثم إلى جهة
اليسار ، قال النووي : و لو سلم التسليمين عن يمينه أو يساره أو تلقاه وجهه أو
الأولى عن يساره ، و الثانية عن يمينه صحت صلاته و حصلت التسليمتان ، و لكن
فاته الفضيلة فى كفيتهما [حتى يرى يياض خده] بضم الياء المثناة من تحت مبنياً
للجهمول ، وياض بالرفع على التابة ، و فيه دليل على المبالغة فى الالتفات إلى جهة
اليمين وإلى جهة اليسار قاله الشوكاني [السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة
الله] اختلف العلماء فى أن المصلى هل يسلم (١) تسليمين أو تسليمة واحدة أو ثلاث
تسليمات فذهب الجمهور إلى أنه يسلم تسليمين ، و قد حكاه ابن المنذر عن أبي بكر
الصديق و علي و ابن مسعود و عمار بن ياسر و نافع بن عبد الحارث من الصحابة
و عطاء بن أبي رباح و علقمة و الشعبي و أبي عبد الرحمن السلي من التابعين وعن

(١) و أما الكلام على حكم السلام فقد تقدم .

وحدیث اسرائیل لم یفسره ، قال أبوداؤد : ورواه زهیر

أحد و إسماعق و أبی ثور و أصحاب الرأي و إلیه ذهب الشافعی و ذهب إلی أن المشروع تسلیمة واحدة ابن عمر و أنس و سلة بن الأكوع و عائشة من الصحابة ، و الحسن و ابن سیرین و عمر بن عبد العزیز من التابعین و مالک و الأوزاعی و غیرهم واحد قولی الشافعی و ذهب عبد الله بن موسى بن جعفر إلی أن الواجب ثلاث یمیناً و شمالاً و تلقاء وجهه ، و اختلف القائلون بمشروعية التسلیمتین هل الثانية واجبة أم لا ؟ فذهب الجمهور إلی استحبابها ، قال ابن المنذر : أجمع العلماء علی أن صلاة من اقتصر علی تسلیمة واحدة جائزة ، و قال النووی فی شرح مسلم : أجمع العلماء الذین یمتنعهم علی أنه لا یجب إلا تسلیمة واحدة ، و الحق ما ذهب إلیه الأولون بکثرة الأحادیث الواردة بالتسلیمتین و صحة بعضها و حسن بعضها و اشتغالها علی الزیادة و كونها مشبهة بخلاف الأحادیث الواردة بالتسلیمة الواحدة فأنها مع قلتها ضعیفة لا تنهض للاحتجاج و لو سلم انتهاؤها لم یصلح لمعارضة أحادیث التسلیمتین لما عرفت من اشتغالها علی الزیادة ، و أما القول بمشروعية ثلاث فلعن القائل به ظن أن التسلیمة الواحدة الواردة فی الباب الذی سیأتی غیر التسلیمتین المذكورتین فی هذا الباب ، فیجمع بین الأحادیث بمشروعية الثلاث و هو فاسد و أفسد منه ما رواه فی البحر عن البعض من أن المشروع واحدة فی المسجد الصغیر و ثنتان فی المسجد الکبیر ، هكذا فی النیل ملخصاً .

[قال أبو داؤد : و هذا لفظ حدیث سفیان ، و حدیث اسرائیل لم یفسره]
 هكذا فی سائر النسخ (١) الموجودة عندی بلفظ اسرائیل ، و فی حاشیة النسخة المکتوبة شریک کأنه فی تلك النسخة وقع لفظ شریک بدل اسرائیل ، لفظ حدیث اسرائیل مبتدأ و لفظ لم یفسره خبره و ضمیر الفاعل فی لم یفسره یعود إلی اسرائیل ، و ضمیر المفعول إلی الحدیث ، و عندی معنی (٢) هذا الکلام بأن اسرائیل بهذا الاسناد

لم يفسر الحديث كما فسرهُ الثوري فان الثوري أتى بتفسيره ، فلفظ حديثه « كان يسلّم عن يمينه و عن شماله » وهو مفسر بفتح السين ثم قال في آخر الحديث : السلام عليكم ورحمة الله وهو مفسر لقوله « كان يسلّم » و لم يذكر إسرائيل هذا المفسر في حديثه و تفصيله أن إسرائيل روى عنه حسين بن محمد كما في أبي داؤد عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله ، وفي مسند أحمد : روى عن إسرائيل هاشم و حسين المعنى قالاً ثنا إسرائيل عن أبي إسحاق و الأسود بن يزيد عن عبد الله قال رأيت رسول الله ﷺ يسلّم عن يمينه : السلام عليكم ورحمة الله حتى يبدو يابض خضده الأيمن و عن يساره مثل ذلك ، وليس في هذا الحديث ذكر التفسير كما في حديث سفیان الثوري ، وقد روى عن إسرائيل من طريق آخر فأخرج الامام أحمد : حدثنا يحيى بن آدم و أبو أحمد قالاً ثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه وعلقمة عن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ يكبر في كل ركوع و يجود و رفع و وضع و أبو بكر و عمر - رضوان الله عليهما - و يسلون على أيماهم و شمالهم السلام عليكم ورحمة الله ، و لعل هذا حديث آخر غير الحديث الذي أشار إليه أبو داؤد بقوله « و حديث إسرائيل لم يفسره فان المراد به هو حديث إسرائيل الأول ، ومع هذا فليس فيه تفسير كتفسير سفیان ولكن الطحاوي أخرج هذا الحديث من طريق عبيد الله بن موسى العبسي و من طريق أبي نعيم قالاً ثنا سفیان عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله و من طريق حسين بن واقد قال ثنا أبو إسحاق قال ثنا علقمة و الأسود بن يزيد و أبو الأحوص قالوا حدثنا عبد الله بن مسعود و من طريق أسد قال ثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن الأسود عن عبد الله فذكر مثل لفظ سفیان من غير فرق ثم أخرج من طريق عبيد الله بن موسى قال أخبرنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ و أبو بكر و عمر يسلون عن أيماهم و عن شمالهم في الصلاة السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله فذكر السلام

عن أبي إسحاق و يحيى بن آدم عن اسرائيل عن أبي
إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه ، و علقمة
عن عبد الله ، قال أبو داود : و شعبة كان ينكر هذا

مرتين ، وما كتب في شرحه صاحب العون فبعد عن الفهم [قال أبو داود : ورواه
زهير عن أبي إسحاق و يحيى بن آدم عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن
بن الأسود عن أبيه وعلقمة] لفظ علقمة بظاهره يحتمل أن يكون معطوفاً على عبد
الرحمن ويحتمل أن يكون معطوفاً على لفظ أبيه فعلى الأول يكون رواية أبي إسحاق
عن علقمة بلا واسطة عبد الرحمن ، و على الثاني يكون بالواسطة و لكن يرجح
الاحتمال الأول حديث حسين بن واقد عند البيهقي و الدارقطني برواية أبي إسحاق
عن عبد الرحمن كما سيأتي ، أما ترجيح الاحتمال الثاني بحديث سليمان بن داود
عند أحمد ثنا زهير ثنا أبو إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة و الأسود
عن عبد الله فليس بمقتنع فإنه خالفه أبو الجواب الأحوص بن الجواب عند الطحاوي
و يحيى و أبو كامل عند أحمد ، و حميد الرواسي عند الدارقطني فكلهم قالوا عن
زهير قال حدثنا أبو إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن الأسود و علقمة عن
عبد الله فالظاهر أنه وقع الخط أو الشذوذ في رواية سليمان [عن عبده] حاصل
هذا الكلام أن أبا داود يشير إلى أن هذا الحديث حديث أبي إسحاق اختلف في
سند فرواه سفيان و زائدة و أبو الأحوص و عمر بن عيسى الطنافسي و شريك
عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله و روى إسرائيل عن أبي إسحاق عن
أبي الأحوص و الأسود عن عبد الله فزاد الأسود و روى زهير عن أبي إسحاق
عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه و علقمة عن عبد الله و روى يحيى بن آدم عن
إسرائيل عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه ، و علقمة عن عبده ، وقد
أخرجه الامام أحمد في مسنده من طريق يحيى بن آدم و أبي أحمد كما تقدم قريبا ،

و قد أخرج الامام أحمد و البيهقي حديث زهير بن معاوية ثنا أبو إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن الأسود و علقمة ، و هذا لفظ أحمد ، و لفظ البيهقي عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه و علقمة عن عبد الله . و قد أخرج الامام أحمد من حديث معمر و الثوري عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله و قد أخرج أيضاً قال ثنا حيد بن عبد الرحمن ثنا الحسن عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله و روى الحسين بن واقد عند البيهقي و الدارقطني ثنا أبو إسحاق الحمداني حدثني علقمة بن قيس و الأسود بن يزيد و أبو الأحوص قالوا ثنا عبد الله بن مسعود و هذا لفظ البيهقي بلفظ التحديث في سائر السند ، و أما حديث الدارقطني فنعني فذكر الحسين بن واقد الأسود و علقمة و أبا الأحوص و لم يذكر عبد الرحمن بن الأسود و لكن ذكر الحافظ في تهذيب التهذيب فيما روى عنهم أبو إسحاق علقمة ثم قال و قيل : لم يسمع منهم ، و حاصل الاختلاف أن سفيان و زائدة و أبا الأحوص و عمر بن عبيد و شريكاً فيمن ذكرهم المؤلف أبو داود و معمر و الحسن بن صالح فيمن لم يذكرهم المصنف و ذكرهم الامام أحمد في مسنده روى عن أبي الأحوص عن عبد الله و روى إسرائيل في رواية حسين بن محمد فزاد عنه الأسود مع أبي الأحوص و روى إسرائيل فيما روى عنه يحيى بن آدم عند المؤلف ، و الامام أحمد ، و فيما روى عنه أبو أحمد عند الامام أحمد قطع عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه و علقمة فلم يذكر أبا الأحوص و أدخل بينه و بين الأسود عبد الرحمن ابنه و زاد علقمة ، و روى زهير بن معاوية كما في أبي داود و الدارقطني و البيهقي عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه و علقمة عن عبد الله فوافق إسرائيل عنه و رجح الدارقطني رواية زهير فقال اختلف على أبي إسحاق في إسناده و رواه زهير عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه و علقمة عز عبد الله وهو أحسنها [إسناد] ، و قال البيهقي في سننه : و كان أبو الحسن الدارقطني يستحسن هذه الرواية و يقول : هي أحسنها [إسناداً] قال أبو داود : و شعبة كان

الحديث حديث أبي إسحاق .

حدثنا عبدة بن عبد الله نا يحيى بن آدم نا موسى بن قيس
الحضرمي عن سلمة بن كهيل عن علقمة بن وائل عن أبيه

ينكر هذا الحديث حديث أبي إسحاق [و لعل وجه إنكار شعبة على هذا الحديث
الاختلاف الواقع في سنده على أبي إسحاق ، ولكن قال الترمذى بعد ما أخرج هذا
الحديث من طريق سفيان عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبادة قال أبو عيسى
حديث ابن مسعود رضى الله عنه حديث حسن صحيح ، فكأنه لم يلتفت إلى إنكار
شعبة ، و قال صاحب التعليق المغنى على الدار قطنى قال العقيلي : و الأسانيد صحاح
ثابتة في حديث ابن مسعود رضى الله عنه في تسليمين ، ولا يصحح في تسليم واحدة
شئ فكأنهما لم يوافقا شعبة في الإنكار ، وقد روى شعبة هذا الحديث من غير رواية
أبي إسحاق ففي مسند أحمد نا محمد بن جعفر نا شعبة عن جابر عن أبي الضحى عن
مسروق عن عبد الله عن رسول الله ﷺ أنه كان يسلم عن يمينه وعن شماله ، حتى أرى
ياض وجهه ، فأنسبت بعد فيما نسيت السلام عليكم ورحمة الله ، السلام عليكم ورحمة الله وفيه
جابر وهو الجعفي الكوفي ضعيف رافضى ، وقول أبي داؤد هذا انتهى على لفظ حديث
أبي إسحاق في أكثر النسخ الموجودة المصرية والمكتوبة والقادرية ، وكتب في حاشية
المجتبائية بعد قوله حديث أبي إسحاق لفظ أن يكون مرفوعاً ، و لعل هذا غلط من
الناسخ ، فإنه لا وجه له هنا لأن هذا الحديث ثبت رفعه في جميع طرق حديث
أبي إسحاق ، فلا معنى للإنكار عليه ، والله تعالى أعلم .

[حدثنا عبدة بن عبد الله [الصغار الخزاعى أبو سهل البصرى كوفى الأصل
ثقة] نا يحيى بن آدم نا موسى بن قيس الحضرمى [أبو محمد القراء الكوفى بلقب
عصفور الجنة روى بالتشيع ، و قال العقيلي من الغلاة فى الرضى ، و وثقه ابن معين
قال فى التهذيب : تمة كلامه يحدث بأحاديث مناكير ، و فى نسخة : بواطيل] عن

قال : صليت مع النبي ﷺ فكان يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، و عن شماله السلام عليكم ورحمة الله (١) .

سنة بن كميل عن علقمة بن وائل عن أبيه [وائل بن حجر] قال : صليت مع النبي ﷺ فكان يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وبركاته (٢) و عن شماله السلام عليكم ورحمة الله [قال النووي : ولا يسن زيادة وبركاته ، وإن كان قد جاء فيها حديث ضعيف ، وأشار إليها بعض العلماء ، ولكنها بدعة إذ لم يصح فيها حديث بل صح هذا الحديث وغيره في تركها .

وقال الشوكاني في الثيل : زاد أبو داود من حديث وائل «وبركاته» وأخرجها أيضاً ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود ، وكذلك ابن ماجه من حديثه ، قال الحافظ في التلخيص : فيتمجب من ابن الصلاح حيث يقول إن هذه الزيادة ليست في شيء من كتب الحديث إلا في رواية وائل بن حجر ، وقد ذكر لها الحافظ (٤) طرقات كثيرة في تلقيح الأفكار في تخريج الأذكار لما قال النووي أن زيادة «وبركاته» رواية فردة ، ثم قال الحافظ بعد أن ساق تلك الطرق : فهذه عدة طرق ثبتت بها وبركاته بخلاف ما يوجهه كلام الشيخ أنها رواية فردة ، انتهى ، وقد صحح أيضاً في بلوغ المرام حديث وائل المشتمل على تلك الزيادة .

(١) وفي نسخة : و بركاته .

(٢) عدى السلام بمن والقاعدة إنما يعدى بـ«ي» ، وفيه وجهان : أحدهما أن عن ترد في الكلام بمعنى على كقوله تعالى : و من يغل فأتما يغل عن نفسه ، والثاني أن معنى عن المجاوزة أراد يسلم مجاوزاً ليمينه و يساره ، ابن رسلان .

(٣) ورد على هذه الزيادة في البحر الرائق والمنقح .

(٤) وكذا ابن رسلان في شرحه .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا يحيى بن زكريا و وكيع عن مسعر عن عبيد الله بن القبطية عن جابر بن سمرة قال ، كنا إذا صلينا خلف رسول الله ﷺ فلم أحدنا أشار بيده من عن يمينه و من عن يساره ؛ فلما صلى قال : ما بال

قلت : قوله و أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود ، لحديث ابن مسعود شائع في كتب الحديث أخرجه أحمد بطرق متعددة والبيهقي والطحاوي و كذلك مخرج في الحسة فلم يرد فيها هذه الزيادة أحد فهذه الزيادة شاذة ، و ليس بأيدينا صحيح ابن حبان حتى ننظر في سنده و نتكلم في رجاله ، و أما قوله و كذلك ابن ماجة من حديثه فرأيت نسخ ابن ماجة ما طبعت في الهند و التي طبعت في مصر و لم أجد فيها أثرأ من هذه الزيادة فما وجدت في بعض النسخ فلعلها إلحاقية ، قوله وقد ذكر لها الحافظ طرقاً كثيرة في تلقيح الأفكار لم أجد تلقيح الأفكار ولا الطرق الكثيرة لهذه الزيادة ، قوله : وقد صحح أيضاً في بلوغ المرام : حديث وائل المشتمل على تلك الزيادة ، قلت : فيه موسى بن قيس الحضرمي ، وقد تقدم قول العقيلي فيه أنه من الغلاة في الرفض ، وقول الحافظ تنمة كلامه يحدث بأحاديث مناكير ، و في نسخة : بواطيل ، و قال في الميزان : قال العقيلي : قد روى أحاديث رديئة بواطيل فع هذه الجروح و كونه قليل الحديث توثيقه لا يبلغه إلى مرتبة أن يكون حديثه صحيحاً فقول الحافظ في بلوغ المرام : رواه أبو داؤد باسناد صحيح مجازفة .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا يحيى بن زكريا و وكيع عن مسعر] بن كدام [عن عبيد الله بن القبطية] الكوفي له في الكتب حديثان أحدهما في الزجر عن الإشارة بالسلام في الصلاة و الآخر عند مسلم و أبي داؤد في الخنس حكى الدارقطني في العلل أنه كان يلقب المهاجر [عن جابر بن سمرة قال : كنا إذا صلينا خلف رسول الله ﷺ] أى مقتدين به [فلم أحدنا أشار بيده من عن يمينه و من عن يساره ، فلما صلى] أى فرغ رسول الله ﷺ من الصلاة [قال : ما بال] البال الحال والشأن

أحدكم يؤمى ^(١) بيده كأنها أذنان خيل شمس ، إنما يكنى أحدكم
أو لا يكنى أحدكم أن يقول هكذا وأشار بأصبعه يسلم ^(٢)

[أحدكم يؤمى] يشير هكذا بالواو في النسخ الموجودة من أبي داود ، و كذا في مسلم ، وفي بعض نسخ الحاشية يرى ^(٣) بالراء [يده كأنها] أى الأبدى [أذنان] واحدها ذنب [خيل شمس] بضم شين و سكون ميم جمع شمس هو النفور من الدواب الذى لا تستقر لشبه وحدته [إنما يكنى أحدكم أولا يكنى أحدكم] بحذف حرف الاستفهام فى الثانى [أن يقول هكذا] و لفظ أبى داود المؤلف فى الحديث الآتى . قال : أما يكنى أحدكم أو أحدهم أن يضع يده على فخذه ثم يسلم عن أخيه من عن يمينه ومن عن شماله ، و لفظ رواية مسلم إنما يكنى أحدكم أن يضع يده على فخذه ثم يسلم على أخيه من على يمينه وعلى شماله و لفظ رواية النسائى : أما يكنى أحدكم أن يضع يده على فخذه ثم يقول : السلام عليكم السلام عليكم ، و لفظ رواية البيهقى أما يكنى أحدكم أو أحدكم أن يضع يده على فخذه ثم يسلم عن يمينه و عن شماله ، و لفظ رواية الطحاوى : أما يكنى أحدكم أن يضع يده على فخذه و يشير بأصبعه ويقول : السلام عليكم السلام عليكم ، فوضح بهذه الروايات أن المراد بقوله أن يقول هكذا هو وضع اليد على الفخذ لا غير [و أشار بأصبعه] عطف على قوله يقول هكذا ، و معنى أشار يشير ، أى يشير المصلى بأصبعه ، والمراد بالإشارة بالأصبع ، والله تعالى أعلم . الإشارة بالسبابة فى التشهد و يوضحه رواية الطحاوى ، و تقدم لفظها فان فيها ثلاثة أمور : أحدها وضع اليد على الفخذ ، و ثانيها : الإشارة بالأصبع ، و ثالثها : السلام ، و فى رواية مسلم والنسائى ذكر الأمرين فقط ، أحدهما وضع اليد على الفخذ و ثانيهما : السلام ، و فى رواية المؤلف ذكر الأول كناية ، ثم ذكر الثانى ثم ذكر

(١) و فى نسخة : يرى . (٢) و فى نسخة : السلام .

(٣) و به ضبطه ابن رسلان .

الثالث ، و لكن الطحاوى جمع بين الأمور الثلاثة وذكرها صراحة ، وأيضاً يؤيده ما أخرجه الامام أحمد في مسنده من طريق يزيد عن مسعر وفيه ألا يسكن أحدكم ويشير يده على فخذه ثم يسلم على صاحبه عن يمينه و عن شماله ، أى يشير بأصبعه واضعاً يده على فخذه أو حال كونها على فخذه ، و يحتمل أن يرجع ضمير أشار إلى رسول الله ﷺ و يكون تقدير العبارة هكذا و أشار رسول الله ﷺ بأصبعه ، و قال يفعل هكذا و يمكن أن يوجه بأن قوله و أشار يسده يان لقوله أن يقول هكذا ، وكلا الجملتين محمولتان على الإشارة بالسبابة في التشهد و لم يذكر على هذا في الحديث وضع اليد على الفخذ فما قال صاحب العون في شرح هذا الكلام أن يقول أن يفعل هكذا ، و أشار النبي ﷺ بأصبعه بأن يضع أحدكم يده على فخذه ، فهذا من قيل تفسير السماء بالأرض بل أبعد منه ، فإن في تفسير الإشارة بالأصبع بوضع اليد على الفخذ لا مناسبة بين المفسر والمفسر أصلاً ، فالصواب ما قلنا من أن المراد بقوله أن يقول هكذا هو وضع اليد على الفخذ ، و المراد بقوله و أشار بأصبعه الإشارة بالسبابة في التشهد .

ثم قال صاحب العون : وإن عثمان بن أبي شيبة شيخ المؤلف تفرد بهذا اللفظ و غيره من الحفاظ كمحمد بن سليمان الأنبارى شيخ المؤلف ، وأبى بكر بن أبي شيبة وأبى كريب والقاسم بن زكريا من شيوخ مسلم كلهم رووه من اللفظ المذكور آتفاً .

قلت : هذا خروج عن الاصطلاح ومع هذا غير صحيح ، فإن السند يدور على مسعر ، فاختلف أصحابه في ذكر هذا اللفظ فذكره يحيى بن زكريا و وكيع عند أبى داؤد و أبو أحمد محمد بن عبد الله بن الزبير و يعلى بن عبيد عند الطحاوى ، ويزيد عن مسعر عند أحمد ، فهؤلاء كلهم ذكروا الإشارة ، ولو سلم الغرابة والتفرد بالنسبة إلى عثمان بن أبي شيبة شيخ المؤلف فهو أيضاً غير صحيح ، فإنه ذكر هذا اللفظ أبو بكر و أبو أمية عند الطحاوى و الامام أحمد عن يزيد عن مسعر ، فدعوى التفرد على كلتا الحالتين غلط ، فروى الطحاوى في شرح معاني الآثار : حدثنا أبو بكر

على أخيه من عن يمينه و من عن شماله .
حدثنا محمد بن سليمان الأنباري ثنا أبو نعيم عن مسعر
باسناده و معناه قال : أما ^(١) يكنى أحدكم أو أحدهم أن
يضع يده على فخذه ، ثم يسلم على أخيه من عن يمينه و من

قال : ثنا أبو أحمد محمد بن عبد الله بن الزبير قال ثنا مسعر ح وحدثنا أبو أمية قال
ثنا يعلى بن عبيد قال ثنا مسعر عن عبيد الله بن القبطية عن جابر بن سمرة قال :
كنا إذا صلينا خلف النبي ﷺ سلنا بأيدينا ، قلنا السلام عليكم السلام عليكم فقال :
ما بال أقوام يسلمون بأيديهم كأنها أذنان خيل شمس ، أما يكنى أحدكم إذا جلس في
الصلاة أن يضع يده على فخذه ، ويشير بأصبعه ويقول : السلام عليكم السلام عليكم ،
و أما حديث أحمد ففي مسنده حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يزيد أنا مسعر عن
عبيد الله بن القبطية عن جابر بن سمرة قال : كنا إذا صلينا وراء رسول الله ﷺ
قلنا : السلام عليكم بأيدينا يمناً و شمالاً ، فقال رسول الله ﷺ : ما بال أقوام يرمون
بأيديهم كأنها أذنان الخيل الشمس ألا يسكن أحدكم و يشير يده على فخذه ثم يسلم
على صاحبه عن يمينه و عن شماله [يسلم] هكذا في جميع النسخ الموجودة عندنا ،
و لكن أخرج البيهقي هذا الحديث في سننه من طريق أبي داود ، وفيه زيادة الواو
[على أخيه من عن يمينه و من عن شماله] لفظة من بفتح الميم موصولة بـان لأخيه
أو بكسر الميم حرف جر و على هذا لفظة عن اسم بمعنى الجانب ، قال في القاموس :
و تكون اسماً بمعنى جانب :

من عن يميني مرة و أماً

[حدثنا محمد بن سليمان الأنباري ثنا أبو نعيم عن مسعر باسناده و معناه] أي
باسناد حديث مسعر المتقدم و معناه [قال] مسعر أو رسول الله ﷺ [أما يكنى
أحدكم أو أحدهم أن يضع يده على فخذه ثم يسلم على أخيه من عن يمينه و من عن

عن شمالة .

حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا زهير نا الأعمش عن
المسيب بن رافع عن تميم الطائي عن جابر بن سمرة قال :
دخل علينا رسول الله ﷺ والناس ^(١) رافعو أيديهم قال
زهير : أراه ، قال في الصلاة فقال : ما لي أراكم رافعي
أيديكم كأنها أذنان خيل شمس ، اسكنوا في الصلاة .
(باب الرد على الامام) حدثنا محمد بن عثمان أبو الجماهر

شمالة [فصرح بذكر وضع اليد على الفخذ ، و لم يكن عنه و لم يذكر الاشارة
بالاصبع .

[حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا زهير نا الأعمش عن المسيب بن رافع عن
تميم [بن طرفة [الطائي عن جابر بن سمرة قال : دخل علينا رسول الله ﷺ والناس
رافعو أيديهم] و لفظ حديث مسلم في صحيحه قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ،
و لفظ النسائي قال : خرج علينا رسول الله ﷺ و نحن رافعو أيدينا في الصلاة
[قال زهير : أراه] أى الأعمش [قال في الصلاة] أى قال لأعمش بعد قوله :
رافعو أيديهم لفظ في الصلاة ، هكذا قال زهير بالشك ، ولكن قال عبث عن الأعمش
عند النسائي هذا اللفظ من غير شك [فقال] رسول الله ﷺ [ما لي أراكم رافعي
أيديكم] و لفظ النسائي : ما بالهم رافعين أيديهم في الصلاة ، و لفظ مسلم موافق
لأبي داود [كأنها أذنان خيل شمس ، اسكنوا في الصلاة] و قد تقدم البحث المتعلق
بهذا الحديث في باب رفع اليدين المتقدم ، فلا تطول الكلام بإعادته .

[باب الرد على الامام] أى يسلم الامام على القوم و يسلم القوم على الامام
[حدثنا محمد بن عثمان أبو الجماهر نا سعيد بن بشير] الأزدى مولاهم أبو عبد الرحمن

نا سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن سمرة قال :
 أمرنا النبي (صلى الله عليه وآله) ^(١) أن نرد على الامام وأن نتحاب وأن
 يسلم بعضنا على بعض .
 (باب التكبير بعد الصلاة) حدثنا أحمد بن عبدة أنا سفيان
 عن عمرو عن أبي معبد عن ابن عباس قال : كان يعلم
 انقضاء صلاة رسول الله (صلى الله عليه وآله) بالتكبير .

أو أبو سبرة الشامي أصله من البصرة أو واسط ضعيف [عن قتادة عن الحسن عن
 سمرة قال : أمرنا النبي (صلى الله عليه وآله) أن نرد على الامام [أى فى التسليمين إذا كنا خلف
 الامام ، و فى التسليم الأولى إذا كنا عن يساره ، و فى الثانية : إذا كنا عن
 يمينه بأن تنوى بالسلام الرد على الامام [و أن نتحاب [تفاعل من المحبة أى وأن
 نتحاب مع المصلين و سائر المؤمنين بأن يفعل كل منا من الأخلاق الحسنة و الأفعال
 الصالحة و الأقوال الصادقة و النصائح الخالصة و ما يؤدى إلى المحبة و المؤدة [وأن
 يسلم بعضنا على بعض [أى فى الصلاة وما قبله و ما بعده ، قال القارى : قال
 بعض علمائنا هذه سنة تركها الناس .

[باب التكبير بعد الصلاة حدثنا أحمد بن عبدة أنا سفيان [بن عينة كما فى
 مسلم [عن عمرو [بن دينار [عن أبي معبد [وفى رواية مسلم قال : أخبرنى هذا
 أبو معبد ثم أنكره بعد ، و أبو معبد هذا اسمه ، نافذ بقاء و معجزة مولى ابن عباس
 الملكى ثقة [عن ابن عباس قال [أى ابن عباس [كان يعلم [بصيغة المجهول وفى
 رواية مسلم قال : كنا نعرف [انقضاء [أى إتمام [صلاة رسول الله (صلى الله عليه وآله) بالتكبير
 بعد الصلاة ، قال النووى : هذا دليل لما قاله بعض السلف (٢) أنه يستحب رفع

(١) و فى نسخة : رسول الله .

(٢) قال بعضهم لم أر أحداً قال به إلا ما ذكره ابن حبيب فى الواضحة ، كانوا
 يستحبون التكبير فى العساكر والبعوث أثر الصبح والعشاء ثلاث مرات ، وهذا ★

الصوت بالذكر عقب المكتوبة ومن استجبه من المتأخرين ابن حزم الظاهري ، وقل ابن بطال (١) و آخرون أن أصحاب المذاهب المتبوعة و غيرهم متفقون على عدم استحباب رفع الصوت بالذكر و التكبير ، و حل الشافعي رحمه الله تعالى هذا الحديث على أنه جهر وقتاً يسيراً حتى يعلمهم صفة الذكر ، لا أنهم جهروا دائماً قال فاختار للامام و المأموم أن يذكر الله تعالى بعد الفراغ من الصلاة ، و يخفيان ذلك إلا أن يكون إماماً يريد أن يتعلم منه فيجهر حتى يعلم أنه قد تعلم منه ثم يسر و حمل الحديث على هذا ، انتهى (٢) و قيل محمول (٣) على ما كانوا يكبرون في أيام التشريق بمعنى وغيره ، وهذا أوفق بمذهب الحنفية في كراهتهم الذكر بالجهر في ماعدا ما ورد ولذا لا يوجبون قضاء تكبيرات العبد و التشريق .

★ قديم من شأن الناس ، وقال مالك محدث . ابن رسلان . وقال ابن المهيا في التوافل ، قيل لم يعرف أحد من الفقهاء قاله إلا ما ذكر بعضهم في البعوث والعساكر بعد الصبح و المغرب ثلاث تكبيرات عالية .

(١) و كذا قاله السيوطي في زهر الربى على الشافعي ، و نقل محشية عن اللغات له توجيهات أخر ، لكن قال الدردير : جاز التهليل و التسييح الواقع بعد الصلاة في الجماعة لا المنفرد ، انتهى .

(٢) و قيل كان ابن عباس في أواخر الصفوف فلم يعرفه إلا به ، و قيل كان صغيراً لا يحضر الجماعة .

(٣) و الكلام في تكبير التشريق مبسوط جداً ، و للعلماء فيه اختلافات كثيرة ذكر بعضها في النبل ، وقال ابن رشد في البداية : اتفقوا على التكبير في إدبار الصلوات في أيام الحج ، و اختلفوا في توقيته كثيراً ، فقليل من صبح عرفة إلى العصر من آخر أيام التشريق ، و به قال سفيان وأحمد و أبو ثور ، و قيل : من ظهر النحر إلى الصبح من آخر أيام التشريق ، و به قال مالك و الشافعي ، وذكر ابن المنذر فيه عشرة أقوال ، انتهى ، و كذا قال النووي في شرحه على مسلم و راجع التفسير الكبير و الأوجز ، انتهى .

حدثنا يحيى بن موسى البلخي نا عبد الرزاق أخبرني ابن جريج أنا عمرو بن دينار أن أبا معبد مولى ابن عباس أخبره أن ابن عباس أخبره أن رفع الصوت للذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان ذلك على عهد رسول الله ﷺ، وإن ابن عباس قال : كنت أعلم إذ انصرفوا بذلك وأسمعه .

[حدثنا يحيى بن موسى البلخي نا عبد الرزاق أخبرني ابن جريج أنا عمرو بن دينار أن أبا معبد مولى ابن عباس أخبره أن ابن عباس أخبره أن رفع الصوت للذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان ذلك على عهد رسول الله ﷺ، وإن ابن عباس قال : كنت أعلم إذا انصرفوا] عن الصلاة [بذلك] متعلق بقوله أعلم أى برفع الأصوات بالذكر [وأسمعه] أى الصوت ، قال النووي : ظاهره أنه لم يكن يحضر الصلاة في الجماعة في بعض الأوقات لصغره ، قال مسلم في صحيحه قال عمرو : فذكرت ذلك لأبي معبد فأنكره وقال : لم أحدثك بهذا ، قال عمرو : و قد أخبرني به قبل ذلك ، قال النووي في احتجاج مسلم بهذا الحديث دليل على ذهابه إلى صحة الحديث الذي يروى على هذا الوجه مع إنكار المحدث له إذا حدث به عنه ثقة ، وهذا مذهب جمهور العلماء من المحدثين والفقهاء والأصوليين ، قالوا يمتنع به إذا كان إنكار الشيخ له لشككه فيه أو لسيانته أو قال لا أحفظه أو لا أذكر أني حدثك به ونحو ذلك ، و غالفهم الكرخي من أصحاب أبي حنيفة رحمه الله تعالى فقال : لا يمتنع ، فأما إذا أنكره إنكاراً جازماً قاطعاً بتكذيب الراوى عنه وأنه لم يحدثه به قط ، فلا يجوز الاحتجاج عند جميعهم لأن جزم كل واحد بعارض جزم الآخر ، والشيخ هو الأصل فوجب إسقاط هذا الحديث ، و لا يقدح ذلك في باقى أحاديث الراوى لأننا لم نتحقق كذبه .

(باب حذف السلام) حدثنا أحمد بن حنبل حدثني محمد بن يوسف الفريابي نا الأوزاعي عن قرّة بن عبد الرحمن عن الزهري عن أبي سلة عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ حذف السلام سنة .

(باب إذا أحدث في صلاته ^(١)) حدثنا عثمان بن أبي شيبة

[باب حذف السلام (٢) ، حدثنا أحمد بن حنبل حدثني محمد بن يوسف الفريابي شيخ البخاري] نا الأوزاعي عن قرّة بن عبد الرحمن [بن حيوييل بمهملة مفتوحة ثم تحتانية وزن جبرئيل الماعزى البصرى ، يقال اسمه يحيى ، صدوق له مناكير] عن الزهري عن أبي سلة عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ حذف السلام سنة [أخرجه الترمذى و قال : هذا حديث حسن صحيح و هو الذى يستجبه أهل العلم ، قال على بن حجر : قال ابن المبارك : يعنى لا تمدّه مدّاً ، و روى عن إبراهيم النخعى أنه قال : التكبير حزم و السلام جزم ، و قال فى مجمع البحار : هو تخفيفه وترك الاطالة فيه بحديث : التكبير حزم والسلام جزم ، فانه إذا جزم السلام وقطعه فقد خففه وحذفه ، انتهى ، قال عيسى : نهانى ابن المبارك عن رفع هذا الحديث ، قال أبوداؤد : سمعت أبا عمير عيسى بن يونس الفاخورى الرملى قال : لما رجعت الفريابي من مكة ترك رفع هذا الحديث و قال : نهاه أحمد بن حنبل عن رفعه ، هذه العبارة مكتوبة على حاشية النسخة المكتوبة و المجتبائية و ليست فى غيرها .

[باب إذا أحدث فى صلاته] أى صار ذا حدث [حدثنا عثمان بن أبي

(١) و فى نسخة : يستقبل .

(٢) قال ابن العربى : قيل معناه الاسراع به ثلاثا يسبقه المؤتم ، و قيل معناه أن لا يكون فيه و « رحمة الله » و بسطه صاحب السعابة .

نا جرير بن عبد الحميد عن عاصم الأحول عن عيسى بن حطان عن مسلم بن سلام عن علي بن طلق قال قال رسول الله إذا فسا أحدكم في الصلاة^(١) فليتنصرف فليتنوضاً و ليعد صلاته .

(باب في الرجل يتطوع في مكانه الذي صلى فيه المكتوبة) حدثنا مسدد نا حماد و عبد الوارث عن ليث عن الحجاج بن عبيد عن إبراهيم بن إسماعيل عن أبي هريرة

شعبة نا جرير بن عبد الحميد عن عاصم الأحول عن عيسى بن حطان عن مسلم بن سلام عن علي بن طلق قال قال رسول الله ﷺ إذا فسا أحدكم في الصلاة فليتنصرف فليتنوضاً و ليعد صلاته [وقد تقدم هذا الحديث بهذا السند والمتن في كتاب الطهارة في باب فيمن يحدث في الصلاة فها هنا مكرر وقد ذكر ما يتعلق بهذا الحديث هناك .] باب في الرجل يتطوع في مكانه الذي صلى فيه المكتوبة [هل له ذلك .

[حدثنا مسدد نا حماد و عبد الوارث عن ليث] بن أبي سليم [عن الحجاج بن عبيد] ويقال ابن أبي عبدالله ويقال ابن يسار روى عن إبراهيم بن إسماعيل ، و عنه ليث بن أبي سليم على اختلاف فيه ، قال أبو حاتم : إبراهيم مجهول ، و قال البخاري : لم يصح إسناده و قد ذكر البخاري في الصحيح في باب مكث الامام في مصلاه و يذكر عن أبي هريرة رفعه لا يتطوع الامام في مكانه و لم يصح [عن إبراهيم بن إسماعيل] قال في تهذيب التهذيب : و يقال إسماعيل بن إبراهيم السلي ، و يقال الشيباني حجازي ، قال محمد بن إسحاق ثنا عباس ثنا إسماعيل بن إبراهيم ، و كان خياراً ، و قال أبو حاتم مجهول ، قلت لا يبعد أن إسماعيل بن إبراهيم

(١) و في نسخة : في صلاته .

قال قال رسول الله ﷺ أيعجز أحدكم ، قال عن عبد الوارث
أن يتقدم أو يتأخر أو عن يمينه أو عن شماله زاد في
حديث حماد (١) في الصلاة يعنى في السبحة .

الشياني الذي روى عنه عباس غير إبراهيم بن إسماعيل الذي روى عن أبي هريرة
قد فرق بينهما أبو حاتم الرازي و أبو حاتم بن حبان في الثقات و إنما جمع بينهما
البخاري في تاريخه فتبعه المزى وحكى البخاري الاختلاف في حديثه على لبت بن أبي
سليم عن حجاج بن عبيد عن إبراهيم بن إسماعيل ، و في بعض طرقه إسماعيل بن
إبراهيم على الشك ، و الخطب فيه من لبت بن أبي سليم [عن أبي هريرة قال قال
رسول الله ﷺ أيعجز (٢) أحدكم قال] أى مسدد [عن عبد الوارث أن يتقدم
أو يتأخر أو عن يمينه أو عن شماله زاد في حديث حماد في الصلاة يعنى في السبحة]
حاصل معنى الحديث أنه ﷺ قال : أيعجز أحدكم إذا أتم الفريضة وأراد أن يتطوع
عن أن يتقدم من المكان الذي صلى فيه الفريضة أو يتأخر عنه أو تحول عن يمينه أو
عن شماله في أداء السبحة أى التطوع ، و لفظ ابن ماجه « أيعجز أحدكم إذا صلى
أن يتقدم ، الحديث » و لفظ البيهقي برواية حماد بن زيد عن الليث « إذا أراد أحدكم
أن يتطوع بعد الفريضة فليقدم أو يتأخر أو عن يمينه أو عن شماله » و لفظه برواية
المعتمر عن الليث « أيعجز أحدكم إذا صلى فأراد أن يتطوع أن يتقدم أو يتأخر أو
يتحول عن يمينه أو عن يساره » رواه جرير عن لبت عن حجاج عن إسماعيل بن
إبراهيم أو إبراهيم بن إسماعيل ، قال البخاري - رحمه الله - إسماعيل بن إبراهيم أصح
و الليث يضطرب فيه ، قال الشيخ : و هو لبت بن أبي سليم يتفرد به ، و الله أعلم

(١) و في نسخة : عن حماد .

(٢) قال ابن العربي : إذا سلم وثب ساعة يسلم و لا يستقر في مكانه و اتفقوا
عليه و اختلفوا في تعليقه .

حدثنا عبد الوهاب بن نجدة نا أشعث بن شعبة عن المنهال

انتهى ، قال الحافظ : و في الباب عن مغيرة بن شعبة مرفوعاً أيضاً بلفظ « لا يصلح الإمام في الموضع الذي صلى فيه المكتوبة حتى يتحول » رواه أبو داؤد و إسناده منقطع ، انتهى .

قلت : قال البيهقي : قال أبو داؤد : عطاء الخراساني لم يدرك المغيرة بن شعبة ، قال الشوكاني : قال المنذرى : فان عطاء الخراساني ولد في السنة التي مات فيها المغيرة بن شعبة وهي سنة خمسين من الهجرة على المشهور ، قال الخطيب : أجمع العلماء على ذلك و قيل ولد قبل وفاته بسنة ، انتهى ، و أما مذهب الحنفية في ذلك فقال في البدائع : وإن كانت صلاة بعدها سنة يكره له المكث قاعداً ، و كراهة القعود مروية عن الصحابة - رضى الله تعالى عنهم - روى عن أبي بكر وعمر - رضى الله عنهما - أنهما كانا إذا فرغا من الصلاة قاما كأنهما على الرصف فلا يمتك ولكن يقوم ويتنحى عن ذلك المكان ثم يتنفل لما روى عن أبي هريرة - رضى الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال أبعجز أحدكم إذا فرغ من صلاته أن يتقدم أو يتأخر ، و عن ابن عمر - رضى الله تعالى عنهما - أنه كره للامام أن يتنفل في المكان الذي أم فيه ولأن ذلك يؤدي إلى اشتباه الأمر على الداخل فينبغي أن يتنحى إزالة للاشتباه أو استكثاراً من شهوده على ما روى أن مكان المصلّي يشهد له يوم القيامة ، و أما المأموم فيبعض مشائخنا قالوا لاهرج عليهم في ترك الانتقال لانعدام الاشتباه على الداخل عند معانيه فراغ مكان الامام عنه و روى عن محمد أنه قال يستحب للقوم أيضاً أن يتنصوا الصفوف و يفرقوا ليزول الاشتباه على الداخل المعين الكل في الصلاة البعيد عن الامام و لا رويانا من حديث أبي هريرة ، انتهى ملخصاً .

[حدثنا عبد الوهاب بن نجدة نا أشعث بن شعبة] المصيصي أبو أحمد أصله من خراسان وثقه أبو داؤد ، و ذكره ابن حبان في الثقات ولله أبو زرعة ، وقال

بن خليفة عن الأزرق بن قيس قال صلى بنا إمام لنا يكنى

الأزدى : ضعيف ، وفي التقريب مقبول [عن المنهال بن خليفة عن الأزرق بن قيس] الحارثي بصري ثقة [قال صلى بنا إمام لنا يكنى أبا رمثة] هكذا في جميع النسخ الموجودة عندي ، و في آخر الحديث كتب بطريق النسخة على حاشية بعض النسخ ، قال أبو داود : و قد قيل أبو أمية مكان أبي رمثة ففتشت في كتب أسماء الصحابة ترجمة أبي رمثة وأبي أمية فلم أجد في تلك التراجم ذكر هذا السند والمثل ثم تبعت فوجدت أن ابن الأثير في أمد الغابة و الحافظ في التهذيب و الاصابة ذكر هذا الحديث تحت ترجمة أبي رمثة ، فقال الحافظ في الاصابة والتهذيب : أبو رمثة بكسر أوله و سكنون التحتانية المثناة بعدها ميم ذكره ابن حبان في الصحابة ولم يسمه و لم يعرف من حاله بشئ ، عداؤه في البصريين ، أخرج ابن مندة و أبو نعيم من طريق المنهال بن خليفة عن الأزرق بن قيس قال صلى بنا إمام لنا يكنى أبا رمثة فلم عن يمينه و عن يساره حتى يرى ياض خديه ثم قال صليت بكم كما رأيت رسول الله ﷺ يصلي ، وذكر ابن مندة أن شعبة رواه عن الأزرق بن قيس عن عبد الله بن رباح الأنصاري عن رجل من الصحابة و لم يسمه و ذكر المزني في الأطراف : أن أبا داود أخرجه من هذا الوجه و لم أقف على ذلك في شئ من السنن منها نسخة بخط أبي الفضل بن طاهر و النسخة المنقولة من خط الخطيب و قد قابلها عليها جماعة من الحفاظ وهي في غاية الاتقان .

قلت : و قفت على عدة نسخ من سنن أبي داود أحدها بخط الخطيب و أخرى بخط أبي الفضل بن طاهر . و أخرى من طريق ابن الأعرابي و من طريق ابن أبي ذئب و من طريق الرملي كلها متفقة في سياقها عن أبي رمثة ، هكذا براء ثم ثناء مثله ، وهكذا أخرج الحاكم هذا الحديث في المستدرک فيما وقفت عليه من نسخة ، فقال عن أبي رمثة و كذلك أورده الطبراني في معجم الكبير في مسند أبي رمثة في حرف الباء فانه سماه يثري كما قيل في أحد أسمائه و لم أر من ضبطه براء ثم ياء مثناة من

أبا رمة فقال صليت هذه الصلاة أو مثل هذه الصلاة مع النبي ﷺ قال و كان أبو بكر و عمر يقومان في الصف المقدم عن يمينه و كان رجل قد شهد التكبيرة الأولى من الصلاة فصلى نبي الله (١) ﷺ ثم سلم عن يمينه و عن يساره حتى رأينا يياض خديه ثم انقلب كأنه قتال أبي رمة يعني نفسه فقام الرجل الذي أدرك معه التكبيرة الأولى من الصلاة يشفع فوثب إليه عمر فأخذ بمنكبيه (٢) فهرزه ثم قال اجلس فإنه لم يهلك أهل الكتاب إلا أنهم (٣) لم يكن بين

تحت ثم ميم إلا في هذا الكتاب ثم ذكره ابن مسدة بهذا الحديث فكانه أبا رمة فكان المصنف تبعه ثم رأيت في الصحابة لابن حبان ما هذا نصه : أبو رمة لم يرد على ذلك ، والله تعالى أعلم [فقال] أى أبو رمة [صليت هذه الصلاة] أى التى صليت بكم [أو مثل هذه الصلاة] شك من الراوى [مع النبي ﷺ قال] أبو رمة [و كان أبو بكر و عمر يقومان في الصف المقدم عن يمينه] لأن رسول الله ﷺ قال ليلنن منكم أولو الأحلام والنهى و لأن جهة اليمين أفضل [و كان رجلاً] لم يعرف اسمه [قد شهد التكبيرة الأولى من الصلاة فصلى نبي الله ﷺ ثم سلم عن يمينه و عن يساره حتى رأينا يياض خديه ثم انقلب] أى انصرف عن جهة القبلة من [كأنه قتال أبي رمة] أى يريد [نفسه] بجملة غائباً [فقام الرجل الذى أدرك معه التكبيرة الأولى من الصلاة يشفع] أى صلى شفع التطوع [فوثب] أى قام بسرعة [إليه عمر فأخذ بمنكبيه فهرزه] أى حرك كل واحد منهما [ثم قال اجلس] أى عن الصلاة [فإنه لم يهلك أهل الكتاب] لعل المراد بالهلاك الهلاك الأخروية فعل هذا معناه لم يضل

(١) و فى نسخة : النبي (٢) و فى نسخة : بمنكبيه (٣) و فى نسخة : أنه .

صلواتهم^(١) فصل فرفع النبي ﷺ بصره فقال أصاب الله بك يا ابن الخطاب^(٢) .

(باب السهو في السجدين) حدثنا محمد بن عبيد نا حماد بن زيد عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة قال صلى بنا رسول الله ﷺ إحدى صلاتي العشي الظهر أو العصر قال

[إلا أنهم لم يكن بين صلواتهم فصل فرفع النبي ﷺ بصره فقال] رسول الله ﷺ [أصاب الله بك] أى أراد الله بك الخير والهداية مثل قوله تعالى « حيث أصاب » أى أراد أو بلغك الله الصواب [يا ابن الخطاب] .

[باب السهو (٣) في السجدين] وفي نسخة : باب في سجود السهو ، وفي نسخة : باب في مذهب السهو فعناه على النسخة الأولى باب السهو بعد الركعتين .

[حدثنا محمد بن عبيد نا حماد بن زيد عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة قال صلى بنا رسول الله ﷺ] قال الشوكاني : ظاهره أن أبا هريرة حضر القصة وحملة الطحاوى على المجاز فقال : إن المراد به صلى بالمسلمين ، وسبب ذلك قول الزهري إن صاحب القصة استشهد بيدر لأنه يقتضى أن القصة وقع قبل بدر و هو قبل إسلام أبي هريرة بأكثر من خمس سنين لكن اتفق آئمة الحديث كما نقله ابن عبد البر وغيره

(١) وفي نسخة: صلواتهم .

(٢) وفي نسخة : قال أبو داود و قد قيل أبوامية مكان أبي رمة .

(٣) قال ابن العربي : ذكر الترمذى فيه خمسة أبواب وهى أصول و ترك بعضها

و فى أبواب السهو إشكال على الحنفية عقيم عن الجواب و هو أن السجدة عندهم نجس بترك واجب و الواجب هو الفرض الذى يقى فى ثبوته شق من الكلام فكيف يتحقق الوجوب فى حقه ﷺ ويظهر جوابه بما قاله بحر العلوم فى رسائل الأركان من المقدمة .

على أن الزهري وهم في ذلك [إحدى صلاتي العشي] قال في المجمع يفتح العين و تشديد ياء إحدى صلاتي العشي أى الظهر أو العصر لأنه بعد الزوال إلى المغرب و قيل من الزوال إلى الصباح و قيل لصلاة المغرب و العشاء العشاءان و لما بين المغرب و العتمة عشاءاً [الظهر أو العصر] الشاك ابن سيرين لا أبو هريرة كما يدل عليه ما أخرجه الامام أحمد في مسنده بسنده عن ابن عون عن محمد عن أبي هريرة قال صلى رسول الله ﷺ إحدى صلاتي العشي قال ذكرها أبو هريرة و نسبها محمد فصلى ركعتين ، الحديث ، و عند الطحاوى بسنده عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة إحدى صلاتي العشي الظهر أو العصر و أكثر ظني أنه ذكر الظهر ، والذي عند النسائي من حديث ابن عون عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال صلى بنا النبي ﷺ إحدى صلاتي العشي قال قال أبو هريرة : و لكنني نسيت معنى هذا الكلام ، قال محمد بن سيرين : ذكر أبو هريرة إحدى صلاتي العشي على التعيين و لكنني أنا نسيت ، و اختلفت الروايات (١) ففي بعضها بالشك كما في هذه الرواية ، و في بعضها تعيين العصر كما في رواية داؤد بن الحصين عند مسلم عن أبي سفيان مولى ابن أبي أحمد قال : سمعت أبا هريرة و فيها صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة العصر ، و في بعضها تعيين الظهر كما في رواية يحيى بن أبي كثير عند مسلم عن أبي سلة بن عبد الرحمن قال حدثنا أبو هريرة و لفظها : أن رسول الله ﷺ صلى ركعتين من صلاة الظهر ثم سلم ، قال الحافظ في وجه الاختلاف : و الظاهر أن الاختلاف فيه من الرواة ، و أبعد من قال يحمل على أن القصة وقعت مرتين بل روى النسائي من طريق ابن عون عن ابن سيرين أن الشك فيه من أبي هريرة و لفظه : صلى النبي ﷺ إحدى صلاتي العشي ، قال أبو هريرة : و لكنني نسيتها ، فالظاهر أن أبا هريرة رواه كثيراً على الشك و كان ربما غلب على ظنه أنها الظهر و تارة غلب على ظنه

(١) مال النووي إلى تعدد القصة في روايات أبي هريرة ، و مال ابن عبد البر و القاضى عياض إلى أن القصة في روايات أبي هريرة واحدة و بسطها ابن رسلان .

فصلى بنا ركعتين ثم سلم ثم قام إلى خشبة في مقدم المسجد فوضع يديه (١) عليها إحداها على الأخرى يعرف في وجهه الغضب

أنها العصر لجزم (٢) بها و طراً الشك في تعيينها أيضاً على ابن سيرين ، وكان السبب في ذلك الاهتمام بما في القصة من الأحكام الشرعية و لم تختلف الرواة في حديث عمران في قصة الخرباق أنها العصر فإن قلنا أنها قصة (٣) واحدة فيترجح رواية من عين العصر في حديث أبي هريرة ، انتهى .

قلت : ما قال الحافظ أن الشك فيما روى النسائي من جهة أبي هريرة ففيه نظر فإن لفظ النسائي في النسخة التي عندنا هكذا : صلى بنا النبي ﷺ إحدى صلاتي العشي قال قال أبو هريرة : و لكنني نسيت بتكرار لفظ قال وبواو العطف ، فعلى هذا معنى هذا الكلام كما تقدم : قال ابن سيرين : قال أبو هريرة : أى في تسمية إحدى صلاتي العشي و تعيينها و لكنني نسيت ، فعلى هذا لا يدل هذا الكلام على أن الشاك أبو هريرة بل الشاك ابن سيرين ، و أيضاً في قوله « و لم تختلف الرواة في حديث عمران في قصة الخرباق أنها العصر » نظر فإنه أخرج البيهقي من طريق خالد عن أبي قلابة ثنا أبو المهلب عن عمران بن حصين أن رسول الله ﷺ صلى الظهر أو العصر ثلاث ركعات ، الحديث بالشك [فصلى بنا ركعتين ثم سلم] أى على الركعتين الأوليين وسها عن الركعتين الآخرين [ثم قام إلى خشبة في مقدم المسجد] أى في جهة القبلة ، فإنه روى مسلم من طريق ابن عيينة عن أيوب ثم أبي جزة في قبلة المسجد وكأنه الجذع الذي كان ﷺ يستند إليه قبل اتخاذ المنبر و بذلك جزم بعض الشراح [فوضع يديه عليها] أى على الخشبة [إحداها على الأخرى] حال من

(١) و في نسخة : يده .

(٢) و بهذا جزم ابن رسلان إذ قال وقع الشك لأبي هريرة وابن سيرين معاً .

(٣) و الظاهر التناير و به جزم ابن خزيمة كما في ابن رسلان .

ثم خرج سرعان الناس وهم يقولون قصرت الصلاة قصرت الصلاة وفي الناس أبو بكر وعمر فهاباه أن يكلماه فقام رجل

يديه [يعرف في وجهه الغضب] لعل وجه الغضب تأثير التردد و الشك في فعله أو كآته كان غضبان فوقع له الشك لأجل غضبه [ثم خرج سرعان الناس] بفتح المهملات (١) و منهم من سكن الراء ، و حكى عياض أن الأصبلى ضبطه بضم ثم إسكان كآته جمع سريع كقفيز و قفران و كتيب و كثنان و المراد بهم أوائل الناس خروجاً من المسجد و هم أصحاب الحاجات غالباً [و هم يقولون قصرت الصلاة قصرت الصلاة] بضم القاف و كسر المهملة على البناء للمفعول أى إن الله قصرهما و بفتح ثم ضم على البناء للفاعل أى صارت قصيرة ، قال النووي (٢) هذا أكثر و أرجح [و في الناس أبو بكر وعمر فهاباه أن يكلماه] والمعنى أنهما غلب عليهما احترامه و تعظيمه عليه السلام عن الاعتراض عليه ، و أما ذو اليمين فقلب عليه حرصه على تعلم العلم .

قلت : وجه الهدية المانعة عن الكلام هو حاله الغضبية المقتضية للهدية كما في حديث القيامة فيه غضب الرب تبارك و تعالى منع الأنبياء عليهم الصلاة و السلام عن التقدم بين يديه و الكلام ، قلت : هذا يدل على أن قصة ذى اليمين كانت حين كان الكلام مباحاً في الصلاة لأن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - قد حدث له تلك الحادثة بعد النبي ﷺ في صلاته وفعل فيها بخلاف ما عمله رسول الله ﷺ يوم ذى اليمين مع أنه كان حاضراً في القصة أخرج الطحاوى في معاني الآثار بإسناده عن عطاء قال صلى عمر بن الخطاب بأصحابه فسلم في الركعتين ثم انصرف فقيل له :

(١) قال عياض : كذا رويناه من متنى مشايخنا « ابن رسلان » .

(٢) ونقل ابن رسلان عن النووي للأول هو الأشهر فتأمل وبسط ابن رسلان في تحقيق اللفظ .

كان رسول الله ﷺ يسميه ذا اليمين^(١) فقال يا رسول الله أنسيت أم قصرت الصلاة قال لم أنس و لم تقصر الصلاة قال بل نسيت^(٢) يا رسول الله فأقبل رسول الله ﷺ على

فقال إني جهزت عيراً من العراق بأحمالها و أحقابها حتى وردت المدينة فضلى بهم أربع ركعات ، قلت : هذا مرسل جيد قاله الشيخ التيموى - رحمه الله - [فقام رجل كان رسول الله ﷺ يسميه ذا اليمين] و فى رواية : و فى القوم رجل فى يديه طول يقال له ذو اليمين و جزم ابن قتبية بأنه كان يعمل يديه جميعاً و ذهب الأكثر إلى أن اسم ذى اليمين الخزيق بكسر المعجمة و سكون الراء بعدها مؤحدة و آخره قاف اعتماداً على ما وقع فى حديث عمران بن حصين عند مسلم و لفظه «قام إليه رجل يقال له الخزيق وكان فى يديه طول قاله الحافظ [فقال يا رسول الله أنسيت (٣) أم قصرت الصلاة قال لم أنس و لم تقصر الصلاة] أى فى ظنى ، قال النووى : فيه دليل على جواز النسيان عليه ﷺ فى أحكام الشرع وهو مذهب جمهور العلماء و هو ظاهر القرآن و الحديث و اتفقوا على أنه ﷺ لا يقر عليه بل يعلمه الله تعالى به ثم قال الأكثرون : شرط تنبيهه ﷺ على الفور متصلاً بالحادثة و لا يقع فيه تأخير وجوز طائفة تأخير مدة حياته ﷺ واختره إمام الحرمين [قال] ذو اليمين [بل نسيت يا رسول الله] تردد أولاً فى النسيان و التقصر ثم لما نفى

(١) أول أحمد تكلمه على أنه كان على يقين من أن الصلاة قد تمت كما حكاه الترمذى و أنت خير بأن قوله : أو نسيت ، يزد على هذا التأويل .

(٢) و فى نسخة : بلى .

(٣) بسط ابن رسلان فى معنى السهو و النسيان و جمع بينه و بين قوله تعالى « عن الصلاة سامعون » وأخرج مالك فى مؤطاه إني لا أنسى ولكن أنسى لأسن ذكر فى أحكام القرآن روى عن ابن مسعود قلنا يا رسول الله إنك نهم قال : و ما لي لا أم و رفغ أحدكم بين أخفاره و أنامله ، انتهى

القوم فقال أصدق ذوي الدين فأومأوا أى نعم فرجع رسول الله إلى مقامه فصلى الركعتين الباقيتين ثم سلم ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع وكبر ثم كبر وسجد مثل

رسول الله ﷺ النسيان والقصر استدل بذلك على تعيين النسيان فإنه لما يقن بنفى القصر تعين النسيان [فأقبل] أى توجه [رسول الله ﷺ على القوم] أى الحاضرين فى الصلاة [فقال] أى لم [أصدق ذوي الدين] فى قوله بالنسيان فى الصلاة [فأومأوا] وأشاروا [أى نعم] ولعل هذا تفسير للايماء من بعض رواة الحديث وفى رواية : فقالوا نعم ، وفى أخرى : فقالوا صدق يا نبي الله فيحمل هذا الاختلاف على أنهم أومأوا هو الأصل ، وقولهم : قالوا نعم ، وقولهم : صدق ذوي الدين ، مجاز يحمل القول على الإشارة وهذا مجاز سائر فينبغى رد الروايات التى فيها التصريح بالقول إلى هذه أو يحتمل على أن بعضهم قال بالنطق وبعضهم (١) بالإشارة [فرجع رسول الله ﷺ إلى مقامه] الذى صلى فيه أولا [فصلى الركعتين الباقيتين (٢) ثم سلم (٣)] أى للسجود [ثم كبر] أى قال الله أكبر [وسجد مثل سجوده] أى فى الصلاة [أو أطول] أى منه [ثم رفع] أى رأسه من السجود

(١) وبكلا الاحتمالين شرحه ابن رسلان

(٢) فيه حجة على أن من سلم وعليه صلاة باقية فليتمه وبقى مما بقى وهذا بما لا خلاف فيه ، ابن رسلان .

(٣) قال العلائى : جميع طرقه لم يختلف فى شئ منها على أن السجدة بعد السلام ، والشافعية أخذوا بحديث أبي سعيد الذى فيه ترغيب للشيطان فيه السجود قبل السلام وقالوا : الأخذ به أولى من حديث ذى الدين لأنه قولية ومتضمن للقسمين : الزيادة والنقصان وغير ذلك ، وتأولوا حديث ذى الدين بأن المراد فيه من السلام السلام على النبي أو هو منسوخ كما أخرجه الشافعى فى الام أو مرجع بكثرة الطرق إلخ ، قاله ابن رسلان .

بجوده أو أطول ثم رفع وكبر قال فقيل لمحمد سلم في السهو فقال لم أحفظه^(١) من أبي هريرة ولكن نبئت أن عمران بن حصين قال ثم سلم .

[وكبر ثم كبر] للسجود الثاني [وسجد مثل سجوده (٢)] الأول أو في الصلاة [أو أطول] أي منه [ثم رفع] أي رأسه من السجود [وكبر قال] أي أوب [قيل لمحمد سلم في السهو] بتقدير حرف الاستفهام أي هل ذكر أبو هريرة أن رسول الله ﷺ سلم بعد سجود السهو [فقال] محمد [لم أحفظه] أي السلام بعد سجود السهو [من أبي هريرة و لكن نبئت] أي أخبرت [أن عمران بن حصين قال] أي في حديثه [ثم سلم] أي بعد الفراغ من سجدتي السهو ، اختلفت النسخ في قوله : ثم رفع وكبر ثم كبر وسجد ففي جميع النسخ الموجودة عندنا من المكتوبة بالخط القديمة والمصرية والمجتابية والكانفورية هكذا ثم رفع وكبر ثم كبر وسجد ولكن في النسخة القادرية ونسخة عون المعبود خلاف هذا ففيهما ثم رفع وكبر وسجد ولم يذكر فيهما ثم كبر ويؤيدهما ما أخرجه البيهقي في سننه عن أبي داود فقال فيه و صلى الركعتين الباقيتين ثم سلم ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع وكبر وسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع وكبر ويؤيدهما أيضاً ما أخرجه الطحاوي من طريق أسد عن حماد بن زيد بهذا السند فقال فيه صلى بنا الركعتين الباقيتين ثم سلم ثم كبر ثم سجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع رأسه فكبر وسجد مثل سجوده أو أطول ، قال الحافظ : و في الحديث جواز البناء على الصلاة لمن أتى بالنافي سهواً ، وقال سحنون : إنما يفي من سلم من ركعتين كما في قصة ذي الدين لأن ذلك وقع على غير القياس فيقتصر به على مورد النص والذين قالوا بجواز

(١) و في نسخة : لم أحفظ .

(٢) بسط ابن رسلان على معنى المثل والشبه .

البناء مطلقاً قَدَّوه بما إذا لم يطل الفصل ، واختلفوا في قدر العلول لحدِّه الشافعي في الام بالعرف ، و في البويطي بقدر ركعة ، و عن أبي هريرة قدر الصلاة التي يقع السهو فيها وفيه أن الكلام سهواً لا يقطع الصلاة خلافاً للحنفية ، و أما قول بعضهم أن قصة ذي الدين كانت قبل نسخ الكلام في الصلاة فضعيف لأنه اعتمد على قول الزهري أنها كانت قبل بدر و قد قدمنا أنه إما وهم في ذلك أو تعددت القصة لذى الشمالين المقتول بدر ولذى الدين الذي تأخرت وفاته بعد النبي ﷺ فقد ثبت شهود أبي هريرة للقصة كما تقدم وشهدا عمران بن حصين وإسلامه متأخر أيضاً ، وروى معاوية بن خديج قصة أخرى في السهو ووقع فيها الكلام ثم البناء ، أخرجها أبو داود و ابن خزيمة وغيرهما ، و كان إسلامه قبل موت النبي ﷺ بشهرين انتهى ماخصاً ، و أجاب عنه العيني .

قلت : وقع في كتاب النسائي أن ذا الدين و الشمالين واحد كلاهما لقب (١)

(١) و قال ابن رسلان : اختلفوا هاهنا في موضعين ، الأول أن ذا الدين و ذا الشمالين واحد أو اثنان و لاختلاف بين أهل السير أن ذا الشمالين قتل بدر فاجبور على أن ذاالدين غيره لروايات أبي هريرة في شهوده القصة ثم بسط طريقه ثم قال قال الأثرم : سمعت مسدداً يقول الذي قتل هو ذو الشمالين إلخ ، واختار عياض في الاكمال أنها قصتان إحداهما قبل بدر لذى الشمالين و لم يشهدا أبو هريرة بل أرسل ، والثانية لذى الدين وشهدا أبو هريرة و الموضع الثاني أن الحزباق هو ذو الدين أو غيره ، فالذي اختاره عياض و ابن الأثير و النووي في غير موضع أنها واحد وجعلهما ابن حبان اثنين وقال ابن عبد البر يحتمل ويحتمل ، وقال ابن الجوزي قولان : أحدهما أنه حمير قال العلاقي : هو وهم فان حميراً هو ذو الشمالين ، و قال أيضاً في موضع آخر : هو الحزباق ، قال ابن الأثير : يقال له ذوالدين وذوالشمالين ، وقال ابن حبان : الحزباق غير ذيالدين ويحتمل أن يكون الحزباق غير ذي الدين و يحتمل أن يكون هو ، وكذا قال القرطبي و النووي ، اختاره عياض و النووي في غير موضع أنه غيره .

على الخرباق حيث قال أخبرنا محمد بن رافع بسنده عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وأبي بكر بن سليمان عن أبي هريرة قال صلى النبي ﷺ الظهر أو العصر فلم من الركعتين فأصرف فقال له ذو الشمالين بن عمرو أقصت الصلاة أم نسيت قال النبي ﷺ ما يقول ذو الدين قالوا صدق يا رسول الله ﷺ ، الحديث ، ، هذا سند صحيح متصل صرح فيه بأن ذا الشمالين هو ذو اليمين و روى النسائي أيضاً بسند صحيح صرح فيه أيضاً أن ذا الشمالين هو ذو اليمين و قد تابع الزهري على ذلك عمران بن أنس ، قال النسائي : أخبرنا عيسى بن حماد بسنده عن عمران بن أبي أنس عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ صلى يوماً فلم في ركعتين ثم انصرف فأدركه ذو الشمالين فقال يا رسول الله ﷺ أقصت الصلاة أم نسيت فقال لم تنقص الصلاة ولم أنس فقال لي و الذي بعثك بالحق قال رسول الله ﷺ أصدق ذو اليمين قالوا نعم فصلى بالناس ركعتين و هذا أيضاً سند صحيح على شرط مسلم ، و أخرج نحوه الطحاوي عن ربيع المؤذن عن شعيب بن الليث عن الليث عن يزيد بن أبي حبيب إلى آخره ثبت أن الزهري لم يهمل و لا يلزم من عدم تخریج ذلك في الصحيحين عدم صحته ثبت أن ذا اليمين و ذا الشمالين واحد ، و العجب من هذا القائل أنه مع اطلاعه على ما رواه النسائي من هذا ، كيف اعتمد على قول من نسب الزهري إلى الوهم و لكن أرى العصبية تحمل الرجل على أكثر من هذا ، و قال هذا القائل أيضاً : و قد جوز بعض الأئمة أن تكون القصة لكل من ذى الشمالين و ذى اليمين و أن أبا هريرة روى الحديثين فأرسل أحدهما و هو قصة ذى الشمالين و شاهد الآخر و هو قصة ذى اليمين .

قلت : هذا يحتاج إلى دليل صحيح و جميل الواحد اثنين خلاف الأصل و قد بلقب الرجل بلقبين و أكثر ، و قال أيضاً : و يدفع المجاز الذي ارتكبه الطحاوي ما رواه مسلم و أحمد و غيرهما من طريق يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة في هذا الحديث عن أبي هريرة بلفظ : بينما أنا أصلي مع رسول الله ﷺ صلاة الظهر ،

الحديث ، قلت : رواء مسلم من خمس طرق فلفظه في طريقين صلى بنا وفي طريق « صلى لنا » وفي طريق « إن رسول الله ﷺ صلى ركعتين » وفي طريق « بينما أنا أصلي » وفي ثلاث طرق التصريح بلفظ « ذى الدين » وفي الطريقين بلفظ « رجل من بني سليم » وفي الطريق الأول إحدى صلاتي العشي إما الظهر أو العصر بالشك ، وفي الثاني : إحدى صلاتي العشي من غير ذكر الظهر و العصر بدون اليقين ، وفي الثالث صلاة العصر بالجزم ، وفي الرابع والخامس صلاة الظهر بالجزم ، فهذا كله يدل على اختلاف القضية وإلا يكون فيها إشكال فإذا كان الأمر كذلك يحتمل أن يكون الرجل المذكور الذي نص عليه أنه من بني سليم غير ذى الدين وأن تكون قضيته غير قضية ذى الدين و أن أبا هريرة شاهد هذا حتى أخبر عن ذلك بقوله « بينما أنا أصلي » و كون ذى الدين من بني سليم على قول من يدعى ذلك لا يستلزم أن لا يكون غيره من بني سليم ، وحاصل الجواب أن هذه القصة التي وقعت في هذا الحديث هي قصة غير قصة ذى الدين ، شاهد أبو هريرة هذه القصة و وقعت في زمنه عند شهادته و الرجل الذي تكلم ليس هو ذو الدين بل هو غيره ، و اتفق أنه أيضاً من بني سليم و ليس فيه ذكر التكلم في الصلاة من رسول الله ﷺ ، و أما تكلم الرجل في الصلاة ففسد لصلاة ولم يتعرض في الحديث بذكر إعادة صلاته ولالعدمها فلا يستدل بهذا الحديث على جواز كلام المصلح و السامع في الصلاة وأجاب عنه الشيخ العلامة التيموي في آثار السنن .

قلت : و أما قوله « بينما أنا أصلي » فليس بمحفوظ و لعل بعض رواة هذا الحديث فهم من قول أبي هريرة صلى بنا ، أنه كان حاضراً فروى هذا الحديث بالمعنى على ما زعمه و قد أخرجه مسلم من خمس طرق فلفظه في طريقين « صلى بنا » وفي طريق « صلى لنا » و في طريق « أن رسول الله ﷺ صلى ركعتين » و في طريق « بينما أنا أصلي مع رسول الله ﷺ » تفرد به يحيى بن أبي كثير و غالفه غير واحد من أصحاب أبي سلسة و أبي هريرة فكيف يقبل أن أبا هريرة قال في هذا

الخبر بينما أنا أصلي

قلت : مدار البحث و الاستدلال في هذه المسألة موقوف على أن ذا الدين و ذا الشمالين واحد و أنه استشهد بيدر و لم يدركه أبو هريرة لأن إسلامه سنة سبع من الهجرة ، و قد أتى الشيخ العلامة النيموي في هذه المسألة بكلام مشيع حسن توارده هاهنا ملخصاً ، فقال : ثم لا ينبغي أن حديث أبي هريرة من مراسيل اصحابه لأن ذا الدين قتل بيدر وكان إسلام أبي هريرة بعده عام خيبر سنة سبع من الهجرة و استدل على ذلك بثلاثة وجوه أحدها أن ابن عمر - رضي الله تعالى عنه - نص بأن إسلام أبي هريرة كان بعد ما قتل ذو الدين ، أخرجه الطحاوي في معاني الآثار بسنده عن ابن عمر أنه ذكر له حديث ذى الدين فقال: كان إسلام أبي هريرة بعد ما قتل ذو الدين ، قلت : رجاله ثقات إلا العمرى فاختلف فيه ، قواه غير واحد من الأئمة و ضعفه النسائي و ابن حبان و غيرها من المتشددين و أحسن شئ فيه ما قاله الذهبي في الميزان : صدوق في حفظه شئ ، و هذا لا يحيط حديثه عن درجة الحسن و قد حسن حديثه غير واحد من أهل العلم ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد : قال أبو يعلى عن رجل عن سعيد المقبري قال : فإن كان هو العمرى فالحديث حسن وأخرج له مسلم في صحيحه ، وقال الذهبي في الميزان قال الدارمي : قلت لابن معين : كيف حاله في نافع قال : صالح ثقة ، قلت : هذا الأثر أخرجه الطحاوي من طريق العمرى عن نافع فهو حسن جداً ، و ثانيها أن ذا الشمالين هو ذو الدين كلاهما واحد و استدل على ذلك بوجوه : منها ما رواه الزهري في حديث أبي هريرة ذا الشمالين مكان ذى الدين أخرجه النسائي في سننه بوجين ، و كذلك غير واحد من المخرجين ، و منها ما رواه البزار و الطبراني في الكبير عن ابن عباس قال صلى رسول الله ﷺ ثلاثاً ثم سلم فقال له ذو الشمالين أقمصت الصلاة يا رسول الله قال كذلك يا ذا الدين قال نعم فركع ركعة و سجد سجدين ، و منها ما قال ابن سعد في طبقاته : ذو الدين ويقال ذو الشمالين اسمه عمير بن عمرو بن فضالة من خراصة ،

و منها ما قال ابن حبان في ثقافته : ذو الـدين و يقال له ذو الشمالين أيضاً ابن عبد عمرو بن فضلة الخزاعي وقال أيضاً ذو الشمالين عمير بن عبد عمرو بن فضلة بن عامر بن الحارث بن غثان الخزاعي حليف بنى زهرة ، ومنها ما قال أبو عبد الله محمد بن يحيى العلقمى : فى مسنده . قال : أبو محمد الخزاعي ذو الـدين أحد أجدادنا و هو ذو الشمالين ، ومنها ما قال المبرد فى الكامل : ذو الـدين هو ذو الشمالين كان يسمى بهما جميعاً ، ومنها أن ذا الـدين يقال له الحزباق وهو ابن عمرو بن فضلة وذو الشمالين أيضاً ابن عبد عمرو بن فضلة ، قلت : ثبت بهذه الأقوال أن ذا الـدين و ذا الشمالين واحد ، و قد اتفق أهل الحديث و السير أن ذا الشمالين استشهد بدير . قال ابن إسحاق فى مغازيه : هو خزاعي يكنى أبا محمد حليف لبنى زهرة قدم أبوه مكة لمخالف عبد الحارث بن زهرة شهد بدرآ و قتل بها قتله أسامة الجشمى ، و قيل إنه قتل يوم أحد ، و الأول أصح و أكثر ، و قال ابن هشام فى سيرته « و استشهد من المسلمين مع رسول الله ﷺ من قريش ، إلى أن قال : و ذو الشمالين ابن عبد عمرو بن فضلة حليف له من خزاعة ، وقال السهقي فى المعرفة : و ذو الشمالين هو ابن عبد عمرو بن فضلة حليف لبنى زهرة من خزاعة استشهد يوم بدر ، و هكذا ذكره عروة بن الزبير و سائر أهل العلم بالمغازى .

و ثالثها أث الزهرى و هو أحد أركان الحديث و أعلم الناس بالمغازى قد نص على أن قصة ذى الـدين كانت قبل بدر ، قال ابن حبان فى صحيحه فى النوع السابع عشر من القسم الخامس بعد ما أخرج حديث أبي هريرة من قصة ذى الـدين : قال الزهرى كان هذا قبل بدر ثم أحكمت الأمور بعد ، قلت : وقد وافقه على ذلك ابن وهب على ما حكاه عنه البلامه ابن الترمكافى فى الجواهر النقي حيث قال : ذكر عن ابن وهب أنه قال إنما كان حديث ذى الـدين فى بدء الاسلام ، قلت : ثبت بهذه الوجوه أن ذا الـدين هو ذو الشمالين الذى استشهد بدير و أث أبا هريرة لم يكن حاضراً فى قصة السهو ، واعترضوا عليه بوجوه قال أبو عوانة فى صحيحه ، قال بعض الناس ذو الـدين و ذو

الشماليين واحد و يحتجون بحديث رواه الزهري و يطمنون في هذا الحديث بأن ذا الشماليين قتل يوم بدر و أن أباهريرة لم يدركه وليس كما يقولون ، وذلك أن ذا الـدين ليس هو ذا الشماليين لأن ذا الـدين رجل سماه بعضهم الخرباق ، عاش بعد النبي ﷺ و مات بنى خشب على عهد عمر ، و ذو الشماليين هو ابن عمرو حليف لبني زهرة ، و قد صح في هذه الأحاديث أنه صلى مع النبي ﷺ تلك الصلاة ، انتهى ، و قال ابن مندة : ذو الـدين رجل من و ادى القرى يقال له الخرباق أسلم في آخر زمن النبي ﷺ ، و السهو كان بعد أحد ، و قد شهده أبو هريرة و أبو هريرة شهد من زمن رسول الله ﷺ أربع سنين ، و ذو الـدين من بنى سليم و ذو الشماليين من أهل مكة قتل يوم بدر قبل سهو النبي ﷺ بست سنين و هو رجل من خزاعة حليف بنى أمية قال : و هم فيه الزهري لجعل مكان ذى الـدين ذا الشماليين ، و قال اليسقى في المعرفة ما ملخصه : أن الزهري و هم في قوله ذى الشماليين وإنما هو ذو الـدين و ذو الشماليين تقدم موته فيمن قتل بدر ، و ذو الـدين بقى بعد النبي ﷺ فيما يقال ، و قال ابن عبد البر في التمهيد لم يتابع الزهري على قوله إن المتكلم ذو الشماليين لأنه قتل يوم بدر فيما ذكره ابن إسحق وغيره ، و قال ابن الأثير الجوزى في أسد الغابة : ذو الـدين و اسمه الخرباق من بنى سليم كان ينزل بنى خشب من ناحية المدينة و ليس هو ذا الشماليين ، ذو الشماليين خزاعي حليف لبني زهرة قتل يوم بدر و قد ذكرناه ، و ذو الـدين عاش حتى روى عنه المتأخرون من التابعين ، و قال السهيلي في الروض الأنف : روى الزهري حديث التسليم من الركنين ، و قال فيه قتاد ذو الشماليين رجل من بنى زهرة و هو غلط عند أهل الحديث ، و إنما هو ذو الـدين السلي و اسمه الخرباق ، و ذو الشماليين قتل بدر ، و الحديث شهده أبو هريرة و كان إسلامه بعد بدر بستين و مات ذو الـدين السلي في خلافة معاوية ، و روى هذا الحديث عنه ابنه مطير بن الخرباق و رواه عنه ابنه شعيب بن مطير ، و لما رأى المبرد حديث الزهري قال ذو الـدين هو ذو الشماليين كان يسمى بهما جميعاً ذكره في آخر كتابه

الكامل ، و جهل ما قاله أهل الحديث ، و قال الحافظ في فتح الباري : اتفق أئمة الحديث كما نقله ابن عبد البر وغيره على أن الزهري وهم في ذلك إلى أن قال وقد اتفق معظم أهل الحديث من المصنفين وغيرهم على أن ذا الشمالين غير ذى الدين ، و نص على ذلك الشافعى في اختلاف الحديث ، ثم قال بعد ورقتين و قد تقدم أن الصواب التفرقة بين ذى الدين و ذى الشمالين ، انتهى ، قلت حاصل كلامهم أن الزهري وهم في جملة ذا الشمالين مكان ذى الدين ، و الذى قتل يدر هو ذو الشمالين غير ذى الدين ، و استدلوا على ذلك بوجوه ، أحدها - أن ذا الدين اسمه الخرباق اعتماداً على ما فى مسلم من حديث عمران : فقام رجل يقال له الخرباق و كان فى يديه طول ، و أما ذو الشمالين فاسمه عمير ، و ثانيها - أن ذا الدين سلبى اعتماداً على ما رواه مسلم فى رواية فأتاه رجل من بنى سليم و يؤيده ما أخرجه السيوطى فى جمع الجوامع ثم على المتقى فى كنز العمال عن عبد بن عمير فى قصة السهو : فأدركه ذو الدين أخو بنى سليم ، و ثالثها - أن ذا الدين بقى بعد النبي ﷺ رواه عنه المتأخرون من التابعين ، و استدلوا على ذلك بخبرين - أحدهما - ما رواه عبد الله بن أحمد فى زيادات المسند و الطبرانى فى الكبير و آخرون فى تصانيفهم من طريق مصدى بن سليمان قال : ثنا شعيب بن مطير عن أبيه مطير و مطير حاضر يصدق مقالته قال : كيف كنت أخبرتك قال : يا أبتاه أخبرتنى أنك لقيك ذو الدين بنى خشب فأخبرك أن رسول الله ﷺ صلى بهم إحدى صلاتى العشى و هى العصر ، الحديث ، و ثانيهما - ما رواه أبو بكر بن أبى شيبة من طريق عمرو بن مہاجر أن محمد بن سويد أظفر قبل الناس يوم فأنكر عليه عمر بن عبد العزيز فقال شهد عندى فلان أنه رأى الهلال فقتل عمر أو ذو الدين هو ، و رابعها - أن حديث الخرباق أخرجه مسلم وغيره عن عمران بن حصين وهو متأخر الاسلام أسلم عام خير - و خامسها - أن أبا هريرة حضر القصة يدل عليه قوله صلى بنا رسول الله ﷺ ، قلت يا للجب كيف يستبون الوهم إلى الزهري و يزعمون أنه متفرد بذكر ذى الشمالين

و قد مر ما يوافقه على جملة ذا الشمالين مكان ذى الدين من حديث ابن عباس عند البزار والطبراني و من أقوال غير واحد من أهل العلم و قد تابعه في ذلك عمران بن أبي أنس عن أبي سلة عن أبي هريرة عند الثقات والطحاوي بإسناد قوى ، قال العلامة ابن التركافى فى الجوهر النقى : هذا سند صحيح على شرط مسلم ، وقال الطحاوي : فى معانى الآثار ، حدثنا ربيع المؤذن بسنده عن أبي هريرة فذكر نحوه و هذا أيضاً سند صحيح ، و أما ما علله بعض الجملة بأن يزيد بن أبي حبيب كان يرسل فردود بأن حكم من يرسل ليس بحكم المدلس حتى لا يحتج بغيره و قد احتج الشيخان بغيره يزيد بن أبي حبيب فى صحيحهما ، قلت : فبطل بذلك قول الذين زعموا أن ذا الشمالين لم يذكره أحد فى هذه الرواية إلا الزهرى ، وأما ما استدلوا به على وهمه من الوجوه المتقدمة فتستوفى عليه الكلام بفضل الله الملك العزيز العلام ، أما الأول فيجاب عنه بأن الذى تكلم فى السهو يقال له الخرياق و عمير و ذو الدين و ذو الشمالين جميعاً و قيل عبد الله أيضاً ، قال العلامة ابن الأثير فى جامع الأصول - الخرياق السلمى اسمه عمير بن عبد عمرو يكنى أبا محمد ، و يقال : له ذو الدين و ذو الشمالين ، و الخرياق لقب ، و قيل هما اثنان ، و قال الشيخ محمد طاهر فى كتابه المغنى الخرياق بكسر خاء و سكون راء و بمؤحدة و بقاء اسمه عمير بن عبد عمرو ، و يقال له ذو الدين و ذو الشمالين ، و قيل هما اثنان ، و قال السمعاني فى أنسابه : ذو الشمالين هذا لقب عبد الله بن عمرو بن فضلة الخزاعى المكي ، له صحبة من النبي ﷺ ، و قيل له ذو الشمالين لأنه كان يعمل يديه ، روى قصة أبي هريرة و روى عنه مطير أيضاً ، انتهى ، قلت : و يؤيده ما رواه الداريمى فى رواية ، ولفظه : فقال له ذو الشمالين عبد الله بن عمرو بن فضلة الخزاعى و هو حليف بنى زهرة ، و أما الثانى فيجاب عنه بأن ذا الدين أيضاً من خزاعة كما نص على ذلك ابن سعد فى طبقاته و ابن حبان فى ثقاته و قد مر عبارتهما ، و قد يدل على ذلك ما قاله أبو محمد الخزاعى من أن ذاالدين أحد أجدادنا و أما ذو الشمالين

فقد ثبت أن اسم أحد أجداد كان سليماً ، قال ابن هشام في سيرته في باب من حضر يدر : قال ابن إسحاق و ذو الشمالين ابن عبد عمرو بن فضلة بن غيثان بن سليم بن ملكان بن أقصى بن حارثة بن عمرو بن عامر من خزاعة ، انتهى ، فما ورد في قصة السهو رجل من بني سليم أراد بذلك سليم بن ملكان و هو من خزاعة لاسليم بن منصور الذي ليس بخزاعي فاحفظه فإن هذا الجواب لا تجده في غير هذا الكتاب ، و أما الثالث - فيجيب عنه بأن ما رواه عبد الله بن أحمد وغيره من حديث ذي الدين عن معدي بن سليمان عن شعيب بن مطير عن مطير فهذه سلسلة الضعفاء ، أما معدي بن سليمان فقال الذهبي : في ميزانه ، قال أبو زرعة : واهي الحديث ، و قال النسائي : ضعيف ، و قال ابن حبان : لا يجوز أن يحتج به ، و قال الحافظ في التقریب : ضعيف ، و أما شعيب بن مطير فلا يعرف ، و أما مطير فقال الذهبي في ميزانه : قال البخاري : لم يصح حديثه ، و قال الحافظ : في التقریب مجهول الحال ، قلت : ثبت أن إسناده في غاية الضعف فلا يصلح أن يستدل به على شيء مما يعارض بما هو أقوى من حيث الدلائل ولضعف هذا السند ، قال البيهقي في المعرفة : ذو الدين بقي بعد النبي ﷺ فيما يقال ، و أما ما رواه أبو بكر بن أبي شيبة من حديث محمد بن سويد فلا دخل له في الباب لأن عمر بن عبد العزيز شبه الرجل الذي رأى الهلال بنى الدين فيما أخبره مما يتعجب منه و العجب أنهم يزعمون أن ذا الدين عاش بعد النبي ﷺ زماناً ، و مع ذلك لم يرو عنه غير مطير الذي هو مجهول مع أن قصته من أعجب الأمور ، و أما الرابع - فيجيب عنه بأن عمران لم يرو عنه شيء مما يدل على حضوره يوم ذي الدين ، و قد أخرجه النسائي وغيره عن عمران بلفظ صلى بهم ، و ظاهر هذا القول أنه لم يحضر تلك الصلاة فيحمل حديثه على الإرسال ، و أما الخامس - و هو من أقوى الأدلة أن ذهب إلى وهم الزهري فيجيب عنه بأن الطحاوي حمل قوله صلى بنا على الحجاز وقال إنما قول أبي هريرة (١)

(١) و قال أبو هريرة : أمرنا رسول الله ﷺ بالفتل إذا أصبح الرجل جنأ

كما في . الأكمال . و . الأوجز . و جزم الحافظ بمثل هذا الحجاز في الحديثين .

عندنا صلى بنا رسول الله ﷺ يعنى بالمسلمين و هذا جائز فى اللغة ، ثم استشهد عليه بقول النزال : قال لنا رسول الله ﷺ و هو لم يدركه و يقول طاؤس ، قدم علينا معاذ بن جبل و هو لم يحضره و يقول الحسن خطبنا عتبة بن غزوان و هو لم يشهده إنما يريدون بذلك قومهم و أهل بلدتهم فكذلك قول أبى هريرة فى حديث ذى الدين صلى بنا رسول الله ﷺ يريد به صلى بالمسلمين ، و اعترض عليه السيقي فى المعرفة بأن هذا ترك الظاهر على أنه رواه يحيى بن أبى كثير عن أبى سلة عن أبى هريرة قال بينما أنا أصلى مع رسول الله ﷺ فلم يحز فى هذا القول معناه صلى بالمسلمين انتهى ، ملخصاً ، و قال الحافظ ابن حجر فى الفتح و يدفع الجواز الذى ارتكبه الطحاوى ما رواه مسلم و أحمد و غيرهما من يحيى بن أبى كثير عن أبى سلة فى هذا الحديث عن أبى هريرة بلفظ : بينما أنا أصلى مع رسول الله ﷺ ، قلت : لم يترك الظاهر إلا بالقرينة الصارقة القوية و قد أسلفناها و قد ارتكبه السيقي أيضاً فى السنن الكبرى فى باب البيان أن النهى مخصوص ببعض الامكنة فيما رواه عن مجاهد قال جاءنا أبو ذر إلى آخره ، ثم قال مجاهد : لا يثبت له سماع عن أبى ذر و قوله جاءنا يعنى جاء بلدنا .

قلت : و أما قوله : بينما أنا أصلى ، فليس بمحفوظ ، ولعل بعض رواة هذا الحديث فهم من قول أبى هريرة صلى بنا ، أنه كان حاضراً فروى هذا الحديث بالمعنى على ما زعمه ، و قد أخرجه مسلم من خمس طرق فلفظه فى طريقين : صلى بنا ، و فى طريق : صلى لنا ، و فى طريق : أن رسول الله ﷺ صلى ركعتين ، و فى طريق بينما أنا أصلى مع رسول الله ﷺ ، تفرد به يحيى بن أبى كثير و خالفه غير واحد من أصحاب أبى سلة و أبى هريرة فكيف يقبل أن أبى هريرة قال فى هذا الخبر : بينما أنا أصلى ، خلاصة الكلام أن ما زعموه من أن إسلام أبى هريرة كان قبل قصة ذى الدين فسخيف جداً ، و يكفىك ما روى فى الباب عن ابن عمر و ابن عباس و الزهري و غيرهم من أهل العلم و قد أطنبنا الكلام فى هذا المقام لانه من مزال الأقدام .

حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن أيوب عن محمد
باسناده ، و حديث حماد أتم قال ^(١) صلى رسول الله ﷺ
لم يقل بنا و لم يتل فأومأوا قال : فقال الناس : نعم ،
قال ثم رفع و لم يقل و كبر ثم كبر و سجد مثل سجوده
أو أطول ، ثم رفع و تم حديثه و لم يذكر ما بعده و لم
يذكر فأومأوا إلا حماد بن زيد قال أبو داود : و كل
من روى هذا الحديث لم يقل فكبر و لا ذكر رجوع .

[حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن أيوب] السخيتاني [عن محمد
بن سيرين] باسناده [أى باسناد محمد] و حديث حماد [أى المتقدم] أتم [من
حديث مالك عن أيوب] قال [أى مالك عن أيوب] صلى رسول الله ﷺ
لم يقل [أى مالك] بنا و لم يقل [أى مالك] فأومأوا قال : فقال الناس نعم [
أى قال مالك فى حديثه فى موضع قوله فأومأوا ، فقال الناس نعم] قال [أى
مالك] ثم رفع و لم يقل وكبر [حاصله أن مالكا لم يذكر التكبير مع رفع الرأس
عن السجود الأول للسجود] ثم كبر وسجد مثل سجوده [أى الأول أو فى الصلاة مطلقاً
] أو أطول ثم رفع [ولم يذكر هنا أيضاً وكبر] و تم حديثه ولم يذكر ما بعده [
أى ما بعد ثم رفع ، و ذكره حماد وهو قوله فقيل لمحمد إلى آخر الحديث] و لم
يذكر فأومأوا إلا حماد بن زيد [حاصله أن كل من روى هذا الحديث لم يذكر
أحد منهم الإيماء بل ذكر كلهم لفظ نعم ، أو غير ذلك من الالفاظ إلا حماد بن
زيد فإنه ذكر الإيماء] قال أبو داود : و كل من روى هذا الحديث لم يقل ، فكبر
و لا ذكر رجوع [هذه العبارة من قوله قال أبو داود : إلى قوله رجوع ليست
بموجودة فى النسخة المصرية ، و لا فى الهندية الكانفورية ، و لكن مكتوبة فى حاشية

النسخة القليلة القديمة ، و نقل عنها في النسخ الدهلوية و الأولى حذفها ، ومعناها على صورة وجودها أن أبا داود يقول كل من روى هذا الحديث من الرواة ، لم يقل فكبر و لا ذكر رجح إلا حماد بن زيد عن أيوب فإنه ذكر ثم رفع أى رأسه من السجود الأول وكبر ثم كبر ، وهذا على النسخ الموجودة عندنا غير نسخة عون المعبود و أما على نسخته فليس هذا في حديث حماد بن زيد أيضاً بل فيها ثم سلم ثم كبر و سجد مثل سجوده أو أطول ، ثم رفع و كبر و سجد مثل سجوده أو أطول ، ثم رفع و كبر .

قلت : تختلف المحدثون في رواية مالك فروى مالك في مؤلفه عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ انصرف من اثنتين فقال له ذو الدين : أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله ؟ فقال رسول الله ﷺ : أصدق ذو الدين ، فقال الناس : نعم ، فقام رسول الله ﷺ فصلّى ركعتين أخريين ثم سلم ثم كبر فسجد مثل سجوده أو أطول ، ثم رفع ثم كبر فسجد مثل سجوده أو أطول ، ثم رفع فلم يذكر مالك بعد قوله ، ثم رفع الأول لفظ و كبر ، كما ذكره حماد بن زيد في حديثه عن أيوب ، وما قال صاحب العون لم يقل أحد منهم ، فكبر أى زيادة لفظ فكبر قبل قوله ثم كبر فسجد غير حماد بن زيد عن هشام بن حسان ، فإن حماد بن زيد عن هشام قال : فكبر ثم كبر فسجد فليس في محله ، فإن هنا إشارة إلى الاختلاف الواقع بين حديث مالك عن أيوب وبين حديث حماد بن زيد عن أيوب كما يدل عليه العبارة المتقدمة ، و أما الاختلاف الواقع بين حديث حماد بن زيد عن هشام بن حسان عن محمد و بين حديث حماد بن زيد عن أيوب و يحيى بن عتيق و ابن عون عن محمد و حديث حبيب بن شهيد و حميد و يونس و عاصم الأحول عن محمد و حديث حماد بن سلمة و أبو بكر بن عياش عن هشام فهو اختلاف آخر و سيأتيك شرحه في محله والله تعالى أعلم .

و أخرج البخاري عن مالك بهذا السند أن رسول الله ﷺ انصرف من

اثنتين فقال له ذو الدين : أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله ؟ وقال رسول الله ﷺ : أصدق ذو الدين ؟ فقال الناس نعم ، فقام رسول الله ﷺ فصلى اثنتين آخرين ثم سلم ثم كبر فسجد مثل سجوده أو أطول ، ثم رفع ، ولم يذكر في رواية البخاري التكبير مع رفع الرأس من السجود الأول ، وكذا السجدة الثانية وتكبيرتها ، و أما مسلم فلم يخرج حديث مالك بهذا السند ، ولكن أخرجه حديث مالك عن داود بن الحصين عن أبي سفيان مولى ابن أبي أحمد أنه قال سمعت أبا هريرة يقول : صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة العصر فسلم في ركعتين ، الحديث ، فزاد مسلم في حديثه لفظ لنا ، وليس هذا اللفظ في الموطأ برواية يحيى وليس فيه ذكر التكبيرات مع السجدين ، وأيضاً أخرجه مسلم من طريق سفيان بن عيينة عن أيوب بهذا السند صلى بنا رسول الله ﷺ إحدى صلاتي العشي ، إما الظهر وإما العصر فسلم في ركعتين ، ثم أتى جذعا في قبلة المسجد فاستند إليها مضطجاً ، وفي القوم أبو بكر وعمر فهاباه أن يكلماه وخرج سرعان الناس قصرت الصلاة فقام ذو الدين فقال : يا رسول الله أقصرت الصلاة أم نسيت ؟ فظفر النبي ﷺ يمينا وشمالا فقال : ما يقول ذو الدين قالوا : صدق لم تصل إلا ركعتين فصلى ركعتين وسلم ، ثم كبر ثم سجد ثم كبر فرفع ثم كبر وسجد ثم كبر و رفع ، قال أخبرني عن عمران بن حصين أنه قال وسلم ، وفي هذا الحديث ذكر التكبيرات الأربع مع السجدين ، ففي قول أبي داود هذا قوله ولا ذكر رجوع مسلم ، فاني لم أجد لفظ رجوع في حديث أحد منهم إلا ما ذكر حماد بن زيد عن أيوب كما تقدم ، وأما قوله لم يقل فكبر غير مسلم ، فإنه أخرجه مسلم من طريق سفيان بن عيينة عن أيوب ، فقه فصلى ركعتين وسلم ثم كبر ثم سجد ثم كبر فرفع ثم كبر وسجد ثم كبر و رفع ، الحديث ، وكذلك وقع عند النسائي من حديث يزيد بن زريع قال : حدثنا ابن عون عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة وفيه : فجاء فصلى الذي تركه ثم سلم ثم كبر فسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع رأسه وكبر ثم كبر ثم سجد مثل سجوده أو أطول ، ثم رفع رأسه ثم كبر

حدثنا مسدد نا بشر يعنى ابن المفضل نا سلمة يعنى ابن علقمة
عن محمد عن أبي هريرة قال : صلى بنا رسول الله ﷺ
بمعنى (١) فخاد كله إلى آخر قوله : نبئت أن عمران بن حصين
قال : ثم سلم ، قال قلت فالتشهد قال : لم أسمع في التشهد
وأحب إلى أن يتشهد ولم يذكر كان يسميه ذا اليمين ولا

و كذلك وقع عند البخارى من حديث يزيد بن إبراهيم برواية حفص بن عمر عن
محمد عن أبي هريرة و فيه ثم سلم ثم كبر فسجد مثل سجوده أو أطول ، ثم رفع
رأسه فكبر ثم وضع رأسه فكبر فسجد مثل سجوده أو أطول ، ثم رفع رأسه فكبر .

[حدثنا مسدد نا بشر يعنى ابن المفضل نا سلمة يعنى ابن علقمة [التميمى أبو
بشر البصرى قال أحمد : بخ ثقة ، وقال ابن المدينى : ثبت و وثقة ابن سعد و ابن
معين و أبو حاتم و العجلي و ذكره ابن حبان فى الثقات [عن محمد [بن سيرين
[عن أبي هريرة قال : صلى بنا رسول الله ﷺ] أى حدث بمعنى حديث [حماد
كله إلى آخر قوله : نبئت أن عمران بن حصين قال : ثم سلم] و فى هذا الحديث
زيادة على حديث حماد و هى قوله [قال] أى سلمة [قلت] لمحمد بن سيرين ،
[فالتشهد] هل هو مذكور فى الحديث أم لا [قال] ابن سيرين [لم أسمع فى التشهد]
أى فى حديث أبي هريرة [و أحب إلى (٢) أن يتشهد] قال الزرقانى فى شرح
الموطأ : قال قلت لمحمد يعنى ابن سيرين فى سجدة السهو تشهد قال : ليس فى حديث

(١) و فى نسخة : حديث .

(٢) قال ابن رسلان ، قال عياض و مذهب مالك فى السجدة بعد السلام أن
يتشهد و اختلف قوله فى ما قبل السلام ، و قال أحمد من يسجد قبل السلام ، لا
يحتاج إلى التشهد و إذا سجد بعد السلام يتشهد ، و عند الحنفية يتشهد ، ثم ذكر
اختلاف الأقوال فى مذهبه و بطله .

ذكر فأومأوا ولا ذكر الغضب ، و حديث حماد (١) أتم .
حدثنا علي بن نصر نا سليمان بن حرب نا حماد بن زيد
عن أيوب و هشام و يحيى بن عتيق وابن عون عن محمد
عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في قصة ذي اليمين أنه كبر و سجد

أبي هريرة و مفهومه أنه ورد في حديث غيره ، و قد روى أبو داود و الترمذى
و ابن حبان و الحاكم من طريق أشعث بن عبد الملك عن ابن سيرين عن خالد الحذاء
عن أبي قلابة عن أبي المطلب عن عمران بن حصين أن النبي ﷺ صلى بهم فسها
فسجد سجدتين ثم تشهد ثم سلم ، صححه الحاكم على شرطهما ، وقال الترمذى : حسن
غريب ، وضعفه البيهقي وابن عبد البر و غيرهما ، و هو رواة أشعث لمخالفة غيره
من الحفاظ عن ابن سيرين فإن المحفوظ عنه في حديث عمران ليس فيه ذكر التشهد
و كذا المحفوظ عن خالد الحذاء بهذا الاسناد لا ذكر للتشهد فيه كما أخرجه مسلم ،
فصارت زيادة أشعث شاذة ، لكن قد جاء التشهد في سجود السهو عن ابن مسعود
عند أبي داود و النسائي و عن المغيرة عند البيهقي ، و في إسنادهما ضعف إلا أنه
باجتماع الأحاديث الثلاثة ترتقى إلى درجة الحسن ، قال العلائي : و ليس ذلك ببعيد
وقد صح ذلك عند ابن أبي شيبة عن ابن مسعود من قوله ، انتهى ، [ولم يذكر]
أى سلة بن علقمة [كان يسميه ذا اليمين و لا ذكر فأومأوا و لا ذكر الغضب]
كما ذكر هذه الحروف حماد بن زيد [و حديث (٢) حماد] عن أيوب المتقدم [أتم]
من هذا الحديث .

[حدثنا علي بن نصر نا سليمان بن حرب نا حماد بن زيد عن أيوب و هشام]
بن حسان [و يحيى بن عتيق وابن عون عن محمد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في

(١) وفي نسخة : حماد عن أيوب .

(٢) و في ابن رسلان بدله و حديث أيوب أتم من حديث سلة ، فتأمل .

و قال هشام يعنى ابن حسان : كبر ثم كبر و سجد ، قال أبو داؤد : روى هذا الحديث أيضاً حبيب بن الشهيد و حميد و يونس و عاصم الأحول عن محمد عن أبي هريرة لم يذكر

قصة ذى الدين أنه كبر و سجد و قال هشام (١) يعنى ابن حسان كبر ثم كبر و سجد [فزاد حماد بن زيد عن هشام بن حسان على خلاف أصحاب ابن حسان و محمد بن سيرين لفظ كبر و هذا إشارة إلى اختلاف آخر غير الاختلاف المتقدم فى حديث مالك ، فان الاختلاف فى حديث مالك كان فى التكبير الوسطانى و هذا فى التكبير الأول قبل تكبير السجدة الأولى ، قال البيهقى فى سننه بعد ما أخرج حديث أبي داؤد : هذا تفرد به حماد بن زيد عن هشام و سائر الروايات عن ابن سيرين ثم سائر الروايات عن هشام بن حسان لم يحفظ التكبير الأولى و حفظها حماد بن زيد انتهى ، و قال الحافظ فى الفتح : اختلف فى سجود السهو بعد السلام هل يشترط له تكبيرة إحرام أو يكفى بتكبير السجود ، فالجمهور على الاكتفاء و هو ظاهر غالب الأحاديث .

و حكى القرطبى (٢) أن قول مالك لم يختلف فى وجوب السلام بعد سجدة السهو ، قال و ما يتحمل منه بسلام لا بد له من تكبيرة إحرام و يؤيده ما رواه أبو داؤد من طريق حماد بن زيد عن هشام بن حسان عن ابن سيرين فى هذا الحديث قال : فكبر ثم كبر و سجد للسهو ، قال أبو داؤد : لم يقل أحد فكبر ثم كبر إلا حماد بن زيد فأشار إلى شذوذ هذه الزيادة . انتهى .

[قال أبو داؤد : روى هذا الحديث أيضاً حبيب بن الشهيد و حميد و يونس

(١) قال العلانى : لم يأت ذكر تكبير الاحرام صريحاً إلا ما رواه حماد عن هشام .

(٢) قال ابن رسلان أشار القرطبى إلى ترجيح القول باشتراط تكبيرة الاحرام إذا كان بعد السلام قال : لأن قول مالك لم يختلف فى وجوب السلام و ما يتحمل منه بالسلام لا بد له من تكبيرة الاحرام ، ابن رسلان .

أحد منهم ما ذكر حماد بن زيد عن هشام أنه كبر ثم كبر^(١) و روى حماد بن سلمة و أبو بكر بن عياش هذا الحديث عن هشام لم يذكر عنه^(٢) هذا الذي ذكره حماد بن زيد أنه كبر ثم كبر .

حدثنا محمد بن يحيى بن فارس نا محمد بن كثير عن الأوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب و أبي سلمة و عبيد الله بن عبد الله عن أبي هريرة بهذه القصة قال : و لم يسجد سجدتي السهو حتى يقنه الله ذلك .

و عاصم الأصول عن محمد بن عيسى عن أبي هريرة لم يذكر أحد منهم ما ذكر حماد بن زيد عن هشام أنه كبر ثم كبر و روى حماد^(٣) بن سلمة و أبو بكر بن عياش هذا الحديث عن هشام لم يذكر عنه [أى عن هشام] هذا الذي ذكره حماد بن زيد [عن هشام] أنه كبر ثم كبر [فا زاد حماد لفظ كبر على خلاف أصحاب ابن حسان و أصحاب محمد بن سيرين ، فهذه زيادة شاذة .

[حدثنا محمد بن يحيى بن فارس نا محمد بن كثير عن الأوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب و أبي سلمة و عبيد الله بن عبد الله عن أبي هريرة بهذه القصة] المتقدمة [قال] أبو هريرة [و لم يسجد] رسول الله ﷺ [سجدتي السهو حتى يقنه^(٤) الله] أى أتق الله اليقين فى قلبه ، إما بالوحى أو بالتذكر [ذلك] أى

(١) وفى نسخة : و سجد . (٢) وفى نسخة : قال أبو داؤد (٣) و ذكر ابن رسلان أيضاً بعض المتابعات الأخر عن ابن خزيمة و غيره لم يقولوا كبر . (٤) و قال ابن رسلان لقته بتشديد القاف و تخفيف النون قال : و فيه حجة للشافعى أن الامام لا يرجع إلى قولهم حتى يتذكر بالسهو ، قال العيني : اختلفوا أن الامام إذا شك هل يأخذ بقول المقتدى ، قليل نعم ، و به قال أبو حنيفة ، و قيل لا ، و به قال الشافعى ، انتهى .

السهو ، ولعل قول أبي هريرة هذا مبنى على أن رسول الله ﷺ كان على يقين من أنه لم ينس في الصلاة فكيف عمل على خلاف يقينه بما أشار به بعض أصحابه مع أنه لا يجوز لمجتهد أن يقلد لمجتهد آخر فكيف برسول الله ﷺ ، فأجاب عنه أبو هريرة بأن رسول الله ﷺ لم يسجد حتى يقنه الله تعالى ولم يسجد على محض قولهم ، قال في الدر المختار : و لو اختلف الامام و القوم فلو الامام على يقين لم يعد ، و إلا أعاد بقولهم ، و قال الشامى فى حاشيته : قوله ولو اختلف الامام و القوم أى وقع الاختلاف بينهم وبينه كأن قالوا صليت ثلاثاً . وقال بل أربعاً ، أما لو اختلف القوم و الامام مع فريق منهم و لو واحداً أخذ بقول الامام ، و لو تيقن واحد بالتقام و واحد بالنقص و شك الامام و القوم فالاعادة على المتيقن بالنقص فقط ، و لو تيقن الامام بالنقص لزمهم الاعادة إلا من تيقن منهم بالتقام ، و لو تيقن واحد بالنقص و شك الامام و القوم ، فان كان فى الوقت فالأولى أن يعيدوا احتياطاً ، و لزم لو المخبر بالنقص عدلان ، من الخلاصة والفتح ، و هذا الذى قلنا فى معنى قول أبي هريرة مبنى على ظاهر لفظه ، والنظر الدقيق يحكم بأن معنى قول أبي هريرة هذا حتى يقنه الله أى مع أن يقنه الله حتى للصاحبة بمعنى مع كما فى قوله : قرأت وردى حتى الدعاء ، أى مع الدعاء ، ويدل على ذلك ما قال البيهقى فى سننه : ويحيى بن أبى كثير لم يحفظ سجدة السهو عن أبى سلمة وأنه حفظها عن ضمضم بن جوش و قد حفظها سعد بن إبراهيم عن أبى سلمة و لم يحفظها الزهري لا عن أبى سلمة و لا عن جماعة حدثوه بهذه القصة عن أبى هريرة ، انتهى .

فهذا الكلام يدل على أن حديث الزهري ليس فيه ذكر السجدين ، بل وقع فى بعض أحاديثه نفي السجدين كما أشار إليه أبو داود ، وصرح به النسائى ، أما ما قال أبو داود فسيأتى و أما ما قال النسائى فأخرج من طريق الليث عن عقيل قال حدثنى ابن شهاب عن سعيد و أبى سلمة و أبى بكر بن عبد الرحمن و ابن أبى حنيفة عن أبى هريرة أنه قال : لم يسجد رسول الله ﷺ يومئذ قبل السلام ولا بعده .

حدثنا حجاج بن أبي يعقوب نا يعقوب يعنى ابن إبراهيم نا أبي عن صالح عن ابن شهاب أن أبا بكر بن سليمان بن أبي حشمة أخبره أنه بلغه أن رسول الله ﷺ بهذا الخبر قال و لم يسجد السجدين اللتين تسجدان إذا شك حتى لقيه الناس ، قال ابن شهاب : و أخبرنى بهذا (١) الخبر

[حدثنا حجاج بن أبي يعقوب] يوسف بن حجاج الثقفى البغدادى المعروف بابن الشاعر ثقة حافظ [نا يعقوب يعنى ابن إبراهيم] ابن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى أبو يوسف المدنى نزىل ببغداد ثقة فاضل [نا أبي] إبراهيم بن سعد أبو سعد أبو إسحاق المدنى نزىل ببغداد ثقة حجة تكلم فيه بلا قاذح [عن صالح] بن كيسان [عن ابن شهاب أن أبا بكر بن سليمان بن أبي حشمة] و اسم أبي حشمة عبد الله بن حذيفة العدوى المدنى ثقة عارف بالنسب [أخبره] أى أخبر أبو بكر بن أبي شهاب [أنه] أى أبابكر [بلغه أن رسول الله ﷺ بهذا الخبر] أى حدث بهذا الخبر حجاج المتقدم [قال] ابن شهاب فى حديثه [و لم يسجد] رسول الله ﷺ [السجدين اللتين تسجدان إذا شك] المصلى وسمها فى الصلاة [حتى] وفى نسخة : حين ، و قد أخرج البيهقى بلفظ حين فقط حديث صالح بن كيسان عن ابن شهاب الزهرى أن أبا بكر بن سليمان بن أبي حشمة أخبره أنه بلغه أن رسول الله ﷺ صلى ركعتين ثم سلم فقال ذو الشمالين بن عبد يا رسول الله ﷺ : قصرت الصلاة أم نسيت ؟ فقال رسول الله ﷺ : لم تقصر الصلاة و لم أنس ، فقال ذو الشمالين : قد كان بعض ذلك يا رسول الله ، فأقبل رسول الله ﷺ على القوم فقال : أصدق ذوالشمالين فقالوا نعم ، فقام رسول الله ﷺ فأتى ما بقى من الصلاة ، و لم يسجد السجدين اللتين يسجدان إذا شك الرجل فى صلاته حين إلخ ، [لقيه الناس] أى نبه الناس .

سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال : وأخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن و أبو بكر بن (١) الحارث بن هشام وعبيد الله بن عبد الله قال أبو داود رواه يحيى بن أبي كثير وعمران بن أبي أنس عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة بهذه (٢) القصة ، ولم يذكر أنه سجد السجدة

[قال ابن شهاب : وأخبرني بهذا الخبر سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال [ابن شهاب (٣)] وأخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو بكر] بن عبد الرحمن [بن الحارث بن هشام وعبيد الله بن عبد الله] عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ مثله هكذا زاد البيهقي [قال أبو داود رواه يحيى بن أبي كثير وعمران بن أبي أنس عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة بهذه القصة ، ولم يذكر أنه سجد السجدة] وحديث يحيى بن أبي كثير أخرجه البيهقي من طريق شيان عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : بينما أنا أصلي مع رسول الله ﷺ ، الحديث ، وفي آخره فصلي بهم ركعتين أخريين ، وأخرجه مسلم في صحيحه بهذا السند فاختصره و قال بعد ذكر بعض الرواية و اقتصر الحديث ، وأما حديث عمران بن أبي أنس ، فقد أخرجه الثعالب من طريق الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي أنس عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ صلى يوماً ، الحديث ، وفي آخره

(١) وفي نسخة : عبد الرحمن . (٢) كذا في المجتبأة و القديمة .

(٣) وكان ابن شهاب يقول : إذا عرف الرجل ما نسي فأتمها فلا يسجد للسهو قال الامام مسلم في كتاب التميز له : قول الزهري أنه لم يسجد ذلك اليوم خطأ و غلط ، و قد ثبت عنه ﷺ أنه سجد للسهو ذلك اليوم من حديث الثقات ابن سيرين وغيره ، قال ابن عبد البر : لا أعلم أحداً من أهل الحديث عول على حديث الزهري في قصة ذي الدين . ابن رسلان .

قال أبو داؤد : ورواه الزبيدي عن الزهري عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حشمة عن النبي ﷺ قال فيه : ولم يسجد سجدتي السهو .

حدثنا ابن معاذ^(١) ناأبي ناشبة عن سعد^(٢) سمع أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن^(٣) النبي ﷺ^(٤) صلى الظهر فسلم في الركعتين فقيس له نقصت الصلاة فصلى ركعتين ثم سجد سجدتين .

فصل بالناس ركعتين [قال أبو داؤد ورواه الزبيدي] محمد بن الوليد بن عامر الزبيدي مصغراً أبو الهذيل الحمصي القاضي ثقة ثبت من كبار أصحاب الزهري [عن الزهري عن أبي بكر^(٥) بن سليمان بن أبي حشمة عن النبي ﷺ قال] الزبيدي [فيه] عن الزهري [ولم يسجد سجدتي السهو] .

[حدثنا] عبيد الله [بن معاذ ناأبي] معاذ بن معاذ بن نصر [نا شبة عن سعد] بن إبراهيم كما في نسخة أنه [سمع أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن النبي ﷺ صلى الظهر] ولم يشك في الظهر و العصر [فلم في الركعتين] أي فلم سهواً بعد ما صلى ركعتين [قبل له قصت الصلاة] بتقدير حرف الاستفهام فتنبه للسهو [فصل ركعتين] أي آخرين [ثم سجد سجدتين] أي للسهو .

(١) و في نسخة : عبيد الله بن معاذ . (٢) و في نسخة : سعد بن إبراهيم .

(٣) و في نسخة : عن . (٤) و في نسخة : أنه صلى .

(٥) قلت : أخرج حديث أبي بكر مالك في مؤطاه عن الزهري عن أبي بكر قال بلغني أن رسول الله ﷺ ، الحديث ، وليس فيه ذكر السجدة لانقياً ولا إباناً ، وقد تقدم عن الزهري بأسانيد لم يسجد حتى لقاء الناس ، فهذا القول إما من غير الزهري أو مؤول بأنه لم يسجد حتى يقته الله .

حدثنا إسماعيل بن أسد أنا شيبابة نا ابن أبي ذئب عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة أن النبي ﷺ انصرف من الركعتين من صلاة المكتوبة فقال له رجل أقصرت الصلاة يا رسول الله أم نسيت قال كل ذلك لم أفعل فقال الناس قد فعلت ذلك يا رسول الله فركع ركعتين آخرين ثم انصرف ولم يسجد بحدق السهو ، قال أبو داود رواه داود بن الحصين عن أبي مفيان مولى أبي أحمد عن

[حدثنا إسماعيل بن أسد] هو إسماعيل بن أبي الحارث أسد بن شاهين الغدادي أبو إسحاق ، قال ابن أبي حاتم : ثقة صدوق ، وقال أبو حاتم : صدوق ، وقال الدارقطني : ثقة صدوق ورع فاضل ، وقال البزار : ثقة مأمون ، وذكره ابن حبان في الثقات [أنا شيبابة] بن سوار [نا ابن أبي ذئب] محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة [عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة أن النبي ﷺ انصرف] أي من الصلاة [من الركعتين من صلاة المكتوبة] أي بعد ما صلى الركعتين من الصلاة المكتوبة الرباعي ، و لفظ « الصلاة » غير معروف باللام في جميع النسخ الموجودة إلا في النسخة الكافورية باضاعة الموصوف إلى الصفة على مذهب الكوفيين [فقال له رجل] أي ذواليدن [أقصرت الصلاة يا رسول الله أم نسيت قال] أي رسول الله ﷺ [كل ذلك لم أفعل] أي على كل ذلك من القصر و النسيان لم أصل [فقال الناس قد فعلت ذلك] أي صليت على ذلك القصر أو النسيان يا رسول الله [فركع ركعتين آخرين] أي اللتين تركتهما [ثم انصرف] أي عن الصلاة [ولم يسجد بحدق السهو] قال أبو داود : رواه داود بن الحصين [الأموي مولى لهم أبو سليمان المدني ثقة إلا في عكرمة و رمى برأى الخوارج أخرج روايته مسلم في صحيحه] عن أبي مفيان [الأسدي قال الدارقطني : اسمه وهب ، وقال غيره اسمه قزمان] مولى

أبي هريرة عن النبي ﷺ بهذه القصة (١) قال : ثم سجد سجدتين و هو جالس بعد التسليم .

حدثنا هارون بن عبد الله نا هاشم بن القاسم نا عكرمة بن عمار عن ضمضم بن جوس الهفاني حدثني أبو هريرة بهذا الخبر قال ثم سجد سجدتي السهو بعد ما سلم (٢) .

[أبي أحمد] هكذا في أكثر نسخ أبي داود ، و في المهرية و نسخة العون مولى ابن أبي أحمد ، و هكذا في البخاري ، و المؤطا في البيوع ، و مسلم و النسائي في السهو و هكذا في تهذيب التهذيب و التقريب و الخلاصة و الطبقات لابن سعد ، و قال الكلاباذي في كتاب «الجمع بين رجال الصحيحين» : أبو سفيان مولى ابن أحمد أو مولى ابن أبي أحمد المدني ، و يقال مولى لبني عبد الأشهل ، و يقال كان له انقطاع إلى ابن أبي أحمد فشب إليهم ، و حكى صاحب العون عن المنذري و يقال فيه مولى أبي أحمد و مولى ابن أبي أحمد و هو مولى عبد الله بن أبي أحمد بن جعش وثقه ابن سعد والدارقطني ، قال ابن عبد البر : قيل اسمه قزمان ولا يصح له اسم غير كنيته [عن أبي هريرة عن النبي ﷺ بهذه القصة قال] أي أبو هريرة [ثم سجد سجدتين و هو جالس بعد التسليم] أخرج مسلم و النسائي هذا الحديث بتمامه .

[حدثنا هارون بن عبد الله نا هاشم بن القاسم نا عكرمة بن عمار عن ضمضم بن جوس] بفتح الجيم وكون الواو ثم مهملة ، وفي الخلاصة جوش جيم ومعجمه وثقه ابن معين و العجلي ، و ذكره ابن سعد في علماء يمامة [الهفاني] بالكسر وتشديد الفاء نسبة إلى هفان (٣) بطن من بني حنيفة [حدثني أبو هريرة بهذا الخبر]

- (١) و في نسخة : قال أبو داود : روى يحيى بن أبي كثير وعمران بن أبي أنس عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة هذه لم يذكر أنه سجد السجدتين السهو .
(٢) و في نسخة : رواه ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي هريرة قص هذا ★

حدثنا أحمد بن محمد بن ثابت^(١) نا أبو أسامة ح و نا محمد بن العلاء أنا أبو أسامة أخبرني عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال صلى بنا رسول الله ﷺ فسلم في الركعتين^(٢) فذكر نحو حديث ابن سيرين عن أبي هريرة قال ثم سلم ثم سجد بسجدة السهو .

حدثنا مسدد نا يزيد بن زريع ح و نا مسدد نا مسلمة بن محمد قالنا نا خالد الحذاء نا أبو قلابة عن أبي المهلب عن عمران بن حصين قال سلم رسول الله ﷺ في ثلاث ركعات من العصر ثم دخل قال عن مسلمة الحجر فقام

أى المتقدم [قال] أى أبو هريرة أو هارون بن عبد الله [ثم سجد بسجدة السهو بعد ما سلم .

[حدثنا أحمد بن محمد بن ثابت نا أبو أسامة] حماد بن أسامة [ح و نا محمد بن العلاء أنا أبو أسامة أخبرني عبيد الله] بن عمر [عن نافع عن ابن عمر قال صلى بنا رسول الله ﷺ فسلم في الركعتين فذكر] أى أبو أسامة [نحو حديث ابن سيرين عن أبي هريرة قال] أى أبو هريرة [ثم سلم ثم سجد بسجدة السهو] .

[حدثنا مسدد نا يزيد بن زريع] بتقديم الزاى مصغراً [ح و نا مسدد نا مسلمة بن محمد قالنا نا خالد الحذاء نا أبو قلابة عن أبي المهلب] الجرمى البصرى عم

★ الخبر قال فيه: ولم يسجد للسهو، قال أبو داود: رواه سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة . و رواه داود بن الحصين عن أبي سفيان عن أبي هريرة ذكر أنه سجد السجدين . (٣) ابن الحارث . ابن رسلان .
(١) و فى نسخة : المروزي (٢) و فى نسخة : فى ركعتين .

إليه رجل يقال له الخرباق و كان طويل اليدين فقال (١)
 أقصرت الصلاة يا رسول الله فخرج مغضباً يجر رداءه
 فقال أصدق؟ قالوا نعم، فصلى تلك الركعة ثم سلم ثم سجد
 سجدتها ثم سلم .

أبي قلابة ثقة [عن عمران بن حصين قال سلم رسول الله ﷺ في ثلاث ركعات من
 العصر] و في حديث البيهقي بسنده إلى هشيم قال أنبأنا خالد عن أبي قلابة ثنا أبو
 المهلب عن عمران بن حصين أن رسول الله ﷺ صلى الظهر أو العصر ثلاث ركعات
 . الحديث . فروى بالشك بين الظهر و العصر و قال في آخره هذا هو الصحيح
 بهذا اللفظ [ثم دخل قال] أى مسدد [عن] شيخه [مسدد الحجر] يعنى زاد
 مسدة بعد قوله ثم دخل لفظ الحجر و لم يذكره مسدد عن شيخه يزيد بن زريع
 [فقام إليه] أى إلى رسول الله ﷺ [رجل يقال له الخرباق و كان طويل اليدين
 فقال] أى الخرباق لرسول الله ﷺ [أقصرت الصلاة يا رسول الله فخرج مغضباً
 يجر رداءه] أى لم يلبسه على الطريق المعتاد [فقال] رسول الله ﷺ للناس
 [أصدق] الخرباق [قالوا نعم فصلى تلك الركعة] الباقية ثم سلم [ثم سجد
 سجدتها] أى سجد بحدق (٢) تلك الركعة اللتين وجبتا تركها سهواً [ثم سلم (٣)]
 وقع الاختلاف بين أهل العلم هل حديث عمران هذا، و حديث أبي هريرة المتقدم
 حكاية لقصة واحدة أو لقصتين مختلفتين . والظاهر ما قاله ابن خزيمة و من تبعه من التعدد
 لأن دعوى الاتحاد تحتاج إلى تأويلات متعصفة كما سلف ، قاله الشوكاني ، وقال المحافظ

(١) و في نسخة : فقال له . (٢) و لفظ الساقى أصرح من ذلك .

(٣) قال ابن رسلان : رأيت بعض مشايخي علقوا عليه أن هذا و حديث أبي
 هريرة واحد وجمعوا بأن المراد بثلاث ركعات ابتداء الثالث ، وفيه نظر بل الظاهر
 قصتان كما قال به الجمهور .

في الفتح : و ذهب الأكثر إلى أن اسم ذى اليمين الخزيق بكسر المعجمة و سكون الراء بعدها مؤحدة و آخره قاف اعتياداً على ما وقع في حديث عمران بن حصين عند مسلم و لفظه فقام إليه رجل يقال له الخزيق وكان في يديه طول و هذا صنيع من يؤحد حديث أبي هريرة بحديث عمران و هو الراجع في نظري و إن كان ابن خزيمة و من تبعه جنحوا إلى التعدد ، انتهى .

و أما بيان محل السجود (١) للسهو فحله المسنون بعد السلام عندنا سواء كان السهو بادغال زيادة في الصلاة أو نقصان فيها ، وعند الشافعي قبل السلام بعد التشهد فيها جميعاً ، وقال مالك : إن كان يسجد للنقصان قبل السلام وإن كان يسجد للزيادة فبعد السلام ، احتج الشافعي بما روى عبدالله بن بجنة أن النبي ﷺ سجد للسهو قبل السلام وما روى أنه سجد للسهو بعد السلام فمحمول على التشهد كما حتمت السلام على التشهد في قوله ﷺ و في كل ركعتين فسلم أى فتشهد ، و ترجح ما روينا بمعاذنة المعنى إياه من وجهين : أحدهما أن السجدة إنما يؤتى بها جبراً للنقصان المتمكن في الصلاة والجابر يجب تحصيله في موضع النقص لا في غير موضعه و الاثنيان بالسجدة بعد السلام تحصيل الجابر لا في محل النقصان و الاثنيان بها قبل السلام تحصيل الجابر في محل النقصان فكان أولى ، و الثاني أن جبر النقصان إنما يتحقق حال قيام الأصل و بالسلام القاطع انحرمة الصلاة بفوت الأصل فلا يتصور جبر النقصان بالسجود بعده ، واحتج مالك بما روى المغيرة بن شعبة أن النبي ﷺ قام في منى من صلاته فسجد سجدة السهو قبل السلام و كان سهواً في نقصان ، وعن عبد الله بن مسعود - رضى الله عنه - أن النبي ﷺ صلى الظهر خمساً فسجد سجدة السهو بعد السلام وكان سهواً في الزيادة و لأن السهو إذا كان نقصاناً فالحاجة إلى الجابر فيؤتى به في محل

(١) قال ابن رسلان : قال العلائي : اختلف الأئمة في كيفية العمل بهذه الأحاديث فأبو حنيفة و الشافعي سلكا مسلك الترجيح بينهما ورد بعضها إلى بعض ، و مالك و أحمد و إسماعيل سلكوا الجمع بين الأحاديث و العمل بكلها .

التقصان على مقاله الشافعى ، فأما إذا كان زيادة فتحصيل السجدة قبل السلام يوجب زيادة أخرى في الصلاة و لا يوجب رفع شئ فيؤخر إلى ما بعد السلام ، و لنا حديث ثوبان - رضى الله عنه - عن رسول الله ﷺ أنه قال لكل سهو سجدتان بعد السلام من غير فصل بين الزيادة و التقصان ، و روى عن عمران بن الحصين و المغيرة بن شعبة و سعد بن أبي وقاص - رضى الله عنهم - أن النبي ﷺ سجد للسهو بعد السلام و كذا روى ابن مسعود و عائشة و أبو هريرة - رضى الله عنهم - و روينا عن ابن مسعود - رضى الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال من شك في صلاته فلم يدر أثلاثاً صلى أم أربعاً فليتحرك أقرب ذلك إلى الصواب و لين عليه و ليسجد بسجدتين بعد السلام ، ولأن سجود السهو آخر عن محل التقصان بالاجماع و إنما كان للمنى ذلك المعنى يقتضى التأخير عن السلام و هو أنه لو أداه هناك ثم سها مرة ثانية و ثالثة و رابعة يحتاج إلى أدائه في كل محل ، و تكرار سجود السهو في صلاة واحدة غير مشروع فأخر إلى وقت السلام احترازاً عن التكرار فينبغى أن يؤخر أيضاً عن السلام حتى إنه لو سها عن السهو لا يلزمه أخرى فيؤدى إلى التكرار ولأن إدخال الزيادة في الصلاة يوجب نقصانها فيها فلو أتى بالسجود قبل السلام يؤدى إلى أن يصير الجايز للتقصان موجباً زيادة نقص و ذا غير صواب .

و أما الجواب عن تعلقيهم بالأحاديث فهو أن رواية الفعل متعارضة ففى لنا رواية القول من غير تعارض و ترجح ما ذكرنا لمعاودة ما ذكرنا من المنى إياه أو يؤخذ فيحمل ما رويانا على أنه سجد بعد السلام الأول و لا محل له سواء فكان محكماً ، و ما رواه محتمل يحتمل أنه سجد قبل السلام الأول ، و يحتمل أنه سجد قبل السلام الثانى فكان متشابهاً فيصرف إلى موافقة المحكم وهو أنه سجد قبل السلام الأخير لا قبل السلام الأول رداً للمحتمل إلى المحكم ، و ما ذكر مالك من الفصل بين الزيادة و التقصان غير سديد لأنه سواء نقص أو زاد كل ذلك كان نقصاناً و لأنه لو سها مرتين إحداها بالزيادة و الأخرى بالتقصان ماذا يفعل و تكرر سجدتى السهو غير

(باب إذا صلى خمساً) حدثنا حفص بن عمر ومسلم بن إبراهيم المعنى قال حفص نا شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى رسول الله ﷺ الظهر خمساً فقل له أزيد في الصلاة قال وما ذاك قال (١) صليت خمساً فسجد مسجدين بعد ما سلم .

مشروع ، و قد روى أن أبا يوسف ألزم مالكا بين يدى الخليفة بهذا الفصل فقال أرايت لو زاد ونقص كيف يصنع فتحير مالك (٢) وقد خرج الجواب عن أحد معنى الشافعى أن الجائر يحصل في محل الجبر لما مر أنه لا يؤتى به في محل الجبر بالاجتماع بل يؤخر عنه لمعنى يوجب التأخير عن السلام ، و أما قوله إن الجبر لا يتحقق إلا حال قيام أصل الصلاة فعم لكن لم قلتم إن سلام من عليه السهو قاطع لتحريم الصلاة و قد اختلف مشايخنا في ذلك فعند محمد وزفر لا يقطع التحريم أصلاً فيتحقق معنى الجبر، وعند أبي حنيفة وأبي يوسف لا يقطعها على تقدير العود إلى السجود أو يقطعها ثم يعود بالعود إلى السجود فيتحقق معنى الجبر .

[باب إذا صلى خمساً] أى سها في الصلاة الرابعة فزاد فيها ركعة خامسة، [حدثنا حفص بن عمر ومسلم بن إبراهيم المعنى قال حفص نا شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله] بن مسعود [قال صلى رسول الله ﷺ الظهر خمساً] و لم يشك في الزيادة و النقصان [فقل له أزيد في الصلاة قال و ما ذاك قال صليت خمساً] أى خمس ركعات [فسجد مسجدين بعد ما سلم] قال الشوكاني في النيل : والحديث يدل على أن من صلى خمساً ساهياً و لم يجلس في الرابعة أن صلاته

(١) و في نسخة : قالوا .

(٢) و قالت المالكية بالقبلة إذ ذاك تغلياً للنقص

لا تفسد (١) و قال أبو حنيفة والثوري : إنها تفسد إن لم يجلس في الرابعة ، وقال أبو حنيفة : فإن جلس في الرابعة ثم صلى خامسة فإنه يضيف إليها ركعة أخرى وتكون الركعتان له نافلة ، والحديث يرد ماقلناه وإلى العمل بمضمونه ذهب الجمهور

قلت : الحديث لا يدل على أن من صلى خمسا ساهيا و لم يجلس في الرابعة لا تفسد صلاته فإن الحديث ساكت عن جلوس النبي ﷺ بعد الرابعة و لم يذكر حكمه فعدم الذكر في الحديث لا يدل على عدم الفساد بل حمل فعلى النبي ﷺ على ما هو أقرب إلى الصواب أولى ، لما قال في العناية في شرح الهداية ، و إن سها عن القعدة الأخيرة حتى قام إلى الخامسة في الرباعية ، والرابعة في الثلاثية ، و الثالثة في الثنائية فلا يخلو من أن يكون بعد ما قعد على الرابعة أولا يكون فإن لم يكن فلا يخلو إما أن يقيد الخامسة بالسجدة أولا ، فإن كان الثاني رجع إلى القعدة لأن إصلاح الصلاة به ممكن و كل ما كان كذلك وجب عمله احترازاً عن البطلان وإنما قلنا إنه يمكن لأن مادون الركعة بمحل الرفض لسكونه ليس بصلاة و لا له حكمها و لهذا لو حلف لا يصلي لا يحث بما دون الركعة و ألغى الخامسة لأنه رجع إلى شئ محله قبلها و كل من رجع من فعل من أفعال الصلاة إلى شئ محله قبله يرتفع ذلك الفعل المرجوع عنه كما إذا قعد قدر التشهد ثم تذكر السجدة الصليية أو التلاوة فسجد لهما ارتفعت القعدة لما أن محلهما قبل القعدة الأخيرة وسجد للسجود لأنه آخر واجباً وهو إصابة لفظ السلام و قبل واجبا قطعياً و هو القعدة الأخيرة و إن كان الأول بطل فرضه عندنا خلافاً للشافعي لأنه روى أنه ﷺ صلى الظهر خمسا و لم ينقل أنه قعد في الرابعة و لا أنه أعاد صلاته و لنا أنه استحکم شروعه في النافلة قبل إتمام أركان المكتوبة لأنه أتى بما هو صلاة أخرى حقيقة لاشتغالها على الأركان وحكما لأنه حكم الشرع بوجودها ، و أوجب الحث على من حلف لا يصلي فصلى ركعة و كل من استحکم شروعه في

(١) بل يرجع إلى القعدة كلما تذكر سواء قبل الركوع أو بعده ، سواء قعد للتشهد أولا ، وبه قال الأئمة الثلاثة ، بسطه ابن رسلان .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا جرير عن منصور عن إبراهيم عن علقمة قال قال عبد الله صلى رسول الله ﷺ قال إبراهيم فلا أدري زاد (١) أم نقص فلما سلم قيل له يا رسول الله أحدث في الصلاة شئ قال و ما ذاك قالوا

النافلة قبل إكمال أركان المكتوبة خرج عن الفرض للنافاة بين الفرض و النفل و قد تحقق أحد المتألفين فينتفى الآخر ضرورة ، وتأويل الحديث أنه عليه السلام كان قد قدر التشهد في الرابعة بدليل قول الراوى صلى الظهر خمساً و الظهر اسم لجميع أركان الصلاة ، ومنها القعدة إنما قام إلى الخامسة على ظن أنها الثالثة حملا لفعله عليه السلام على ما هو أقرب إلى الصواب (و ما تحولت صلاته ففلا عند أبي حنيفة وأبي يوسف) خلافاً لمحمد على ما مر فيهم إليها ركة سادسة و لو لم يضم لا شئ عليه لأنه مظنون و المظنون غير مضمون ، انتهى ملخصاً .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا جرير عن منصور عن إبراهيم عن علقمة قال قال عبد الله صلى رسول الله ﷺ قال إبراهيم فلا أدري زاد أم نقص] أى فلا أدري قال علقمة بالزيادة أو بالنقصان ، قال الحافظ : و المراد أن إبراهيم شك في سبب سجود السهو المذكور هل كان لأجل الزيادة أو النقصان لكن سبباً في الباب الذى (٢) بعده من رواية الحكم عن إبراهيم بإسناده هذا أنه صلى (٣) خمساً و هو يقتضى الجزم بالزيادة فلعلة شك لما حدث منصوراً و تبين لما حدث الحكم ، و قد تابع الحكم على ذلك حماد بن أبي سليمان و طلحة بن مصرف وغيرهما و عين في رواية الحكم أيضاً عن حماد أنها الظهر ووقع للطبراني من رواية طلحة بن مصرف عن إبراهيم أنها العصر و ما في الصحيح أصح ، انتهى [فلما سلم قيل له يا رسول الله

(١) و في نسخة : آزاد . (٢) أى في البخارى فإنه كلام الحافظ .

(٣) و يؤيده أنه ﷺ سجدة . و لم يصل الباقي فلو كان ناقصاً لآثمه .

صليت كذا و كذا قتي^(١) رجله واستقبل القبلة فسجد^(٢)
سجدتين ثم سلم فلما انقفل أقبل علينا بوجهه ﷺ فقال إنه
لو حدث في الصلاة شئ أنبأتكم به ولكن إنما أنا بشر
أنسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني وقال إذا شك أحدكم
في صلاته فليتحر الصواب فليتم عليه ثم ليسلم ثم ليسجد^(٣)

أحدث في الصلاة شئ [بفتحات على صيغة الماضي ومعناه السؤال عن حدوث شئ
من الوحي يوجب تغيير حكم الصلاة عما عهدوه] قال و ما ذاك [فيه إشعار بأنه
لم يكن عنده شعور بما وقع منه من الزيادة] قالوا صليت كذا و كذا قتي رجله [
أى عطفها] و استقبل القبلة [و هذا يدل على أن رسول الله ﷺ لما سلم على
الخامسة انصرف عن القبلة فلما أخبره الناس بالزيادة استقبل القبلة] فسجد سجدتين
ثم سلم فلما انقفل [أى انصرف من الصلاة] أقبل علينا بوجهه ﷺ فقال إنه لو
حدث في الصلاة شئ أنبأتكم به [وفيه دليل على عدم تأخير البيان عن وقت الحاجة
] و لكن إنما أنا بشر [هذا حصر في البشرية باعتبار من أنكر ثبوت ذلك ونازع
فيه عناداً و جحوداً ، و أما باعتبار غير ذلك مما هو فيه فلا ينحصر في وصف
البشرية إذ له صفات آخر لكونه جسماً حياً متحركاً نبياً رسولاً بشيراً نذيراً سراجاً
منيراً و غير ذلك ، قاله الشوكاني] أنسى كما تنسون^(٤) فاذا نسيت فذكروني [فيه
أمر التابع بذكر المتبوع ، و ظاهر الحديث يدل على الوجوب على الفور] وقال
رسول الله ﷺ [إذا شك أحدكم في صلاته فليتحر [بالحاء المهملة و الراء المشددة
أى فليقصد] الصواب] و لمسلم من طريق مسمر عن منصور فأبكم شك في صلاته

(١) و في نسخة : قال قتي • (٢) و في نسخة : فسجد بهم •

(٣) و في نسخة : يسجد •

(٤) بسط ابن رسلان في جواز النسيان عليه ﷺ فارجع إليه وأبسط منه في الاكمال .

سجدتين .

حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير نا أبي نا الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بهذا قال فاذا نسي أحكم

فلينظر أخرى ذلك إلى الصواب وله من طريق شعبة عن منصور فليتحرك أقرب ذلك إلى الصواب ، وله من طريق فضيل بن عياض عن منصور فليتحرك الذي يرى أنه الصواب ، و اختلف في المراد بالتحرك (١) ، فقال الشافعية : هو النسي على اليقين لا على الأغلب لأن الصلاة في الذمة بيقين فلا تسقط إلا بيقين ، وقيل التحرك الأخذ بغالب الظن وهو ظاهر الروايات التي عند مسلم ، وقال ابن حبان في صحيحه : البناء غير التحرك فالتناء لأن يشك في الثلاث أو الأربع مثلاً فعليه أن يلغى الشك و التحرك أن يشك في صلاته فلا يدرى ماصلى فعليه أن يبني على الأغلب عنده ، وقال غيره : التحرك لمن اعتراه الشك مرة بعد أخرى فيبني على غلبة ظنه ، وبه قال مالك وأحمد ، وعن أحمد في المشهور: التحرك يتعلق بالامام فهو الذي يبني على ماغلب على ظنه ، وأما المنفرد فيبني على اليقين دائماً ، وعن أحمد رواية أخرى كالشافعية ، وأخرى كالحنفية وقال أبو حنيفة إن طرأ الشك أولاً امتانف وإن كثرت بنى على غالب ظنه وإلا فعلى اليقين ، انتهى ما قاله الحافظ في الفتح ملخصاً [فليتم عليه] أى فليتم الصلاة على ما تحرك من الصواب بغلبة ظنه [ثم ليسلم] أى لسجود السهو [ثم يسجد سجدتين] أى للسهو ثم ليسلم للخروج عن الصلاة كما تقدم في رواية عمران بن حصين .

[حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير نا أبي نا الأعمش عن إبراهيم عن علقمة

(١) و قال ابن رسلان فيه دليل لأبي حنيفة و موافقيه أن من شك في صلاته في عدد الركعات فإنه يبني في ذلك على غالب ظنه ، قال القرطبي والجمهور : ردوا هذا إلى حديث أبي هريرة إلخ ، و حجة الشافعية حديث أبي سعيد فليطرح الشك و لين على مااستيقن و حلوا التحرك في هذا الحديث على البناء على اليقين .

فليسجد سجدةً ثم تحول فسجد سجدةً ، قال أبو داؤد
رواه حصين نحو (١) الأعمش .

عن عبد الله بهذا [أى بالحديث المتقدم وزاد فيه [قال] رسول الله ﷺ] فإذا
نسى أحدكم [فى الصلاة] فليسجد سجدةً ثم تحول [أى النبي ﷺ] فسجد
سجدةً [للسهو] قال أبو داؤد رواه حصين نحو الأعمش [و حاصل هذا الكلام
أن الروايات اختلفت فى أن هذا الكلام وقع فى بعضها قبل السجود للسهو ، و فى
بعضها بعد السجود ، فى رواية منصور عن إبراهيم بعد السجود والسلام ، وكذلك
فيما يأتى من رواية الحسن بن عبيد الله عن إبراهيم بن سويد بعد السجود والسلام ،
و فى رواية الأعمش قبل السجود ثم قواه المصنف برواية حصين فقال رواه حصين
نحو الأعمش يعنى بتقديم الكلام على السجدة و لم أجد رواية حصين فى الكتب
الموجودة و لم أقف على تعيين الحصين و ترجمته

قلت : و رجع الیهى حديث منصور الذى فيه تقديم السجود على حديث
الأعمش الذى فيه تقديم الكلام فقال قال الشيخ : و ذلك إنما ذكر السهو بعد
الكلام (٢) فسأل فلما استيقن أنه قد سها بسجد سجدة السهو . قال الشيخ - رحمه
الله - : و ذلك بين فى حديث الحكم بن عتيبة عن إبراهيم بن يزيد النخعى ثم فى
رواية إبراهيم بن سويد النخعى عن علقمة ثم فى رواية الأسود عن عبد الله و قد
أخبرنا أبو عبد الله أنبا أبو عبد الله محمد بن يعقوب ثنا يحيى بن محمد ثنا منجاب بن
الحارث التميمى ثنا على بن مسهر عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله
قال صلى رسول الله ﷺ فزاد أوتقص ، قال إبراهيم : والوم منى فليل يا رسول الله

(١) و فى نسخة : نحو حديث الأعمش .

(٢) و ذلك لأن ذلك الكلام مناف للصلاة عند الكل و أجاب عنه ابن رسلان

بأنه لو صح لا يكون لفظ «ثم» للترتيب بل لمجرد عطف الجملة على الجملة .

حدثنا نصر بن علي أنا جرير ح ونا يوسف بن موسى نا

أزيد في الصلاة شئ فقال إنما أنا بشر أنسى كما تنسون فإذا نسى أحدكم فليسجد بسجدتين وهو جالس ثم تحول رسول الله ﷺ فسجد بسجدتين رواه مسلم في الصحيح عن منجاب بن الحارث ، و في هذا و في حديث الأسود عن عبد الله أن سجوده كان بعد قوله « إنما أنا بشر » و قد مضى في رواية منصور عن إبراهيم ما دل على أنه ﷺ سجد أولاً ثم أقبل على القوم ، و قال ما قال و قد مضى في هذا الباب عن إبراهيم بن سويد عن علقمة مثل ذلك و هو أولى أن يكون صحيحاً من رواية من ترك الترتيب في حكايته ، انتهى ، و أيضاً رجح الحافظ رواية منصور فقال « تنبيه » روى الأعمش عن إبراهيم هذا الحديث مختصراً ولفظه « أن النبي ﷺ سجد بسجدتي السهو بعد السلام و الكلام أخرجه أحمد و مسلم و أبو داود و ابن خزيمة و غيرهم ، قال ابن خزيمة : إن كان المراد بالكلام قوله « و ما ذاك » في جواب قولهم « أزيد في الصلاة » فهذا نظير ما وقع في قصة ذي الدين و سبأى البحث فيه ، فيها : و إن كان المراد به قوله « إنما أنا بشر أنسى كما تنسون » فقد اختلف الرواة في الموضع الذي قالها فيه ، ففي رواية منصور أن ذلك كان بعد سلامه من سجدتي السهو ، و في رواية غيره أن ذلك كان قبل ، و رواية منصور أرجح ، والله أعلم ، انتهى ، قلت : و أبعد صاحب العون لحمل الاختلاف الواقع بين حديث الأعمش و حصين عن إبراهيم ، و بين رواية منصور عن إبراهيم بأنهما لم يذكرهما هذه الجملة إذا شك أحدكم في صلاته فليتحرك الصواب فليتم عليه و ذكرهما منصور عن إبراهيم فإن هذه الجملة في رواية منصور أيضاً تختلف فيه ، قال البيهقي و رواه مسعر بن كدام و فضيل بن عياض و عبد العزيز بن عبد الصمد عن منصور فلم يذكرها لفظ التسليم و كلمة التحرى .

[حدثنا نصر بن علي أنا جرير (١) ح ونا يوسف بن موسى نا جرير وهذا

جرير و هذا حديث يوسف عن الحسن بن عبيد الله عن إبراهيم بن سويد عن علقمة قال قال عبد الله صلى بنا رسول الله ﷺ خمساً فلما انفتل توشوش^(١) القوم بينهم فقال ما شأنكم ؟ قالوا يا رسول الله هل زيد في الصلاة قال لا قالوا فانك قد صليت خمساً فانفتل فسجد سجدتين ثم سلم ثم قال : إنما أنا بشر أنسى كما تنسون .

حديث يوسف [أى لفظ هذا الحديث لفظ يوسف بن موسى لا لفظ نصر] عن الحسن بن عبيد الله عن إبراهيم بن سويد [التخمى نقة لم يثبت أن النسائي ضعفه عن علقمة قال قال عبد الله صلى بنا رسول الله ﷺ خمساً فلما انفتل] أى انصرف عن الصلاة [توشوش (٢) القوم بينهم] أى تكلموا فيما بينهم بصوت خفى والوشوش كلام مختلط خفى لا يكاد يفهم وروى بسين مهملة كذا نقل عن فتح الودود [فقال] رسول الله ﷺ [ما شأنكم قالوا يا رسول الله هل زيد (٣) في الصلاة قال لا قالوا فانك قد صليت خمساً فانفتل] أى انصرف إلى القبلة و استقبلها [فسجد سجدتين ثم سلم قال : إنما أنا بشر أنسى كما تنسون] وهذا تأييد لحديث منصور عن إبراهيم فان فيه أيضاً هذا الكلام وقع بعد السجدتين و السلام و أخرج الامام أحمد في مسنده حدثنا يحيى بن آدم ثنا أبو بكر بن عبد الله التهليل قال ثنا عبد الرحمن بن الاسود عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال صلى رسول الله خمساً فلما انصرف قبل له يا رسول الله أزيد في الصلاة قال لا قالوا فانك صليت خمساً قال فسجد سجدتين

(١) و فى نسخة : توشوش .

(٢) روى بالمهملة ، هو كلام خفى و الوشوش بالمعجمة صوت فى اختلاط . ابن رسلان . (٣) فرع عليه ابن رسلان نسيان الاصل فى الحديث و ذكر خلاف الأئمة فى قبول رواية الفرع

حدثنا قتيبة بن سعيد نا الليث يعني ابن سعد عن يزيد بن أبي حبيب أن سويد بن قيس أخبره عن معاوية بن حديج أن رسول الله ﷺ صلى يوماً فسلم وقد بقيت من الصلاة ركعة فأدركه رجل فقال نسيت ^(١) من الصلاة ركعة فرجع فدخل المسجد وأمر بلالا فأقام الصلاة فصلى

السهو ثم قال إنما أنا بشر أذكر كما تذكرون وأنسى كما تنسون ، و لكن خالفه مسلم في سياق هذا الحديث ، فأخرج في صحيحه عن عون بن سلام الكوفي ، قال : نا أبو بكر النهشلي عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عبد الله قال صلى بنا رسول الله ﷺ فقلنا يا رسول الله أريد في الصلاة قال وما ذاك قالوا صليت خمسا قال إنما أنا بشر مثلكم أذكر كما تذكرون وأنسى كما تنسون ثم سجد سجدة السهو ، و يؤيد رواية مسلم ما أخرجه السيوطي من طريق موسى بن عبد الله عن أبي بكر النهشلي ، و ما أخرجه النسائي من طريق عبد الله عن أبي بكر النهشلي فان هاتين الروايتين وقعتا في الكتابين على ترتيب سياق مسلم .

[حدثنا قتيبة بن سعيد نا الليث يعني ابن سعد عن يزيد بن أبي حبيب أن سويد بن قيس أخبره عن معاوية بن حديج] بمهملة ثم جيم مصغراً الكندي أبو عبد الرحمن أو أبو نعيم محب (٢) صغير وقد ذكره يعقوب بن سفيان في التابعين [أن رسول الله ﷺ صلى يوماً فسلم وقد بقيت من الصلاة ركعة فأدركه] أى لحقه و وصل إليه [رجل]

(١) و في نسخه نسيت يا رسول الله .

(٢) أسلم قبل وفاته ﷺ بشهرين توفي سنة ٥٢ هـ و حديثه هذا أخرجه النسائي و ابن ماجه و البخارى في كتاب الأدب و ابن حبان في كتاب الصلاة ، ابن رسلان .

للناس ركعة فأخبرت بذلك الناس فقالوا لى أتعرف الرجل ؟ قلت : لا إلا أن أراه فر بي فقلت : هذا هو فقالوا طلحة بن عبيد الله .

(باب إذا شك فى الثنتين و^(١) الثلاث من قال : يلقى الشك) حدثنا محمد بن العلاء نا أبو خالد عن ابن عجلان عن

فقال نسيت من الصلاة ركعة فرجع فدخل المسجد وأمر بلالا فأقام الصلاة فصرى للناس^(٢) ركعة فأخبرت بذلك الناس [أى بعد وفاة رسول الله ﷺ أو فى حياته بعد الواقعة] فقالوا لى أتعرف الرجل ؟ قلت : لا إلا أن أراه [أى لا أعرف اسمه وأعرف صورته فاذا رأيت صورته أعرفه] فر بي [أى ذلك الرجل] فقلت : هذا هو [الذى أدرك رسول الله ﷺ وقال له نسيت من الصلاة ركعة] فقالوا [هذا] طلحة بن عبيد الله [

[باب إذا شك] أى المصلى [فى الثنتين أو الثلاث من قال : يلقى الشك] أى ي طرح الشك ويبنى على اليقين [حدثنا محمد بن العلاء نا أبو خالد] الأحمر سليمان بن حبان [عن] محمد [بن عجلان عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدرى قال قال رسول الله ﷺ : إذا شك أحدكم] حمله علماؤنا على ما إذا لم يغلب ظنه على شئ وإلا فعند غلبة الظن لم يبق شك ، فعنى إذا شك أحدكم أى إذا بقى شاكا ولم يرجح له أحد الطرفين بالتحرى ، وغيرهم حملوا الشك على مطلق التردد فى النفس

(١) و فى نسخة أو .

(٢) وكانت الصلاة المغرب ، وكذا فى رواية ابن حبان وحمله الطحاوى على النسخ ، وأول ابن رسلان لفظ أقام الصلاة أى دخل فيها ، قال : إن قواعد المذهب أنه يعود إلى الصلاة بلا إقامة ، وقال : أيضاً إنها غير قصة عمران فان الصلاة فيها العصر وههنا المغرب وهناك الخبىر خرباق وههنا طلحة ، قصة ذى الدين و عمران و هذه ثلاث قصص ، قاله : ابن خزيمة فى صحيحه و تابعه على ذلك أبو حاتم بن حبان

زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ إذا شك أحدكم في صلاته فليلق الشك و لين على اليقين فإذا استيقن التمام سجد بسجدةتين فإن كانت صلاته تامة كانت الركعة نافلة و السجدةتان و إن كانت ناقصة كانت الركعة تماماً لصلاته و كانت السجدةتان مرغمتي الشيطان ، قال أبو داود رواه هشام

وعدم اليقين قاله السدهي على ابن ماجة [في صلاته] أى شك في اثنتين أو ثلاث مثلاً [فليلق الشك (١)] أى المشكوك فيه و هو الأكثر و لا يأخذ به في البناء [و لين على اليقين] أى على الأقل [فإذا استيقن التمام] أى في آخر صلاته على بنائه على اليقين [سجد سجدتين] للسهو [فإن كانت صلاته تامة] أى كانت الركعات التي صلاها تامة عند الشك ولكن لعروض ^{الشك} على الأقل منها ، مثلاً شك في ثنتين وثلاث وكان في الواقع صلى ثلاثاً فبعروض الشك جعلها اثنتين [كانت الركعة نافلة و السجدةتان] أيضاً كانتا نافلتين [و إن كانت ناقصة] أى لما شك في صلاته في ثنتين و ثلاث كانت صلاته ركعتين [كانت الركعة تماماً لصلاته] فيما إذا بقيت عليه ركعة ، وركعتان فيما إذا بقيت عليه ركعتان [و كانت السجدةتان] اللتان للسهو [مرغمتي الشيطان] أى مبيهاً لا غافته له و إذلاله فإنه تكلف في التليس لجعله الله له طريق جبر بسجدةتين فأضل سعيه حيث جعل وسوسته سبباً للتقرب بسجدة استحق هو بتركها الطرد كذا في «المجمع» اختلف العلماء في مسألة الشك في الصلاة ، فقال بعضهم : من دخل عليه الشك في صلاته لم يدر أزد أم نقص سجد سجدتين وهو جالس ثم يسلم ليس عليه غير ذلك ، حكاه الطحاوي وحكاه النووي عن الحسن البصري وطائفة

(١) قال ابن العربي : هذا الحديث مطلق يبنى على المقيد إذا شك ثلاثاً صلى

من السلف واستدلوا بحديث أبي هريرة مرفوعاً إذا صلى أحدكم قلم يدر أثنائاً صلى أم أربعاً فليسجد سجدةً و هو جالس ففعلوا بهذا الحديث و أهملوا الأحاديث التي فيها ذكر الاستئذان و ذكر التحري و ذكر البناء على الأقل ، وقال بعضهم : ينبغي على اليقين و هو الأقوال ، قال النووي : و إليه ذهب الشافعي و الجمهور و استدلوا بحديث أبي سعيد هذا و هم تركوا أحاديث الاستئذان و تكلموا فيها و قالوا إنها ضعاف و تأولوا في التحري ، و قالوا إن معنى التحري هو القصد فالمراد القصد إلى ما فيه اليقين ، و قال بعضهم : من شك في ركعة و هو مبتدئ بالشك لا مبتلى به استأنف الصلاة ، ومعنى قوله مبتدئ بالشك أن السهو لم يصر عادة لا أنه لم يسه في عمره قط ، و استدلوا على هذا بما ثبت عندهم ما روى عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال إذا شك أحدكم في صلاته أنه كم صلى فليستقبل الصلاة و كذا روى عن ابن عباس و ابن عمر و عبد الله بن عمرو بن العاص أنهم قالوا هكذا ، كذا في البدائع ، قال الحافظ في الدراية : إذا شك أحدكم في صلاته كم صلى فليستقبل الصلاة ، لم أجده (١) مرفوعاً ، و أخرج ابن أبي شيبة عن ابن عمر في الذي لا يدرى صلى ثلاثاً أو أربعاً ، قال : يعيد حتى يحفظ ، و أخرج نحوه عن سعيد بن جبير و شريح و ابن الحنفية ، ثم قالوا : إذا كان السهو عادة له ينظر المصلى إلى أكبر رأيه في ذلك فيعمل على ذلك ثم يسجد سجدة السهو بعد التسليم ، وإن كان لا رأى له في ذلك بنى على الأقل حتى يعلم يقيناً أنه قد صلى ما عليه ، و ذهب إلى ذلك أبو حنيفة و حكي عن ابن عمر و أبي هريرة و جابر بن يزيد و النخعي ، قاله الشوكاني في النيل ، واحتجوا بحديث التحري و حديث البناء على الأقل ، والحاصل أنه قد ثبت عندهم أحاديث مختلفة في السهو ، و هو قوله ﷺ : إذا شك أحدكم في صلاته فليستقبل ، و هو غريب و إن كانوا هم يعرفونه و معناه في مسند ابن أبي

(١) و قد ذكره في المنهل عن الشوكاني عن الطبراني عن عبادة و ميمونة بنت

شيعة عن ابن عمر ، و أخرج نحوه عن سعيد بن جبير و ابن الخنفية و شريح و ما
 في الصحيح إذا شك أحدكم فليتحرك الصواب فليتم ، و ما أخرجه الترمذى و ابن ماجه
 عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال سمعت النبي ﷺ إذا سها أحدكم في صلاة
 فلم يدر واحدة صلى أم ثنتين فليبن على واحدة ، الحديث ، و صححه الترمذى و لما
 ثبت عندهم الكل سلكوا فيها طريق الجمع بحمل كل منها على محمل يتجه حمله عليه قاله
 ابن الهمام في فتح القدير ، قلت : أما الاستئناف فلأنه لو استقبل أدى الفرض يقين
 كاملاً ، و لو بنى على الأقل ما أداه كاملاً لأنه ربما يؤدى زيادة على المفروض
 و إدخال الزيادة في الصلاة نقصان فيها و ربما يؤدى إلى فساد الصلاة بأن كان
 أدى أربعاً و ظن أنه أدى ثلاثاً فبنى على الأقل و أضاف إليها أخرى قبل أن يقعد
 وبه تبين أن الاستقبال ليس إبطالا للصلاة لأن الإفساد لا يؤدى أكمل لا يعد إفساداً
 و حديث الحمل على الأقل محمول على ما إذا وقع ذلك مراراً و لم يقع التحرى
 على شئ بدليل ما روينا من حديث الاستقبال ، و أما التحرى فلأنه تعذر
 عليه الوصول إلى ما اشتبه عليه بدليل من الدلائل و التحرى عند انعدام الأدلة
 مشروع كما في أمر القبلة و لا وجه للاستقبال لأنه عسى أن يقع ثانياً و كذا
 الثالث و الرابع إلى ما لا يتأهى ، و لا وجه للبناء على الأقل لأنه ربما يؤدى زيادة
 على المفروض و هى نقصان في الصلاة و ربما يؤدى إلى إفساد الصلاة و ما رواه
 الشافعى ، محمول على ما إذا تحرى و لم يقع تحريه على شئ ، و عندنا إذا تحرى
 و لم يقع تحريه على شئ يبنى على الأقل ، و على هذا جمعوا الأحاديث ، و حملوا
 كل واحد منها على محمله و عملوا على جميعها و لم يهملوا منها شيئاً ، و القائلون
 بالتحرى اختلفوا فيه ، فقال أبو حنيفة ومالك (١) في طائفة : هذا لمن اعتراه الشك
 مرة بعد أخرى و صار مبتلي به ، و أما غيره فيبنى على اليقين ، و قال آخرون

(١) كذا قاله الشوكانى : والأوجه عندى أن فيه وهماً لما أن الذى حمل عليه الامام
 مالك على المستكبح هو حديث أبى هريرة لا حديث التحرى كما فى بداية المجتهد

هو على عمومته ، و قال بعضهم بوجوب الاعادة مرة بعد أخرى حتى يستيقن ،
حكاه العراقى عن ابن عمر و سعيد بن جبير و شريح القاضى و ابن الحنفية و ميمون
بن مهران و عبد الكريم الجزرى و الشعبي و الأوزاعى .

و قال الشيخ ابن القيم فى زاد المعاد : قال الامام أحمد : الشك على وجهير
اليقين و التحرى ، فمن رجع إلى اليقين ألغى الشك و سجد سجدة السهو قبل السلام
على حديث أبى سعيد الخدرى ، و إذا رجع إلى التحرى و هو أكثر الوهم سجد
سجدة السهو بعد السلام على حديث ابن مسعود ، و الفرق عنده بين التحرى
و اليقين ، أن المصلى إذا كان إماماً بنى على غالب ظنه و أكثر وهمه ، و هذا
هو التحرى فيسجد له بعد السلام على حديث ابن مسعود و إن كان منفرداً بنى على
اليقين و سجد قبل السلام على حديث أبى سعيد ، هذه طريقة أكثر أصحابه فى تحصيل ظاهر
مذهبه ، و عنه روايتان أخريان إحداهما بنى على اليقين مطلقاً ، و الأخرى على
غالب ظنه مطلقاً ، و ظاهر نصوصه إنما يدل على الفرق بين الشك و بين الظن
الغالب القوى ، فع الشك بنى على اليقين ، ومع أكثر الوهم و الظن الغالب يتحرى
و على هذا مدار أجوبته و على الحالين حل الحديثين ، انتهى مختصراً .

ثم اعلم أن الحنفية قالوا : إن سبب وجوب سجود السهو هو ترك الواجب
الأصلى فى الصلاة أو تغير فرض ساهياً ، قال فى البدائع : وأما بيان سبب الوجوب
فسبب وجوبه ترك الواجب الأصلى فى الصلاة أو تغييره أو تغيير فرض منها عن
محلّه الأصلى ساهياً ، لأن كل ذلك يوجب نقصاناً فى الصلاة ، فيجب جبره بالسجود ،
و الحديث أناط بسجدة السهو إما بالسلام على ركعتين فى الظهر أو العصر و المغرب
و بما إذا صلى خساً ، و بما إذا قام من ثنتين و لم يشهد ، و بما إذا صلى العصر
ثلاث ركعات ، و بما إذا شك فى صلاته فى الصور الأربع يصدق أنه وقع فيها
تأخير الفرض و ترك الواجب ، و أما فى صورة الشك فلا يتحقق فى جميع صورها
ترك الواجب ولا تغير الواجب أو الفرض عن محله فقيدها بما إذا شك فى صلاته

قال أبو داؤد : رواه هشام بن سعد و محمد بن مطرف
عن زيد ^(١) عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري
عن النبي ﷺ ^(٢) و حديث أبي خالد أشبع ،

و طال تفكره حتى شغله عن أداء الفرض في محله ، قال في البدائع : أما إن طال
تفكره بأن كان مقدار ما يمكنه أن يؤدي ركناً من أركان الصلاة كالركوع والسجود
أو لم يطل فإن لم يطل تفكره فلا سهو عليه لأنه إذا لم يطل لم يوجد سبب الوجوب
الأصلي و هو ترك الواجب أو تغيير فرض أو واجب عن وقته الأصلي ، و لأن
الفكر القليل بما لا يمكن الاحتراز عنه فكان عفواً دفعاً للحرج ، انتهى ملخصاً ، والحديث
وإن كان مطلقاً لكنه مخصوص ببعض الصور ، وقد ثبت عنه ﷺ أنه لبس الخيصة
التي لها أعلام فشغلته هذه الأعلام ، فقال اذهبوا بها إلى أبي جهم واثبوني بأنبجانية
فإنها ألحني عن صلاتي وفي بعضها شغلتي ، وروى عن عمر بن الخطاب عند البيهقي في
لأحسب جزيرة البحرين و أنا قائم في الصلاة فوقع السهو في هذه الصور ولم يثبت
أنهما مجدا ، فدل ذلك على أن مطلق السهو لا يوجب السجود ، وكذلك إذا وقع
السهو في الأذكار ، مثلاً إذا ترك تسيحات الركوع أو السجود سهواً أو تكبيرات
الصلاة غير العيدين فإنه لو سها عنها لا يلزم عليه السجود ، و لا يلزم السجود في
الأذكار إلا في صورة ترك الواجب ، مثلاً يلزم السجود في ترك القنوت و التشهد
و تكبيرات العيدين ، و في القراءة في المخافة في محل الجهر و الجهر في محل المخافة
ففيها يجب السجود ، فعلم بذلك أن السجدة تجب في ترك الواجب أو تغييره وتغيير
الفرض ، والله تعالى أعلم .

[قال أبو داؤد : و رواه هشام بن سعد و محمد بن مطرف عن زيد] بن
أسلم [عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ] مثل ذلك [و حديث

(١) وفي نسخة : زيد بن أسلم . (٢) و في نسخة : قال أبو داؤد .

حدثنا محمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة أنا الفضل بن موسى عن عبد الله بن كيسان عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي ﷺ سمي بسجدي السهو المرغمتين .

حدثنا القعنبى عن مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن رسول الله ﷺ قال : إذا شك أحدكم في صلاته

أبى خالد أشبع [وقد أخرج الطحاوى حديث هشام بن سعد في شرح معاني الآثار بعد تخريج حديث ابن عجلان عن زيد فقال : فذكر بإسناده مثله غير أنه قال : ثم يسجد سجودتين قبل التسليم ، و على تخريجه حديث هشام بن سعد أشبع من حديث ابن عجلان ، و أما حديث محمد بن مطرف عن زيد فقد أخرجه الامام أحمد في مسنده ولفظه : حدثنا عبد الله بن أبي ثناء عن علي بن عياش ثنا محمد بن مطرف ثنا زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدرى قال : قال النبي ﷺ : إذا شك أحدكم في صلاته فليقل الشك وليبن على اليقين ، وليصل سجديتين ، فإن كانت خمساً شفعن بهما ، و إن كانت صلى أربعاً كانتا ترغيباً للشيطان .

[حدثنا محمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة [بكسر الراء و سكون الزاى اسمه غزوان بفتح المعجمة و سكون الزاى] أنا الفضل بن موسى عن عبد الله بن كيسان عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي ﷺ سمي بسجدي السهو المرغمتين [لأنهما سبب ذله و هوانه .

[حدثنا القعنبى عن مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن رسول الله ﷺ قال الزرقانى في شرح الموطأ مرسلًا عند جميع الرواة ، و تابع مالكا على إرساله الثورى و حفص بن غنيم و محمد بن جعفر و داود بن قيس في رواية ، و وصله الوليد بن مسلم و يحيى بن راشد المازنى كلاهما عن مالك عن زيد عن عطاء عن أبي سعيد الخدرى وقد وصله مسلم من طريق سليمان بن بلال و داود بن قيس

فلا يدرى ^(١) كم صلى ، ثلاثاً أو أربعاً فليصل ركعة
وليسجد ^(٢) سجدتين و هو جالس قبل التسليم ، فان كانت
الركعة التي صلى خامسة شفعها بهاتين ، و إن كانت رابعة
فالسجدتان ترغيم للشيطان .

كلاهما عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد به ، وله طرق في النسائي
وابن ماجة عن زيد موصولا ، ولذا قال أبو عمر : هذا الحديث وإن كان الصحيح
فيه عن مالك الارسال فانه متصل من وجوه ثابتة من حديث من تقبل زيادته ، لأنهم
حفاظ فلا يضره تقصير من قصر في وصله ، و قد قال الأثرم لأحمد بن حنبل :
أذهب إلى حديث أبي سعيد قال : نعم . قلت : إنهم يختلفون في إسناده ، قال : إنما
قصر به مالك ، و قد أسنده عدة ، منهم ابن عجلان وعبد العزيز بن أبي سلة ، انتهى .
[قال : إذا شك أحدكم في صلاته فلا يدرى كم صلى ثلاثاً أو أربعاً فليصل
ركعة] أى فليجعلها ثلاثاً ثم ليصل ركعة إتماماً للاربع على اليقين [وليسجد سجدتين]
للسهو [و هو جالس قبل التسليم ^(٣)] فان كانت الركعة التي صلى [أى في آخر
صلاته بعد ما شك في الثالثة و الرابعة] خامسة شفعها [أى جعل المصلى الركعة
الخامسة شفعاً [بهاتين] السجدتين] و إن كانت [الركعة التي صلى بعد الشك
رابعة فالسجدتان ترغيم] أى إغاطة و إذلال [للشيطان] و هذا الحديث يدل
على أن المصلى يسجد للسهو إذا صلى الركعة بعد الشك في الثالثة أو الرابعة ، فان كانت
هذه الركعة خامسة كانت الركعة نافلة و السجدتان تيجملانها شفعاً فلا حاجة إلى ضم

(١) و في نسخة : فلم يدر . (٢) و في نسخة : و يسجد .

(٣) قال ابن رسلان ، و قال مالك في هذه الصورة على الصحيح من مذهبه أنه
يسلم بعد السلام ، وأجاب أصحابهم عن هذا الحديث أنه مرسل و يعارضه حديث
ذي الدين ، وغير ذلك من الاجوبة ذكرها ابن رسلان .

حدثنا قتيبة نا يعقوب بن ^(١) عبد الرحمن القارى عن زيد بن أسلم باسناد مالك قال : إن النبي ﷺ قال : إذا شك أحدكم فى صلاته فإن استيقن أن قد صلى ثلاثاً فليقم فليتم

الثالثة كما تقوله الخفية فأنهم يقولون : إذا كان ذلك فى الظهر أو العشاء فالاولى أن يضيف إليه ركعة أخرى لتصيرا له ثلثاً .

قلت : والجواب عنه أن الحديث يدل على أن المصلى إذا شك فى صلاته وبى على الأقل فزاد ركعة خامسة ولم يتذكر وسجد للسهو ، فهذا السجود يشفع الركعة وليس له أن يضم معها سادسة ، ولكن هنا صورة أخرى وهى إذا صلى خامسة وتذكر أنها هى الخامسة فحينئذ لا دليل فى الحديث أن فى هذه الصورة أيضاً تشفعان الركعة ولم يبين حكمها فى الحديث ، فقال الخفية فى هذه الصورة أن يشفعها بسادسة لأن التنفل بركعة واحدة لا يجوز لما قال ابن مسعود رضى الله عنه : والله ما أجزأت ركعة قط ، وما روى عن أبى سعيد أن رسول الله ﷺ نهى عن البتراء ولم يوجبوا ضم السادسة لضعف الدليل ، فان الحديثين قالوا فى قول ابن مسعود : إن إبراهيم لم يدركه وتكلموا فى حديث أبى سعيد بأن محمد بن عثمان ضعيف . وأيضاً المصلى الشاك ما صلى الخامسة نقلاً بتحريمه مستقلة بل صلاحاً بظن الفرض ، ثم تبين له أنها ليست بفرض ، فليس عليه أن يضم إليها ركعة أخرى ، لأنها كانت مظنونة ولهذا لا يجب القضاء بقطعها . والله تعالى أعلم

[حدثنا قتيبة نا يعقوب بن عبد الرحمن القارى] بالقاف والراء المهملة المكسورة وتشديد ياء النسبة غير مهموزة ، هذه النسبة إلى بنى قارة وهم بطن معروف من العرب [عن زيد بن أسلم باسناد مالك] أى على الارسال [قال] أى عطاء [إن النبي ﷺ قال إذا شك أحدكم فى صلاته فإن استيقن] أى بعد الشك حصل له اليقين

ركعة بسجودها ، ثم يجلس فيتشهد ، فإذا فرغ فلم يبق إلا أن يسلم فليسجد سجدتين وهو جالس ثم يسلم ^(١) ثم ذكر معنى مالك ، قال أبو داود : وكذلك رواه ابن وهب عن

[أن قد صلى ثلاثاً فليقم] إلى الرابعة [فليتم ركعة] رابعة [بسجودها ثم يجلس] أي بعد سجود هذه الركعة الرابعة [فيتشهد ، فإذا فرغ] من التشهد [فلم يبق إلا أن يسلم فليسجد سجدتين (٢)] أي للسجود [وهو جالس ثم يسلم] للخروج من الصلاة [ثم ذكر معنى مالك] أي ثم ذكر معنى حديث مالك المتقدم .

والحاصل على هذا أن حديث يعقوب بن عبد الرحمن يشتمل على أمرين : أولهما أن المصلي إذا شك ثم بعد الشك استيقن بأنها ثالثة ، والثاني أنه شك ولم يستيقن ثم مع الشك نبي على اليقين ، وأما حديث مالك فليس فيه إلا ذكر الأمر الثاني ، ولهذا ذكر المؤلف في حديث يعقوب الأمر الأول ثم أحال الأمر الثاني على حديث مالك ، ويؤيده ما قال الشوكاني في النيل في شرح حديث أبي سعيد الخدري الذي أخرجه أحمد ومسلم وغيرهما فقال : وظاهر الحديث أن مجرد حصول الشك موجب للسجود ولو زال وحصلت معرفة الصواب ، وتحقق أنه لم يزد شيئاً وإلى ذلك ذهب الشيخ أبو علي والمؤيد بالله ، وذهب المنصور بالله وإمام الحرمين أنه لا يسجد لزوال التردد ، ويدل للذهب الأول ما أخرجه أبو داود عن زيد بن أسلم قال : قال النبي ﷺ : إذا شك أحدكم في صلاته فإن استيقن أنه قد صلى ثلاثاً فليقم وليتم ركعة بسجودها ، الحديث ، ويحتمل أن يكون معنى قوله في رواية يعقوب

(١) وفي نسخة : ليسلم .

(٢) قال ابن رسلان المرفوع منه ختم على سجدتين والباقي تفسير بعضه لعطاء وبعضه لزيد ، وذكر عن مالك أنه قال لهم (كذا في الأصل) ، والظاهر أنه قال لهم اطرحوه من الموطأ وأعلم ذلك)

مالك و حفص بن ميسرة و داؤد بن قيس و هشام بن سعد ^(١) إلا أن هشاماً بلغ به أبا سعيد الخدرى .

(باب من قال يتم على أكثر ^(٢) ظنه) حدثنا النفيلى نا محمد بن سلمة عن خصيف عن أبي عبيدة بن عبد الله عن

بن عبد الرحمن ، فان استيقن أن قد صلى ثلاثاً أنه فان بنى على اليقين ، و قدر أن قد صلى ثلاثاً ، فعلى هذا لا يكون فى حديث يعقوب بن عبد الرحمن ذكر الأمرين المتقدمين بل يكون موافقاً لحديث ابن جحلان و مالك وغيرهما ، و الله تعالى أعلم .

[قال أبو داؤد : و كذلك] أى كما رواه يعقوب بن عبد الرحمن [رواه

ابن وهب عن مالك و حفص بن ميسرة و داؤد بن قيس و هشام بن سعد] كلهم روه عن زيد بن أسلم عن عطاء عن النبي ﷺ مرسل [إلا أن هشاماً بلغ به] أى بهذا الحديث [أبا سعيد الخدرى] أى ذكر أبا سعيد فلم يرسله ، بل رواه موصولاً ، و قد أخرج مسلم فى صحيحه ما رواه ابن وهب عن داؤد بن قيس عن زيد بن أسلم ، ثم قال بهذا الاستناد ، و فى معناه و الاستناد المتقدم ما روى سليمان بن بلال عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ ، و هذا يدل على أن حديث داؤد بن قيس ليس بمرسل ، و لعل لداؤد بن قيس روايتين : إحداهما موصولة و الأخرى مرسل كما أشار إليه الزرقانى ، و لم نقف على الرواية المرسله .

[باب من قال يتم على أكثر ظنه ^(٢)] أى إذا شك فى صلاته فى عدد الركعات يتم على أكثر ظنه [حدثنا النفيلى] عبد الله بن محمد بن على [نا محمد بن سلمة عن خصيف] بن عبد الرحمن [عن أبي عبيدة بن عبد الله عن أبيه] أى

(١) و فى نسخة : قال ابن وهب . (٢) و فى نسخة : أكبر .

(٣) بالياء الموحدة أى أقوى ، كذا فى ابن رسلان .

أُيِّيه عن رسول الله ﷺ قال : إذا كنت في صلاة فشككت في ثلاث أو أربع و أكبر (١) ظنك على أربع تشهدت ثم سجدت سجدين وأنت جالس قبل أن تسلم ثم تشهدت أيضاً ثم تسلم ، قال أبو داؤد رواه (٢) عبد الواحد عن

عبد الله بن مسعود رضى الله عنه [عن رسول الله ﷺ قال : إذا كنت في صلاة فشككت في ثلاث أو أربع] أى شككت في أنك صليت ثلاث ركعات أو أربع ركعات [و أكبر ظنك على أربع] أى غالب ظنك أنك صليت أربع ركعات [تشهدت ثم سجدت سجدين] للسو [و أنت جالس قبل أن تسلم ، ثم تشهدت أيضاً ثم تسلم] ظاهر هذا الكلام يدل على أن التسليمتين بعد سجدتي السهو وبينهما تشهد ولم يقل به أحد ، وقد أخرج الامام أحمد في مسنده هذا الحديث من طريق محمد بن فضيل : ثنا خفيف ثنا أبو عبيدة بن عبد الله عن عبد الله بن مسعود قال : إذا شككت في صلاتك و أنت جالس فلم تدر ثلاثاً صليت أم أربعاً فإن كان أكبر ظنك أنك صليت ثلاثاً فقم فاركع ركعة ثم سلم ثم اسجد سجدين ثم تشهد ثم سلم و إن كان أكبر ظنك أنك صليت أربعاً فسلم ثم اسجد سجدين ثم تشهد ثم سلم ، و هذا الحديث يدل على خلاف ما دل عليه حديث محمد بن سبرة عن خفيف ، فإن هذا يدل على أن السلام الذى للسجود هو قبل سجدتي السهو ، و يحتمل أن يكون معنى قوله في هذا الحديث قبل أن تسلم أى تسلم للخروج ، والمراد به السلام الذى ذكر في آخر الحديث وهو قوله : ثم تسلم ، فعلى هذا يكون السلام المذكور في الحديث هو السلام الواحد ، والله أعلم .

ويؤيد حديث محمد بن فضيل غالب ما رواه المتقنون عن ابن مسعود رضى الله عنهما ، فإن فيها ذكر سجود السهو بعد السلام ، وكذلك ما روى عن عبد الله بن

خصيف ولم يرفعه ووافق عبد الواحد أيضاً سفيان وشريك
و إسرائيل ، و اختلفوا في الكلام في متن الحديث و لم
يسندوه .

جعفر يؤيد ذلك ، و قد أخرج البيهقي حديث عبد الله بن مسعود هذا من طريق
محمد بن سلمة عن خصيف عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه بالفظ
ما رواه أبو داود ، ثم قال : و هذا غير قوى و مختلف في رفعه (١) و مثته .

[قال أبو داود : رواه عبد الواحد عن خصيف و لم يرفعه] لم أجد
رواية عبد الواحد عن خصيف فيما عندى من الكتب [و وافق عبد الواحد أيضاً
سفيان وشريك و إسرائيل ، و اختلفوا في الكلام في متن الحديث] لم يذكر المصنف
الاختلاف الواقع في ألفاظ متن الحديث ، و لم أجد روايتهم (٢) في كتب الحديث
ولعل المراد من الاختلاف في متن الحديث هو ما تقدم في رواية محمد بن فضيل عن
خصيف [و لم يسندوه] أى لم يرفعه و قول البيهقي : و هذا غير قوى لأجل أن
خصيفاً ضعيفاً .

قلت : في الخلاصة ضعفه أحمد و وثقه ابن معين و أبو زرعة ، و قال الحافظ
في تهذيب التهذيب : قال ابن معين : ليس به بأس ، و قال مرة ثقة ، و قال ابن
عدى و لخصيف نسخ و أحاديث كثيرة ، و إذا حدث عن خصيف ثقة فلا بأس
بحديثه و رواياته إلا أن يروى عنه عبد العزيز بن عبد الرحمن فإن رواياته عنه
بواطيل و البلاء من عبد العزيز لا من خصيف ، و قال ابن سعد : كان ثقة مات
سنة ١٣٧ هـ ، و كذا قال البخارى ، و قال الساجي : صدوق ، و قال يعقوب بن

(١) و في ابن رسلان : رفعه و وثقه ، و خصيف ضعفه أحمد ، و قال أبو حاتم
تكلم في سوء حفظه .

(٢) ذكر شئاً في المنهل

حدثنا محمد بن العلاء نا إسماعيل بن إبراهيم نا هشام
الدستوائي نا يحيى بن أبي كثير نا عياض ح وحدثنا موسى
بن إسماعيل نا أبان نا يحيى عن هلال بن عياض عن أبي
سعيد الخدرى أن رسول الله ^(١) قال إذا صلى أحدكم
فلم يدر زاد أم نقص فليسجد سجدتين و هو قاعد فإذا
أتاه الشيطان فقال ^(٢) إنك قد أحدثت فليقل كذبت إلا
ما وجد ريحاً بأنفه أو صوتاً بأذنه وهذا لفظ حديث أبان

سفيان لا بأس به ، و قال ابن حبان : تركه جماعة من أئمتنا و احتج به آخرون
و كان شيخاً صالحاً فقيهاً عابداً إلا أنه كان يخطئ كثيراً فيما يروى و يتفرد عن
المشاهير بما لا يتابع عليه و هو صدوق فى رواياته إلا أن الانصاف فيه قبول ما
وافق الثقات فى الروايات وترك ما لم يتابع عليه و هو عن استخیر الله تعالى فيه

[حدثنا محمد بن العلاء نا إسماعيل بن إبراهيم المعروف بابن عتبة نا هشام
الدستوائي نا يحيى بن أبي كثير نا عياض] ح وحدثنا موسى بن إسماعيل
نا أبان نا يحيى [بن أبي كثير المتقدم و اجتمع عليه الاسنادان] عن هلال بن
عياض [وقد تقدم فى باب كراهية الكلام عند الخلاء بيان الاختلاف فيه وأن عياض
بن هلال أرجح] عن أبي سعيد الخدرى أن رسول الله ^(١) قال إذا صلى أحدكم قلم
يدر زاد أم نقص [أى زاد فى الصلاة ركعة أم نقص منها] فليسجد سجدتين و هو
قاعد فإذا أتاه الشيطان فقال إنك قد أحدثت [أى صرت محدثاً] فليقل كذبت [
أى يكذبه و لا يقبل قوله] إلا ما [أى فيما وجد ريحاً بأنفه] فيدرك نته [أو
صوتاً بأذنه] فيسمع حسه بأذنه . و المراد بادرارك الريح بأنفه أو الصوت بأذنه
التيقن بمخروجه ، فإذا حصل له اليقين بأى وجه كان بمخروج الريح تيقن الحدث ، وأما

قال أبو داود : و قال معمر و علي بن المبارك عياض بن هلال ^(١) ، و قال الأوزاعي عياض بن أبي زهير .

حدثنا القعني عن مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : إن أحدكم إذا قام يصلي ^(٢) جاءه الشيطان فلبس عليه حتى لا يدرى كم صلى فإذا وجد أحدكم ذلك فليسجد سجدةين وهو جالس ، قال أبو داود : و كذا رواه ابن عينة و معمر

بدون اليقين في حالة الشك فلا ، فإن اليقين لا يزول بالشك [و هذا لفظ حديث أبان] أى اختلف هشام وأبان في لفظ الحديث فهذا الذى أوردها في الكتاب هو لفظ أبان [قال أبو داود : و قال معمر و علي بن المبارك عياض بن هلال ، و قال الأوزاعي عياض بن أبي زهير] قال في الخلاصة : عياض بن هلال أو عكسه وقيل عياض بن أبي زهير ^(٣) عن أبي سعيد و عنه يحيى بن أبي كثير ، قال ابن حبان في الثقات : عياض بن هلال هو الصحيح .

[حدثنا القعني عن مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال إن أحدكم إذا قام يصلي جاءه الشيطان ^(٤) فلبس عليه] أى أمر صلاته بالقاء الوسوسة في قلبه [حتى لا يدرى كم صلى فإذا وجد أحدكم ذلك فليسجد سجدةين] للسهو [و هو جالس] و هذا عندنا ^(٥) محمول على ما إذا شك في صلاته فتفكر فأبطأ في التفكير حتى تأخر الركن [قال أبو داود و كذا

(١) و في نسخة : قال أبو داود . (٢) و في نسخة : إلى الصلاة .

(٣) و فرق بينهما علي بن المدني .

(٤) اسمه خنزوب كما في مسلم وهو غير شيطان الأدي «ابن رسلان» . (٥) وبسطه

ابن رسلان الكلام عليه أشد البسط و ذكر اختلافهم في الفرض و النفل

و الليث .

حدثنا حجاج^(١) بن أبي يعقوب نا يعقوب أنا ابن أخي الزهري عن محمد بن مسلم بهذا الحديث باسناده زاد وهو جالس قبل التسليم .

حدثنا حجاج^(٢) نا يعقوب أنا أبي عن ابن إسحاق حدثني محمد بن مسلم الزهري باسناده ومعناه قال فليسجد سجدتين قبل أن يسلم ثم ليسلم .

رواه ابن عينة و معمر و الليث [أى عن ابن شهاب كما رواه مالك عنه بدون ذكر قبل التسليم .

[حدثنا حجاج بن أبي يعقوب نا يعقوب] بن إبراهيم [أنا ابن أخي الزهري] هو محمد بن عبد الله بن مسلم [عن محمد بن مسلم] الزهري [بهذا الحديث باسناده و زاد] أى محمد بن عبد الله بن مسلم على حديث مالك و غيره [و هو جالس قبل التسليم .

[حدثنا حجاج] بن أبي يعقوب [نا يعقوب] بن إبراهيم [أنا أبي عن ابن إسحاق] محمد [حدثني محمد بن مسلم الزهري باسناده و معناه قال] ابن إسحاق في حديثه [فليسجد سجدتين قبل أن يسلم ثم ليسلم] و خلاصة القول في هذا الحديث أن مالكا و ابن عينة و معمر و الليث لم يذكروا في حديثهم قبل التسليم ، و ذكره ابن أخي الزهري و ابن إسحاق في حديثهما و هذه الأحاديث حديث عياض عن أبي سعيد ، و حديث ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة كلها غير مطابق للباب إلا أن يقال أن ترجمة الباب شارحة لهذه الأحاديث عند المصنف فلعلة يحمل هذه الأحاديث على التحرى و غلبة الظن لأن الطحاوى قال في شرح معاني الآثار : و ما

(١) و في نسخة : الحجاج . (٢) و في نسخة : حجاج بن أبي يعقوب .

(باب من قال بعد التسليم ^(١)) حدثنا أحمد بن إبراهيم نا حجاج عن ابن جريج أخبرني عبد الله بن مسافع أن مصعب بن شيبة أخبره عن عتبة بن محمد بن الحارث عن

بصح ما ذهبوا إليه أن أبا هريرة قد روي عنه عن النبي ﷺ في أول هذا الباب ما ذكرنا ثم قال هو برأيه أنه يتحرى ، حدثنا ابن مرزوق قال ثنا شيخ أحسبه أبا زيد الهروي قال ثنا شعبة قال إدريس أخبرني عن أبيه سمعه يحدث قال قال أبو هريرة في الوهم يتحرى و قد روى عن أبي سعيد مثل ذلك أيضاً ، حدثنا أبو بكره قال ثنا إبراهيم بن بشار الرمادي قال ثنا سفيان بن عيينة قال ثنا عمرو بن دينار قال سئل ابن عمر و أبو سعيد الخدري عن رجل سها فلم يدر كم صلى ثلاثاً أو أربعاً ؟ فقالا يتحرى أصوب ذلك فبتمه ثم يسجد سجدين و هو جالس ، ثم أخرج بسند آخر عن عمرو بن دينار عن سليمان الشكري عن أبي سعيد الخدري أنه قال في الوهم يتحرى ، قال قلت عن النبي ﷺ قال ؟ عن النبي ﷺ ، فعلى هذا تناسب الأحاديث الموردة بترجمة الباب .

[باب من قال بعد التسليم] أى يسجد للسهو بعد التسليم [حدثنا أحمد بن إبراهيم] بن كثير بن زيد الدورقي النكري بضم النون نسبة إلى بني نكر و هم بطن من عبد القيس البغدادى أبو عبد الله ثقة [نا حجاج] لم أقف ^(٢) على تعيينه ، و الظاهر أنه حجاج بن محمد المصيصي الأعور أبو محمد [عن ابن جريج] قال [أخبرني عبد الله بن مسافع] بضم أوله و فتح المهملة و كسر الفاء بعد الألف . ابن عبد الأكبر بن شيبة بن عثمان بن طلحة العبدري المكي الحجبي له في أبي داود و الترمذي حديث واحد في سجود السهو [أن مصعب بن شيبة] بن جبير بن شيبة بن عثمان بن أبي طلحة العبدري المكي الحجبي . قال في التقريب ابن الحديث [أخبره]

(١) و في نسخة : السلام . (٢) قال ابن رسلان : حجاج بن محمد الهاشمي .

عبد الله بن جعفر أن رسول الله ﷺ قال من شك في صلاته فليسجد سجدتين بعد ما يسلم .

(باب من قام من ثنتين ولم يتشهد) حدثنا القعني عن مالك عن ابن شهاب عن عبد الرحمن الأعرج عن عبد الله بن بحنة أنه قال صلى لنا رسول الله ﷺ ركعتين ثم قام

أى أخبر عبد الله بن مسافع [عن عتبة بن محمد بن الحارث] بن نوفل الهاشمي ، و قيل عتبة بالقاف و الأول أرجح ، و قال أحمد بالقاف خطأ ، ذكره ابن حبان في الثقات [عن عبد الله بن جعفر] بن أبي طالب الهاشمي ولد بأرض الحبشة و كان يوم توفي النبي ﷺ ابن عشر [أن رسول الله ﷺ قال من شك في صلاته فليسجد سجدتين بعد ما يسلم] و هو مذهب الحنفية في الزيادة و نقصان ، و عند الشافعي قبل السلام بعد التشهد فيها جميعاً ، احتج الشافعي - رحمه الله - بأحاديث فيها ذكر السجدة قبل السلام و قد تقدمت ، و الجواب عنه أنه يمكن التوفيق بينهما فيحمل ما روينا على أنه يسجد بعد السلام الأول و لا يحمل له سواء فكان محكماً و ما رواه يحمل يحتمل أنه يسجد قبل السلام الأول و يحتمل أنه يسجد قبل السلام الثاني فكان محتملاً فيصرف إلى موافقة المحكم و هو أنه يسجد قبل السلام الأخير لا قبل السلام الأول ردّاً للمحتمل إلى المحكم كما تقدم مفصلاً .

[باب من قام من ثنتين ولم يتشهد ، حدثنا القعني عن مالك عن ابن شهاب عن عبد الرحمن] بن هرم [الأعرج عن عبد الله بن بحنة] هو عبد الله بن مالك بن قشب بكسر القاف و سكون المعجمة بعدها مؤحدة المعروف بابن بحنة و هي أمه حليف نبي عبد المطلب فإن مالك بن قشب حالف المطلب بن عبد مناف فتزوج بحنة بنت الحارث بن المطلب فولدت له عبد الله فأسلم قديماً ، كان ينزل بطن الريم على ثلاثين ميلاً من المدينة و مات به ، قد ينسب إلى أبيه و قد ينسب إلى أمه و قد

فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته وانتظرنا التسليم
كبر فسجد سجدةًتين وهو جالس قبل التسليم ثم سلم ﷺ .
حدثنا عمرو بن عثمان نا أبي و بقية قالنا نا شعيب عن
الزهرى بمعنى إسناده و حديثه زاد و كان منا المتشهد فى

ينسب إليهما فيقال عبد الله بن مالك بن بجنة و إذا نسب إليهما فيجب أن ينون
لفظ مالك و يكتب الألف على ابن بجنة لأنه إذا لم ينون و لم يكتب الألف ينوم
أن مالكا هو ابن بجنة وهو خطأ ، قال النسائي : قول من قال مالك بن بجنة خطأ
و الصواب عبد الله بن مالك بن بجنة ، و وقع فى رواية لمسلم عن ابن بجنة عن
أبيه ، قال مسلم : أخطأ القنبي فى ذلك [أنه قال صلى لنا رسول الله ﷺ ركعتين]
فى الرباعية لرواية مالك عند البخارى (١) قام من اثنتين من الظهر لم يجلس بينهما
[ثم قام] إلى الثالثة زاد الضحاك بن عثمان عن الأعرج فسبحوا به فضى حتى فرغ
من صلاته [فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته (٢)] أى فرغ منها [وانتظرنا
التسليم كبر فسجد سجدةًتين] للسهو [و هو جالس قبل التسليم ثم سلم ﷺ] بعد
ذلك (٣)

[حدثنا عمرو بن عثمان [الحمصى [نا أبي [عثمان بن سعيد [و بقية [بن
الوليد [قالنا نا شعيب] بن أبي حمزة [عن الزهرى بمعنى إسناده [أى الزهرى

(١) قال ابن العربى كان فى المغرب قتائل ، كذا فى الأوجز .

(٢) و استدل به من قال إن السلام ليس من الصلاة حتى لو أحدث إذا تمت
صلاته و هو قول بعض الصحابة و التابعين ، و به قال أبو حنيفة و تعقب ، إلى
آخر ما قاله الحافظ فى الفتح .

(٣) زاد الترمذى مكان ما نسى من الجلوس ، قال الشوكانى فى هذه الزيادة إشارة
إلى أن السجود لسهو الجلوس لا لسهو التشهد كما قيل ، انتهى ، و قال الحافظ :
فيه حجة على أن السجود للسهو لا للأعمد .

قيامه قال أبو داود : و كذلك سجدهما ابن الزبير و قام
من ثنتين قبل التسليم ^(١) و هو قول الزهرى .
(باب من نسي أن يتشهد و هو جالس) حدثنا الحسن
بن عمرو عن عبد الله بن الوليد عن سفيان عن جابر ^(٢)
نا المغيرة بن شيبيل الأحسى عن قيس بن أبي حازم عن

المتقدم [و حديثه] يعنى إسناده حديث الزهرى و مثله من طريق شعيب و مالك
متحدان معنى و إن اختلفا لفظاً [زاد] شعيب [وكان منا للتشهد فى قيامه] أى
لما قام رسول الله ﷺ من ركعتين و سها عن التشهد فتشهد بعضهم فى قيامه فى
الركعة الثالثة [قال أبو داود : و كذلك] أى مثل ما سجد رسول الله ﷺ السجدين
قبل التسليم [سجدهما ابن الزبير] حين [قام من ثنتين قبل التسليم و هو قول الزهرى]
أى يسجد للسجود قبل التسليم .

[باب من نسي أن يتشهد و هو جالس] أى حكم من نسي التشهد فى حالة
الجلوس ، فأما أن يذكر قبل أن يستوى قائماً و إما أن تذكر بعد ما استوى قائماً ،
و الفرق بين هذه الترجمة و الترجمة المقدمة بأن المقدمة ذكر فيها حكم من قام ثم
تذكر ما نسيه بعد ما قام ، و فى هذه الترجمة ذكر حكم من تذكر قبل ما استوى قائماً
و بعد ما استوى .

[حدثنا الحسن بن عمرو] السدوسى [عن عبد الله بن الوليد] العدى [عن
سفيان] الثورى [عن جابر] الجعفى [نا المغيرة بن شيبيل] بالتصغير الجعلى
[الأحسى] و يقال ابن شبل بكسر المعجمة و سكون المؤحدة أبو الطفيل الكوفى
ثقة [عن قيس بن أبي حازم] الجعلى أبو عبد الله الكوفى ثقة مخضرم و يقال : له
رواية ، وهو الذى يقال أنه اجتمع له أن يروى عن العشرة [عن المغيرة بن شعبة

المغيرة بن شعبة قال قال رسول الله ﷺ إذا قام الإمام في الركعتين فإن ذكر قبل أن يستوى قائماً فيجلس فإن (١) استوى قائماً فلا يجلس ويسجد بسجدة السهو، قال أبو داود:

قال قال رسول الله ﷺ إذا قام الإمام في الركعتين [بعد ما صلاهما في الثلاثة أو الرابعة و في معناه المنفرد] فإن ذكر [أنه نسي الجلوس و التشهد] قبل أن يستوى قائماً فيجلس [سواء يكون إلى القيام أقرب أو إلى القعود وهو ظاهر الرواية و اختاره ابن المهام و يؤيده الحديث ، قاله علي القاري* ، و قال في الدر المختار : سها عن القعود الأول من الفرض ولو عملياً إما في النفل فيعود ما لم يقيد بالسجدة ثم تذكره عاد إليه و تشهد و لا سهو عليه في الأصح ما لم يستقم قائماً في ظاهر المذهب و هو الأصح . فتح . و إلا أى و إن استقام قائماً لا يعود لاشتغاله بفرض القيام و يسجد للسهو لترك الواجب ، انتهى ، قال الشامي في رد المحتار : قوله في ظاهر المذهب - مقابله ما في الهداية إن كان إلى القعود أقرب عاد و لا سهو عليه في الأصح و لو إلى القيام فلا و عليه السهو ، و هو مروى عن أبي يوسف و اختاره مشايخ بخارى و أصحاب المتون كالكنز و غيره ، انتهى .

[فإن استوى قائماً (٢) فلا يجلس ويسجد بسجدة السهو] قال في الدر المختار فلو

عاد إلى القعود بعد ذلك تفسد صلاته لرفض الفرض لما ليس بفرض و صححه الزيلعي

(١) و في نسخة : و إن

(٢) وفي المنهل لا يرجع عند الجمهور بعد ما استوى قائماً فإن رجع بطلت صلاته في الصحيح عند الشافعية والصحيح عند الحنفية ، و قال الحنابلة إن استم قائماً ولم يقرأ فعدم رجوعه أولى فإن رجع لا تفسد لأنه لم يتلبس بركن مقصود و القيام ليس بركن مقصود ، و قال المالكية يرجع ما لم يفارق يديه و ركبته الأرض ، فإن رجع فالأصح عدم الفساد حتى لو قرأ بعض الفاتحة أما لو قرأ كلها ثم رجع يفسد .

و ليس في كتابي عن جابر الجعفي إلا هذا الحديث .

و قبل لا تقصد لكنه يكون سيئاً و يسجد لتأخير الواجب و هو الأشبه كما حققه النكاح و هو الحق « بحر » انتهى ، و هذا عند الحنفية ، و قال المالكية : و رجع تارك الجلوس الأول إن لم يفارق الأرض يديه و ركبتيه و لا سجود و إلا فلا ، و لا تبطل إن رجع ، انتهى ، كذا في مختصر الخليل ، و قال الشوافع : و المسنون أى البعض المتروك عمداً و سهواً لا يعود إليه بعد التلبس بغيره كأن تذكر بعد اتصافه ترك التشهد الأول ، أى يحرم عليه العود لأنه تلبس بفرض فلا يقطعه لسنة فإن عاد عمداً عالماً بالتحريم بطلت صلاته لأنه زاد قعوداً عمداً و إن عاد له ناسياً أنه في الصلاة فلا تبطل لعذره و يلزمه القيام عند تذكره و لكنه يسجد للسهم لأنه زاد جلوساً في غير موضعه و ترك التشهد و الجلوس في موضعه « كذا في شرح الاقناع » .

[قال أبو داود : و ليس في كتابي عن جابر الجعفي إلا هذا الحديث] كأنه إشارة إلى تضعيفه وقد اختلف العلماء فيه ، قال الحافظ في التهذيب : قال ابن مهدي عن سفيان مارأيت أورع في الحديث منه ، وقال ابن علي عن شعبة : جابر صدوق في الحديث ، وقال يحيى بن أبي بكير عن شعبة : كان جابراً إذا قال حدثنا أو سمعت فهو من أوثق الناس ، وقال ابن أبي بكير أيضاً عن زهير بن أبي معاوية : كان إذا قال : سمعت أو سألت فهو من أصدق الناس ، و قال وكيع : سمعت في شئ فلا تشكوا أن جابراً ثقة ، حدثنا عنه مسفر و سفيان و شعبة و حسن ابن صالح ، و قال ابن عبد الحكم : سمعت الشافعي يقول قال الثوري لشعبة ثن تكلمت في جابر الجعفي لأنكلمن بك ، وقال الدورى عن ابن معين : لم يدع جابراً عن رأيه إلا زيادة و كان جابر كذاباً ، و قال في موضع آخر : لا يكتب حديثه ولا كرامته ، و قال بيان بن عمرو عن يحيى بن سعيد تركنا حديث جابر قبل أن يقدم علينا الثوري ، و قال يحيى بن سعيد عن إسماعيل بن خالد ، قال الشعبي لجابر : يا جابر لا تموت حتى

تكذب على رسول الله ﷺ قال إسماعيل : فسا مضت الأيام و اللبالي حتى اتهم بالكذب ، وقال يحيى بن يعلى : قيل لوائدة ثلاثة لم لا تروى عنهم ، ابن أبي ليلى ، وجابر الجعفي ، والكلبي ، فقال : أما الجعفي فكان والله كذاباً يؤمن بالرجعة ، وقال أبو يحيى الحمال عن أبي حنيفة ما لقيت فيمن لقيت أكذب من جابر الجعفي ما أنيته بشئ من رأيي إلا جاني فيه بأثر ، وزعم أن عنده ثلاثين ألف حديث لم يظهرها ، وقال عمرو بن علي : كان يحيى و عبد الرحمن لا يحدثان عنه كان عبد الرحمن يحدثنا عنه قبل ذلك ثم تركه ، و قال النسائي : متروك الحديث ، و قال في موضع آخر : ليس بثقة و لا يكتب حديثه ، و قال الحاكم : أبو أحمد ذاهب الحديث ، و قال سلام بن أبي مطيع : قال لي جابر الجعفي عندي خمسون ألف باب من العلم ما حدثت به أحداً فأنييت أيوب فذكرت هذا له فقال أما الآن فهو كذاب ، وقال جرير بن عبد الحميد عن ثعلبة أردت جابر الجعفي فقال لي ليث بن أبي سليم لا تأنه فإنه كذاب ، قال جرير : لا أستحل أن أروى عنه ، كان يؤمن بالرجعة ، وقال أبو داود : ليس عندي بالقوى في حديثه ، و قال الشافعي : سمعت سفيان بن عيينة يقول سمعت من جابر الجعفي كلاماً فبادرت خفت أن يقع علينا السقف ، قال سفيان : كان يؤمن بالرجعة إلى آخر ما ذكره من جرحه ، ثم قال فإن احتج محتج بأن شعبة و الثوري روايا عنه قلنا الثوري ليس من مذهبه ترك الرواية عن الضعفاء ، و أما شعبة و غيره فرأوا عنده أشياء لم يصبروا عنها و كتبوها ليعرفوها فرموا ذكر أحدهم عنه الشيء بعد الشيء على جهة التعجب ، أخبرني ابن فارس قال ثنا محمد بن رافع قال رأيت أحمد بن حنبل في مجلس يزيد بن هارون و معه كتاب زهير عن جابر الجعفي قلت له يا أبا عبد الله تهونا عن جابر وكتبونه قال لنعرفه ، وفي الميزان قال زائدة : جابر الجعفي رافضى يشتم أصحاب النبي ﷺ ، و قال ابن حبان : كان سائياً من أصحاب عبد الله بن سبا كان يقول إن علياً يرجع إلى الدنيا ، قلت : عندي أنه لما ثبت أنه كان رافضياً شديد الرضا يشتم أصحاب رسول الله ﷺ ويسبهم فكان من مذهبه التقية في ابتداء

حدثنا عبيد الله بن عمر الجشمي نا يزيد بن هارون أنا المسعودي عن زياد بن علاقة قال صلى بنا المغيرة بن شعبة قهض في الركعتين قلنا ^(١) سبحان الله قال سبحان الله ومضى فلما أتم صلاته وسلم سجد سجدتي السهو فلما انصرف قال رأيت رسول الله ﷺ يصنع كما صنعت ، قال أبو داود وكذلك

أمره كان يظهر منه الصلاح، وحسن حاله تقياً ليغتر منه الناس فاغتربه بعض المحدثين، ولما ظهر من أمره ما ظهر تركه الناس وجرحوه بمرح مفسر فلا يغتر برواية شعبة وسفيان وغيرهما فاتهم رويوا بناء على ما ظهر لهم من حسن السمات والصلاح ثم لما اطلعوا على حقيقة أمره تركوه .

[حدثنا عبيد الله بن عمر] بن ميسرة القواريري [الجشمي نا يزيد بن هارون أنا المسعودي] عبد الرحمن بن عبد الله [عن زياد بن علاقة] بكسر الميملة و بالالف وخفة لام ، ابن مالك الثعلبي أبو مالك الكوفي ابن أخي قطبة بن مالك ، وثقه ابن معين و النسائي والعجلي و يعقوب بن سفيان و ذكره ابن حبان في الثقات و قال الأزدی : سبى المذهب كان منحرفاً عن أهل بيت النبي ﷺ [قال صلى بنا المغيرة بن شعبة قهض في الركعتين] أى قام بعد ما صلى ركعتين و سها القعود فلم يجلس [قلنا سبحان الله] أشرنا بالتسبيح إلى الجلوس [قال سبحان الله] فأشار ^(٢) بالتسبيح إلى أن تقوم [و مضى] فى صلاته [فلما أتم ^(٣) صلاته و سلم سجد سجدتي السهو] لجبر ما فات من الجلوس [فلما انصرف] عن الصلاة [قال رأيت

(١) و فى نسخة : فقلنا .

(٢) و لفظ الترمذى فسبح من خلفه فأشار إليهم أن قوموا . ابن رسلان .

(٣) و لفظ الترمذى فلما فرغ من صلاته سلم و سجد السهو و سلم فذكر السلام مرتين و قال حسن صحيح و رواه الحاكم من هذا الوجه .

رواه ابن أبي ليلى عن الشعبي عن المغيرة بن شعبة ورواه^(١)
أبو عميس عن ثابت بن عبيد قال صلى بنا المغيرة بن شعبة
مثل حديث زياد بن علاقة ، قال أبو داود : أبو عميس

رسول الله ﷺ يصنع كما صنعت ، قال أبو داود : و كذلك [أى كما روى زياد
بن علاقة عن المغيرة بن شعبة بأن سجد السهو بعد السلام ، فعلى هذا غرض المصنف
بهذا القول تقوية كون سجود السهو بعد السلام فيمن قام من ركعتين وترك الجلوس
سهواً و يحتمل أن يكون الغرض بهذا القول تقوية رواية المسعودى و ترجيحها على
رواية جابر الجعفي فإن جابراً روى عن المغيرة بن شعبة قول رسول الله ﷺ ، وأما
المسعودى روى في حديثه عن المغيرة بن شعبة فعله وفعل رسول الله فرجع المصنف
برواية ابن أبي ليلى وأبي عميس حديث المسعودى بأن الراجح فيه فعل المغيرة و فعل
رسول الله ﷺ و لكن يوهن هذا الاحتمال ما رواه قيس بن الربيع وإبراهيم بن
طهيمان عند الطحاوى عن المغيرة بن شبيب عن قيس بن أبي حازم عن المغيرة بن شعبة
فأنهما رواها في حديثهما فعل رسول الله ﷺ ، و قوله « فن روى القول » اختصر
الحديث واكتفى على بيان القول ؛ ومن روى الفعل فقط فهو أيضاً اختصر الحديث ،
واكتفى على رواية الفعل ولا مضايقة فيه و قد روى شعبة عند الطحاوى عن جابر
عن قيس بن أبي حازم عن المغيرة بن شعبة فروى الفعل فقط كما يدل عليه قول
الطحاوى بعد تخريج الرواية مثله [رواه ابن أبي ليلى] أى محمد بن عبد الرحمن بن
أبي ليلى [عن الشعبي] هو عامر بن شراحيل ، أخرجه الترمذى [عن المغيرة بن
شعبة ورواه أبو عميس] عتبة بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود المسعودى
[عن ثابت بن عبيد (٢) قال صلى بنا المغيرة بن شعبة مثل حديث زياد بن علاقة

(١) و فى نسخة : رفعه .

(٢) و فى نسخة : مصغراً .

أخو المسعودى و فعل سعد بن أبي وقاص مشمل ما فعل
المغيرة و عمران بن حصين و الضحاك بن قيس و معاوية
بن أبي سفيان و ابن عباس أقتى بذلك و عمر بن عبد

قال أبو داود : أبو عيسى أخو المسعودى [فان أبا عيسى هو عتبة بن عبد الله
المسعودى و المسعودى هو عبد الرحمن بن عبد الله فهما شقيقان] و فعل سعد بن
أبي وقاص مثل ما فعل المغيرة [أخرجه الطحاوى فى معانى الآثار و لفظه هكذا
حدثنا سليمان قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن بيان أبي بشر الأحمسي قال سمعت
قيس بن أبي حازم قال : صلى بنا سعد بن مالك فقام فى الركعتين الأوليين فقالوا :
سبحان الله فقال سبحان الله فضى فلما سلم سجد سجدة السهو ثم قال وقد روى أيضاً عن
عبد الله بن مسعود و ابن عباس و ابن الزبير و أنس بن مالك أنهم سجدوا للسهو
بعد السلام ثم أخرج رواياتهم على ترتيب ألف [و عمران (١) بن حصين] عطف
على سعد بن أبي وقاص ، قال الطحاوى : و هذا عمران بن حصين قد حضر سجود
رسول الله ﷺ يوم الخرباق للزيادة التى كان زاده فى صلاته بعد السلام ثم قال
هو من بعد النبي ﷺ أن السجود للسهو بعد السلام ولم يفصل بين ما كان من ذلك
لزيادة أو نقصان ثم أخرج حديث عمران بن حصين موقوفاً [والضحاك بن قيس]
و لم أجد روايته فيما تتبعته [و معاوية بن أبي سفيان] لم أقت على حديث معاوية
بن أبي سفيان ما يوافق فعل سعد بن أبي وقاص فى تقديم السلام على سجدة السهو
إلا ما يستأنس بما أخرجه النسائى بسنده عن محمد بن يوسف مولى عثمان عن أبيه
يوسف أن معاوية صلى إمامهم فقام فى الصلاة و عليه جلوس فسبح الناس فثم على
قيامه ثم سجد سجدة السهو و هو جالس بعد أن أتم الصلاة ثم قعد على المنبر فقال فى
سمعت رسول الله ﷺ يقول من نسي شيئاً من صلاته فليسجد مثل هاتين السجدة ،

العزیز ، قال أبو داؤد : وهذا فی من قام من ثنتين ثم

و يقويه ما قال الترمذی فی باب ما جاء فی سجدة السهو بعد السلام و الکلام بعدما أخرج حديث ابن مسعود ، و فی الباب عن معاوية و عبد الله بن جعفر و أبي هريرة و لكن يخالف ذلك حديث معاوية بن أبي سفيان أخرجه الطحاوی بسنده أن معاوية بن أبي سفيان صلى بهم قدام و عليه جلوس فلم يجلس فلما كان فی آخر صلاته سجد سجدتين قبل أن يسلم و قال هكذا رأيت رسول الله ﷺ يصنع ، نعم بوافق حديث المغيرة بن شعبة فی بیان فعله ﷺ لا قوله [و ابن عباس أفق بذلك] أى يكون السجدة بعد السلام [و عمر بن عبد العزيز] عطف على قوله ابن عباس أى و عمر بن عبد العزيز أيضاً أفق بذلك ، أما فتوى ابن عباس فقد أخرجه الطحاوی بسنده عن عمرو بن دينار عن عبد الله بن عباس قال سجدنا السهو بعد السلام ، و أيضاً أخرج بسنده عن عطاء بن أبي رباح قال صليت خلف ابن الزبير فسلم فی الركعتين فسيح القوم قدام فاتم الصلاة فلما سجد سجدتين بعد السلام قال عطاء : فانطلقت إلى ابن عباس فذكرت له ما فعل ابن الزبير فقال أحسن وأصاب ، و أخرج الهيثمي فی مجمع الزوائد عن عطاء أن ابن الزبير صلى المغرب و سلم فی ركعتين و نهض ليستلم الحجر فسيح القوم فقال ما شأنكم وصلى ما بقى و سجد سجدتين فذكر ذلك لابن عباس فقال ما أطاق عن سنة نبيه ﷺ رواه أحمد و البزار و الطبرانی فی الكبير والأوسط ، و رجال أحمد رجال الصحيح ، انتهى ، و أما فتوى عمر بن عبد العزيز فقد أخرجه الطحاوی بسنده ، قال الزهري قلت لعمر بن عبد العزيز : السجود قبل السلام فلم يأخذ به [قال أبو داؤد : و هذا (١)] أى هذا الحكم وهو السجود بعد السلام [فی]

(١) و شرحه ابن رسلان بقوله هكذا الحكم فيمن قام في صلاته من ثنتين مساهياً و قال فيه ثم سجدوا بعد ما سلوا للخروج عن الصلاة ، انتهى ، و أنت تعرف أن هذا اختلاط والأوجه عندى فی شرح الکلام ما قال المصنف وهذا المذكور من فتاوى الصحابة و آثارهم فی حق من قام من ثنتين فانهم كلهم فی هذه الصورة سجدوا بعد ما سلوا .

مسجدوا بعد ما سلوا .

حدثنا عمرو بن عثمان و الربيع بن نافع و عثمان بن أبي شيبة و شجاع بن مخلد بمعنى الاسناد أن ابن عياش (١) حدثهم عن عبيد الله بن عبيد الكلاعي عن زهير يعني ابن سالم العنسي عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير قال عمرو وحده عن أبيه عن ثوبان عن النبي ﷺ قال لكل سهو مسجدتان بعد ما يسلم (٢) و لم يذكر عن أبيه غير عمرو .

حق [من قام من ثنتين] أى من قام من الركعتين وسها عن القعود [ثم] أى بعد ما أتموا الصلاة [مسجدوا] للسهو [بعد ما سلوا] .

[حدثنا عمرو بن عثمان و الربيع بن نافع و عثمان بن أبي شيبة و شجاع بن مخلد] الفلاس أبو الفضل البغوى نزيل بغداد وثقه كثير من المحدثين و لكن ذكره العقيلي في الضعفاء بسبب أنه وهم في حديث واحد فرفعه و هو موقوف [بمعنى الاسناد] أى كلهم حديثه متفقين في معنى السند [أن ابن عياش] بتشديد التحتانية في آخره معجمة هو [إسماعيل بن عياش] ، وفي النسخة المصرية بالموحدة في آخره مهملة و لعله تصحيف من الكاتب [حدثهم عن عبيد الله بن عبيد الكلاعي] أبو وهب الدمشقي وثقه دحيم [عن زهير يعني ابن سالم العنسي] أبو المخارق الدامي ، ذكره ابن حبان في الثقات روى له أبو داود و ابن ماجه حديثاً واحداً في السهو [عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير قال عمرو] بن عثمان شيخ المؤلف [وحده عن أبيه] و لم يقل غير عمرو من شيوخ المؤلف لفظ عن أبيه فرووه عن ثوبان منقطعاً ، قال

(١) و في نسخة : ابن عباس

(٢) و في نسخة : قال أبو داود . . .

الحافظ في تهذيب التهذيب في ترجمة عبدالرحمن روى عن ثوبان والصحيح عن أبيه [عن ثوبان عن النبي ﷺ قال] رسول الله ﷺ [لكل سهو سجدتان (١) بعد ما يسلم ولم يذكر عن أبيه غير عمرو] بن عثمان ، قال البيهقي في سننه بعد تخریج هذا الحديث و هذا إسناده ضعيف و حديث أبي هريرة و عمران و غيرهما في اجتماع عدد من السهو على النبي ﷺ ثم اقتصاره على السجدين يخالف هذا و أجاب عنه صاحب الجوهر النقي فقال قلت : حديث ثوبان أخرجه أبو داود و سكت عنه فأقل أحواله أن يكون حسناً عنده على ما عرف و ليس في إسناده من تكلم فيها علمت سوى ابن عياش و به علل البيهقي الحديث في كتاب المعرفة فقال : يفرد به إسماعيل بن عياش و ليس بالقوى ، انتهى .

و هذه العلة ضعيفة فان ابن عياش روى هذا الحديث عن الشافى و هو عيسى الكلاعى ، و قد قال البيهقي في باب ترك الوضوء من الدم : ما روى ابن عياش عن الشافيين صحيح . فلا أدري من أين حصل الضعف بهذا الاسناد ، ثم معنى قوله لكل سهو سجدتان أى سواء كان من زيادة أو نقصان كقولهم لكل ذنب توبة ، وحمله على هذا أولى من حمله على أنه كلما تكرر السهو و لو في صلاة واحدة فلكل سهو سجدتان كما فهمه البيهقي (٢) حتى لا يتضاد الأحاديث ، و أيضاً فقد جاء هذا التأويل مصرحاً به في حديث عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ سجدتا السهو تجزئان عن كل زيادة و نقصان ، ذكره البيهقي في « باب من كثر عليه السهو » على أن البيهقي فهم من هذا اللفظ أيضاً ما فهمه في هذا الباب على ما سيأتى ، و به يظهر لك أنه لا اختلاف بين حديث ثوبان و بين حديث أبي هريرة و عمران و غيرهما ، انتهى كلامه .

(٢) قال ابن أبي ليلي و غيره بتكرار السجدة ، كذا في الأوجز .

(٢) و اختاره ابن أبي ليلي و غيره و حكاه ابن المنذر عن الأوزاعي و بسط ابن رسلان في مذهب الأوزاعي و بسط أيضاً في شرح الحديث وعله أشد البسط .

(باب سجدة السهو فيهما تشهد و تسليم) حدثنا محمد بن يحيى بن فارس نا محمد بن عبد الله بن المثنى حدثني أشعث عن محمد بن سيرين عن خالد يعني الحذاء عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران بن حصين أن النبي ﷺ صلى بهم فسها فسجد سجدة ثم تشهد ثم سلم ^(١) .

[باب سجدة السهو (٢) فيها تشهد و تسليم - حدثنا محمد بن يحيى بن فارس نا محمد بن عبد الله بن المثنى حدثني أشعث] بن عبد الملك الحراني بضم المهملة أبو هاشم البصري مولى حران ثقة فقيه [عن محمد بن سيرين عن خالد] بن مهران [يعني الحذاء عن أبي قلابة] عبد الله بن زيد بن عمرو [عن أبي المهلب] الجرمي البصري عم أبي قلابة اسمه عمرو أو عبد الرحمن بن معاوية أو ابن عمرو و قبل الضر و قبل معاوية ، ثقة [عن عمران بن حصين أن النبي ﷺ صلى بهم فسها فسجد سجدة ثم تشهد ثم سلم] قال الثوكاني في الليل : أخرجه ابن حبان و الحاكم و الترمذي و حسنه ، وقال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين و صححه ابن حبان و ضعفه السيوطي و ابن عبد البر و غيرهما ، و قالوا : و المحفوظ في حديث عمران أنه ليس فيه ذكر التشهد ، و إنما تفرد به أشعث عن ابن سيرين ، و قد خالف فيه غيره من الحفاظ عن ابن سيرين ، و قد أخرج النسائي الحديث بدون ذكر التشهد ، انتهى ، و أجاب عنه صاحب الجوهر النقي ، فقال قلت لأشعث الحراني ثقة : أخرج له البخاري في المتابعات في « باب يخوف الله عباده بالكسوف » و وثقه ابن معين و غيره ،

(١) و في نسخة باب ما تسمى سجدة السهو ، حدثنا محمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة ثنا الفضل بن موسى عن عبد الله بن كيسان عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي ﷺ سعى سجدة السهو المرغبتين .
(٢) و تقدم على هامش ، باب السهو في السجدة .

(باب انصراف النساء قبل الرجال من الصلاة) حدثنا محمد بن يحيى ومحمد بن رافع قالنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن هند بنت الحارث عن أم سلمة قالت كان

وقال يحيى بن سعيد : ثقة مأمون ، و عنه أيضاً قال : لم أدرك أحداً من أصحابنا هو أثبت عندي منه ولا أدركت من أصحاب ابن سيرين بعد ابن عون أثبت منه ، وإذا كان كذلك فلا يضركه تفرد بذلك ولا يصير سكوت من سكت عن ذكره حجة على من ذكره وحفظه لأنه زيادة ثقة ، كيف وقد جاء له الشاهدان اللذان ذكرهما البيهقي ، وكذلك هشيم في روايته ذكر التشهد في الصلاة وسكت عن التشهد في سجود السهو كما سكت أولئك ، فكيف يدل سكوته على خطأ أشعث فيما حفظه وزاده على غيره ، انتهى .

ثم قال الشوكاني : و في الباب عن ابن مسعود عند أبي داود و النسائي في التشهد في سجود السهو ، قال البيهقي : هذا حديث مختلف في رفعه و منه غير قوى و هو من رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه و هو مرسل ، و عن المغيرة بن شعبة عند البيهقي أن النبي ﷺ تشهد ، بعد أن رفع رأسه من سجدة السهو ، قال البيهقي : تفرد به محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن الشعبي ، و لا يفرح بما تفرد به ، وعن عائشة عند الطبراني وفيه : و تشهدى وانصرفى ثم اسجدى سجدتين ، و أنت قاعدة ثم تشهدى ، الحديث ، و في إسناده موسى بن مطير عن أبيه و هو ضعيف ، و قد نسب إلى وضع الحديث ، قال الحافظ في الفتح : قد يقال إن الأحاديث الثلاثة يعنى حديث عمران و ابن مسعود و المغيرة ترتقى إلى درجة الحسن ، قال العلائي و ليس ذلك يبعد وقد صح ذلك عن ابن مسعود من قوله ، انتهى .

[باب انصراف النساء قبل الرجال من الصلاة] أى من المسجد بعد الفراغ من الصلاة [حدثنا محمد بن يحيى ومحمد بن رافع قالنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري

رسول الله ﷺ إذا سلم مكث قليلا و كانوا يرون أن ذلك كما ينفذ النساء قبل الرجال (١) .

(كيف الانصراف من الصلاة) حدثنا أبو الوليد

عن هند بنت الحارث [القراسية بكسر الفاء و تخفيف الراء بعدها مهملة ، و يقال القرشية كانت تحت معبد بن المقداد بن الأسود ، روت عن أم سلة و كانت من صواحبها ، ذكرها ابن حبان في الثقات] عن أم سلة [زوج النبي ﷺ] قالت كان رسول الله ﷺ إذا سلم [وفرغ من الصلاة] مكث (٢) قليلا و كانوا [أى الصحابة] رضى الله تعالى عنهم [يرون أن ذلك] أى المكث [كما ينفذ] بفتح التحتية و الظاهر بالنساء [النساء قبل الرجال] أى يمتنعن و يتخلصن من مزاحمة الرجال كذا في المجمع ، و في الحديث دلالة على أن ينبغي للإمام أن يراعى أحوال المأمومين و ينجبهم عن مظان الفتن و على المأمومين أن لا ينصرفوا قبل انصراف الإمام و فيه النهي عن اختلاط الرجال و النساء في الطرق .

[باب كيف الانصراف (٣) من الصلاة - حدثنا أبو الوليد الطيالسي نا شعبة عن

(١) و في نسخة من الصلاة .

(٢) بضم الكاف عند الأكثر ، و قرأ عاصم بفتح الكاف . . ابن رسلان ، (٣) اختلف الروايات في الباب منها الانصراف إلى اليمين و اليسار و الاستقبال إلى القوم فمنهم من جعل الأمر على التخيير و هم الجمهور ، و منهم من حل الاستقبال على الجلوس و الانصراف على الذهاب و منهم من حل الاستقبال على الانحراف يمينا و شمالا باعتبار البعض ، و الأوجه عندى أن الاستقبال إذ يتعلق شئ بالقوم و الانصراف أعم من الجلوس و الذهاب ، و البسط في الأوجز ، و الظاهر عندى أن المصنف أراد ههنا الانصراف إلى الحاجة و فيما مضى في باب الإمام ينحرف بعد التسليم و الانحراف بعد التسليم .

الطيالسي نا شعبة عن سماك بن حرب عن قبيصة بن هلب رجل من طى عن أبيه أنه صلى مع النبي ﷺ فكان (١) ينصرف عن شقيه . حدثنا مسلم بن إبراهيم نا شعبة عن سليمان عن عمارة (٢) عن الأسود بن يزيد عن عبد الله

سماك بن حرب عن قبيصة بن هلب (٣) رجل من طى [جضم الهاء و سكون اللام بعدها مؤحدة ، واسمه يزيد بن عدى بن قنافة الطائي الكوفي ، قال ابن المديني والنسائي : مجهول ، و قال العجلي : تابعي ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات ، له عندهم حديث منقطع في الانصراف من الصلاة و في طعام النصارى ، و ذكره السكري و غيره أن اسم الهلب سلامة بن يزيد [عن أبيه] هو هلب الطائي و يقال إن هلباً لقب غالب عليه و اسمه يزيد بن عدى وفد على النبي ﷺ و هو أقرع فسح رأسه فبت شعره ، سكن الكوفة ، ذكره ابن سعد في طبقة مسلمة « الفتح » و قال في القاموس ، الهلب لقب أبي قبيصة يزيد بن قنافة الطائي يضمه المحدثون ، وصوابه ككتف [أنه صلى مع النبي ﷺ] صلوات [فكان] رسول الله ﷺ [ينصرف] لفظ الانصراف يحتمل معنيين ، أحدهما الرجوع والمشي إلى جهة توجهه ، و ثانيهما التحول والتوجه إلى أحد جانبيه جالساً للذكر [عن شقيه] مرة عن يمينه و مرة عن شماله .

[حدثنا مسلم بن إبراهيم نا شعبة عن سليمان] بن مهران الأعشى [عن عمارة] بن (٤) عمير كما في نسخة [عن الأسود بن يزيد عن عبد الله] بن مسعود

(١) و في نسخة و كان . (٢) و في نسخة بن عمير .

(٣) جضم الهاء و سكون اللام و الصواب فتح الهاء و كسر اللام . كذا قال ابن رسلان .

(٤) و كذا في رواية الطيالسي ، ابن رسلان .

قال لا يجعل أحدكم نصيباً للشيطان من صلاته أن لا ينصرف إلا عن يمينه و قد رأيت رسول الله ﷺ أكثر ما ينصرف عن شماله قال عماره : أتيت المدينة بعد فرأيت منازل النبي ﷺ عن يساره .

(باب (١) صلاة الرجل التطوع في بيتسه) حدثنا أحمد بن حنبل (٢) نا يحيى عن عيسى الله أخبرني نافع عن ابن

[قال لا يجعل أحدكم نصيباً للشيطان من صلاته أن لا ينصرف إلا عن يمينه] أى يلزم الانصراف عن جهة اليمين في العمل أو الاعتقاد [و قد رأيت رسول الله ﷺ أكثر ما (٣) ينصرف عن شماله ، قال : عماره أتيت المدينة بعد] أى بعد ما سمعت هذا الحديث من أسود [فرأيت منازل النبي ﷺ] أى حجرات أزواجه [عن يساره] أى إذا صلى متوجهاً إلى الكعبة فحجرات أزواجه ﷺ تكون على جهة شماله فكان أكثر انصرافه ﷺ إلى جهة يساره ليدخل منزله فكان أكثر انصرافه ﷺ إلى جهة يساره ، ليدخل منزله ، فكان انصرافه كان تابعاً لجهة حاجته ﷺ ، و في هذا الحديث دليل على أن من اعتقد الوجوب في أمر ليس بواجب شرعاً أو عمل معاملة الواجب معه يكون هذا خطأ من الشيطان ، وبدعة مذمومة . [باب صلاة الرجل التطوع في بيته . حدثنا أحمد بن حنبل نا يحيى] القطان

(١) و في نسخة : باب التطوع في البيت ، (٢) و في نسخة بن محمد .

(٣) و في مسلم عن أنس أكثر ما رأيت رسول الله ﷺ ينصرف عن يمينه و جمع بينهما النووي بأنه ﷺ يفعل هذا تارة وهذا أخرى فكل أخبر بما اعتقد أنه الأكثر ، قال ابن حجر : و يمكن الجمع بأن حديث ابن مسعود يحمل على المسجد ، و حديث أنس على الصحراء والسفر على أن حديث أنس فيه السدى ، وحديث ابن مسعود متفق عليه ، ابن رسلان .

عمر قال : قال رسول الله ﷺ : اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم ولا تتخذوها قبوراً .

[عن عبيد الله] بن عمر العمرى [أخبرني نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ : اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم (١)] أى صلوا بعض صلاتكم في بيوتكم ، فمن تبعيضية والمراد ببعض الصلاة التوافل بدليل ما رواه مسلم من حديث جابر مرفوعاً إذا قضى أحدكم الصلاة في مسجده فليجعل لبيته نصيباً من صلاته ، وقد حكى عياض عن بعضهم أن معناه : اجعلوا بعض فرائضكم في بيوتكم ليقضى بكم من لا يخرج إلى المسجد من نسوة وغيرهن ؛ وهذا وإن كان محتملاً لكن الأول هو الراجح [ولا تتخذوها (٢) قبوراً] أى لا تجعلوا بيوتكم كالقبور أى كما أن الموتى لا يصلون في قبورهم ، لا تكونوا أنتم كالموتى الذين لا يصلون في بيوتهم وهى القبور ، وتأول البعض على كراهة الصلاة في المقابر ، وتأوله بعضهم على النهى عن دفن الموتى في البيوت ، قال الخطابي : هذا ليس بشئ ، فقد دفن رسول الله ﷺ في بيته الذى كان يسكنه ، قال الحافظ : ما ادعى أنه تأويل هو ظاهر لفظ الحديث ، ولا سيما أن جعل النهى حكماً منفصلاً عن الأمر ، وما استدلل به على رده تعقبه السكرواني فقال : لعل ذلك من خصائصه وقد روى أن الأنبياء يدفنون حيث يموتون ، وإذا حمل دفعه في بيته على الاختصاص لم يبعد نهى غيره عن ذلك بل هو متجه لأن استمرار الدفن في البيوت ربما صيرها مقابر فتصير الصلاة فيها مكروهة ، قاله الحافظ في الفتح .

(١) قاله ابن رسلان و للعلماء في شرح الحديث قولان أحدهما أريد به التطوع والثاني الفرض ، ثم بسطهما .

(٢) و بوب عليه البخارى كراهة الصلاة في المقابر واعترض الاسماعيلي وغيره على الترجمة ، بسطه ابن رسلان .

حدثنا أحمد بن صالح نا عبد الله بن وهب أخبرني سليمان بن بلال عن إبراهيم بن أبي النضر عن أبيه عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ قال : صلاة المراء في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة .

(باب من صلى لغير القبلة ثم علم) حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد عن ثابت و حميد عن أنس أن النبي ﷺ

[حدثنا أحمد بن صالح نا عبد الله بن وهب أخبرني سليمان بن بلال عن إبراهيم بن أبي النضر] هو إبراهيم بن سالم بن أبي أمية التيمي أبو إسحاق المدني المعروف بيردان بفتح الموحدة والمهملةين ، وثقه ابن سعد [عن أبيه] سالم أبي النضر [عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ قال : صلاة المراء (١)] أى صلاة الرجل [في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة] أى غير الصلوات المكتوبات ، هذا الحديث يدل على أن صلاة الرجل في بيته غير المكتوبة أفضل من صلاته في المسجد ، وإن كان المسجد فيه فضل كثير كمسجد رسول الله ﷺ ومسجد القدس ومسجد الحرام ، بعده من الرياء ، وأما المكتوبات فيجب على الرجال أن يصلوها في المساجد بالجماعة ، وأما النساء فالأفضل لهن أن يصلين المكتوبات والنوافل في بيتهن ، وإن كان يجوز لهن أن يصلين المكتوبات في المسجد فإن البيت أستر لهن وأبعد من الفتنة .

[باب من صلى (٢) لغير القبلة] لاشتباهها [ثم علم] أنه صلى لغير جهة القبلة فهل يعيد صلاته أم لا ؟ [حدثنا موسى بن إسماعيل] المقرئ [نا حماد] بن سلمة [عن ثابت] البناني [و حميد] الطويل [عن أنس] بن مالك [أن

(١) وللتسائي في أول هذا الحديث زيادة وهي أنه ﷺ اتخذ حجرة من حصير

صلى فيها ليالى ، الحديث .

(٢) هكذا بوب الترمذي و أورد فيه حديث عامر .

و أصحابه كانوا يصلون نحو بيت المقدس ، فلما نزلت هذه الآية « فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره » فر رجل من بني سلمة : فناداهم

النبي ﷺ وأصحابه كانوا يصلون نحو بيت المقدس [وقد وقع في حديث البراء عند البخاري أن النبي ﷺ كان أول ما قدم المدينة نزل على أجداده أو قال أخواله من الأنصار و أنه صلى قبل بيت المقدس ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً ، وقال الحافظ في الفتح : إن العلماء اختلفوا في الجهة التي كان النبي ﷺ يتوجه إليها للصلاة و هو بمكة فقال ابن عباس و غيره كان يصلى إلى البيت المقدس ، لكنه لا يستدير الكعبة بل يجعلها بينه وبين البيت المقدس ، و أطلق آخرون أنه كان يصلى إلى البيت المقدس ، وقال آخرون : كان يصلى إلى الكعبة ، فلما تحول إلى المدينة استقبل بيت المقدس و هذا ضعيف و يلزم منه دعوى النسخ مرتين ، و الأول أصح لأنه يجمع بين القولين ، و قد صححه الحاكم و غيره من حديث ابن عباس [فلما نزلت هذه الآية « فول وجهك (١) شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره »] و في حديث البراء عند البخاري ، وكان يعجبه ﷺ أن تكون قبلته قبل البيت لأنها قبله أبيه إبراهيم ولطعن اليهود ، فأنهم كانوا يقولون يخالفنا و يتبع قبلتنا [فر رجل من بني سلمة [بكسر اللام .

قال الحافظ في شرح حديث البراء : قوله نخرج رجل هو عباد بن بشر بن قيس كما رواه ابن مندة من حديث توبة بنت أسلم ، و قيل هو عباد بن نهيك ، و أهل المسجد الذين مرهم قيل : هم من بني سلمة ، و قيل : هو عباد بن بشر الذي أخبر أهل قباء في صلاة الصبح ، و قال في شرح حديث ابن عمر : و الآتي إليهم بذلك عباد بن بشر أو ابن نهيك ، انتهى .

(١) وكان التحويل في ظهر الثلاثاء للنصف من شعبان سنة ٥٢ ، كذا في التلخيص .

وهم ركوع في صلاة الفجر نحو بيت المقدس ألا إن القبلة
قد حولت إلى الكعبة ^(١) مرتين قال: فالوا كما هم ركوع
إلى الكعبة .

قلت : ولكن يחדش في هذا أن عباد بن بشر من بني حارثة وعباد بن نهيك
هو خطمي وليس كلاهما من بني سلة فيكون المار غيرهما من بني سلة ، قال الحافظ :
و مما يدل على تعددهما أن مسلماً روى من حديث أنس أن رجلاً من بني سلة مر
وهم ركوع في صلاة الفجر ، فهذا موافق لرواية ابن عمر في تعيين الصلاة وبنو سلة
غير بني حارثة [فناداهم] أى أهل قباء [وهم ركوع في صلاة الفجر] والذي
وقع في رواية البراء ، فر على أهل مسجد وهم راكعون (٢) قال الحافظ : وأهل
المسجد الذين مر بهم ، قيل هم من بني سلة [نحو بيت المقدس ألا إن القبلة قد
حولت إلى الكعبة] وفي رواية ابن عمر عند البخاري فقال : إن رسول الله ﷺ
قد أنزل إليه الليلة قرآن ، وقد أمر أن يستقبل الكعبة [مرتين] أى ناداهم
مرتين [قال] أنس [فوالوا] أى استداروا من جهة بيت المقدس [كما هم ركوع]
الكاف للبادرة قاله الحافظ : قال الكرمانى للقارئة وهم مبتدأ و ركوع خبره [إلى
الكعبة] قال الحافظ : ووقع بيان كيفية التحول في حديث توبة بنت أسلم عند ابن
أبي حاتم و قالت فيه فتحول النساء مكان الرجال ، و الرجال مكان النساء ، فصلينا
السجدين الباقيتين إلى البيت الحرام .

قلت : وتصويره أن الامام تحول من مكانه في مقدم المسجد إلى مؤخر المسجد
لأن من استقبل الكعبة استدبر بيت المقدس ، و هو لو دار كما هو في مكانه لم يكن
خلفه مكان يسع الصفوف ، و لما تحول الامام تحولت الرجال حتى صاروا خلفه ،

(١) و في نسخة : القبلة .

(٢) و في رواية البخاري في صلاة العصر و لا منافاة لأن الخبر وصل إلى قوم
كانوا يصلون في المدينة في العصر ، و وصل في قباء في الفجر .

و تحول النساء حتى صرن خلف الرجال وهذا يستدعى عملاً كثيراً في الصلاة فيحتمل أن يكون وقع ذلك قبل تحريم العمل الكثير كما كان قبل تحريم الكلام ، و يحتمل أن يكون اغتفر العمل المذكور من أجل المصلحة المذكورة ، أو لم تتوال الخطأ عند التحويل بل وقعت مفرقة ، و في هذا الحديث قبول خبر الواحد و وجوب العمل به و نسخ ما تقرر بطريق العلم به لأن صلاتهم إلى بيت المقدس كانت عندهم بطريق القطع لمشاهدتهم صلاة النبي ﷺ إلى جهته و وقع تحولهم عنها إلى جهة الكعبة بخبر هذا الواحد ، و أجيب بأن الخبر المذكور احتفت به قرائن و مقدمات أفادت القطع عندهم بصدق ذلك المخبر ، فلم ينسخ عندهم ما يفيد العلم إلا بما يفيد العلم ، و قيل كان النسخ بخبر الواحد جائزاً في زمنه ﷺ مطلقاً ، وإنما منع بعده ، و يحتاج إلى دليل ، و استدلل البخاري بهذا الحديث لمن لم ير إلا إعادة على من سها ففصل إلى غير القبلة ، قال الحافظ (١) : وأصل هذه المسألة في المجتهد في القبلة إذا تبين خطأ فروى ابن أبي شية عن سعيد بن المسيب و عطاء و الشعبي و غيره أنهم قالوا : لا تجب الإعادة و هو قول الكوفيين ، و عن الزهري و مالك و غيرها ما تجب في الوقت لا بعده ، و عن الشافعي يعيد إذا تبين الخطأ مطلقاً ، و وجه تعلق حديث ابن عمر بترجمة الباب أن دلالاته على الجزء الثاني من حيث إنهم صلوا في أول تلك الصلاة إلى القبلة المنسوخة جاهلين بوجوب التحول عنها ، و أجزأت عنهم مع ذلك و لم يؤمروا بالإعادة فيكون حكم الساهی كذلك لكن يمكن أن يفرق بينهما بأن الجاهل مستصحب للحكم الأول مقتدر في حقه ما لا يقتدر في حق الساهی لأنه إنما يكون عن حكم استقر عنده و عرفه ، انتهى ملقطاً .

[تم الجزء الخامس و يليه الجزء السادس ، وأوله باب تفريع أبواب الجمعة]

فهرس الكتاب

| الصفحة | العنوان | الصفحة | العنوان |
|--------|------------------------------------|--------|--------------------------------------|
| ٩١ | باب التهوض في المفرد | ٣ | باب تخفيف الصلاة للامر يحدث |
| ٩٣ | • بحث جلسة الاستراحة | ٤ | • ما جاء في تقصان الصلاة |
| ٩٥ | • الاقواء بين السجدين | ٥ | • تخفيف الصلاة |
| | • ما جاء في ما يقول إذا رفع رأسه | ١٢ | • ما جاء في القراءة في الظهر |
| ٩٧ | من الركوع | ١٧ | • تخفيف الآخرين |
| ١٠٢ | • بحث الجمع بين التسميع والتحميد | ١٩ | • قدر القراءة في الظهر و العصر |
| ١٠٤ | باب الدعاء بين السجدين | ٢٤ | • قدر القراءة في المغرب |
| | • رفع النساء إذا كن مع الامام | ٢٨ | • من رأى التخفيف فيها |
| ١٠٤ | رؤسهن من السجدة | ٢٩ | • الرجل يتيد سورة واحدة في الركعتين |
| ١٠٥ | • طول القيام من الركوع بين السجدين | ٣٢ | • القراءة في الفجر |
| | • صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع | ٣٣ | • من ترك القراءة في صلاته |
| ١١٣ | و السجود | ٣٥ | • بحث القراءة خلف الامام |
| | • قول النبي عليه السلام كل صلاة | | • من كره القراءة بفاتحة الكتاب |
| ١٣٣ | لا يتمها صاحبها ثم من تطوعه | ٦١ | إذا جهر الامام |
| | باب تفريع أبواب الركوع والسجود | ٦٧ | • من رأى القراءة إذا لم يجهر |
| ١٣٧ | • ووضع اليدين على الركبتين | ٧٢ | • ما يجزى الأيمى والأعجمى من القراءة |
| ١٣٩ | باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده | ٧٩ | • تمام التكبير |
| ١٤٦ | • في الدعاء في الركوع والسجود | ٨٥ | • كيف يضع ركبتيه قبل يديه |

| الصفحة | العنوان | الصفحة | العنوان |
|--------|--|--------|--------------------------------------|
| ٢٢٠ | باب التأمين وراء الامام | ١٥٢ | باب الدعاء في الصلاة |
| ٢٢١ | بحث جهر الامين و إخفائه | ١٥٧ | • مقدار الركوع و السجود |
| ٢٤١ | باب التصفيق في الصلاة | ١٦٢ | • الرجل يدرك الامام ساجداً |
| ٢٤٦ | • الاشارة في الصلاة | ١٦٣ | • أعضاء السجود |
| ٢٤٩ | • مسح المحصى في الصلاة | ١٦٧ | • السجود على الأتف و الجبهة |
| ٢٥١ | • الرجل يصلي مختصراً | ١٦٧ | • صفة السجود |
| ٢٥٢ | • الرجل يعتمد في الصلاة على عصا | ١٧٢ | • الرخصة في ذلك |
| ٢٥٥ | • النهي عن الكلام في الصلاة | ١٧٤ | • التخصر والاقعاء |
| ٢٥٧ | • في صلاة القاعد | ١٧٥ | • البكاء في الصلاة |
| ٢٦٦ | • كيف الجلوس في التشهد | | • كراهية الوسوسة في حديث النفس |
| ٢٧١ | • من ذكر التورك في الرابعة | ١٧٦ | في الصلاة |
| ٢٧٩ | باب التشهد | ١٧٨ | باب الفتح على الامام في الصلاة |
| ٢٨٢ | الدعاء في الصلاة بما يختار المصلي | ١٨١ | • النهي عن التلقين |
| ٢٨٩ | فرضية القعدة والتشهد دون الصلاة | ١٨٢ | • الالتفات في الصلاة |
| ٣٠١ | باب الصلاة على النبي ﷺ | ١٨٤ | • السجود على الأتف |
| ٣٠٩ | بحثان في لفظ الترحم و لفظ السيادة | ١٨٥ | • النظر في الصلاة |
| ٣١١ | باب ما يقول بعد التشهد | ١٩٠ | • الرخصة في ذلك |
| ٣١٤ | • إخفاء التشهد | ١٩٢ | • العمل في الصلاة |
| ٣١٥ | • الاشارة في التشهد | ١٩٩ | • رواية عائشة أن الباب كان في القبلة |
| | الاشارة في الصلاة متفقة عليهما عند | ٢٠١ | • رد السلام في الصلاة |
| ٣٢٠ | أتمتا الثلاثة | ٢٠٧ | • بحث كلام السامى والجاهل |
| ٣٢٤ | باب كراهية الاعتماد على اليد في الصلاة | ٢١٣ | باب في تسميت العاطس في الصلاة |

| الصفحة | العنوان | الصفحة | العنوان |
|--------|----------------------------------|--------|------------------------------------|
| ٣٩٧ | اختلاف العلماء في الشك في الصلاة | ٣٢٩ | • في تخفيف القعود |
| ٤٠٥ | باب من قال يتم على أكثر ظنه | ٣٣٣ | • في السلام |
| ٤١١ | • من قال بعد التسليم | ٣٣٥ | معنى قوله حديث إسرائيل لم يفسره |
| ٤١٢ | • من قام في ثنتين و لم يشهد | ٣٣٧ | باب الكلام في زيادة بركاته |
| ٤١٤ | • من نسي أن يشهد و هو جالس | ٣٤٢ | باب الرد على الامام |
| | ليس في كتابي عن جابر الجعفي إلا | ٣٤٣ | • التكبير بعد الصلاة |
| ٤١٦ | هذا الحديث | ٣٤٦ | • حذف السلام |
| ٤٢٤ | باب يحدق السهو فيهما تشهد وتسليم | ٣٤٦ | • إذا أحدث في صلاته |
| ٤٢٥ | • انصراف النساء قبل الرجال | | • في الرجل يتطوع في مكانه الذي صلى |
| ٤٢٦ | • كيف الانصراف من الصلاة | ٣٤٧ | فيه المكتوبة |
| ٤٢٨ | • صلاة الرجل التطوع في بيته | ٣٥٢ | باب السهو في السجدين |
| ٤٣٠ | باب من صلى لغير القبلة ثم علم | ٣٥٧ | باب كلام السامي يقطع الصلاة |
| ٤٣٤ | الفهرس | ٣٨٦ | باب إذا صلى خمسا |
| ٤٣٧ | جدول الخطأ والصواب | | • إذا شك في الثنتين والثلاث من قال |
| | | ٣٩٥ | يلقى الشك |

